

مزید اضافہ عنوانات و تصحیح، نظر ثانی شدہ جدید ایڈیشن

الشرع والہدایہ

شرح اردو

ہدایۃ



امام غفرلہ

مولانا محمد عظیم اللہ
مدرسہ اسلامیہ دارالعلوم دیوبند

تالیف

مولانا جمیل احمد سکس روڈ سوی
مدرسہ دارالعلوم دیوبند

مکتبہ
دارالاشاعت

ڈیڑہ گارہم السیاحہ روڈ ٹرائی پاکستان 2213768

زید اضافہ عنوانات و فن، نظر خان رشید جدیدہ ایوان

وَاللّٰهُ يَهْدِيْ مَنْ يَّشَاءُ اِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ (الفرقان)
اور اللہ تعالیٰ جس کو چاہتے ہیں راہِ راست بتا دیتے ہیں

استشرق الہدایہ

شرح اردو

ہُدَا ایتہ

جلد پنجم

باب طلاق المریض

تا

باب العبد یعتق بعضہ

تالیف: مولانا جمیل احمد سکروڈھوی

مدرس دارالعلوم دیوبند

اضافہ عنوانات: مولانا محمد عظمت اللہ

رفیق دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

آؤ بازار ایم ایس جناح روڈ
کراچی پاکستان 2213768

دارالاشاعت

کاپی رائٹ رجسٹرڈ نمبر 15639

پاکستان میں جملہ حقوق ملکیت بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

مولانا جمیل احمد سکروہی کی تصنیف کردہ شرح ہدایہ بنام ”اشرف الہدایہ“ کے حصہ اول تا پنجم اور ہشتم تا دہم کے جملہ حقوق ملکیت اب پاکستان میں صرف خلیل اشرف عثمانی دارالاشاعت کراچی کو حاصل ہیں اور کوئی شخص یا ادارہ غیر قانونی طبع و فروخت کرنے کا مجاز نہیں۔ سینٹرل کاپی رائٹ رجسٹر کو بھی اطلاع دے دی گئی ہے لہذا اب جو شخص یا ادارہ بلا اجازت طبع یا فروخت کرتا پایا گیا اسکے خلاف کارروائی کی جائے گی۔ ناشر

اضافہ عنوانات، تسبیل و کمپوزنگ کے جملہ حقوق بحق دارالاشاعت کراچی محفوظ ہیں

باہتمام : خلیل اشرف عثمانی
طباعت : مئی ۲۰۰۶ء، علی گرافکس
ضخامت : 328 صفحات
کمپوزنگ : منظور احمد

قارئین سے گزارش

اپنی حتی الوسع کوشش کی جاتی ہے کہ پروف ریڈنگ معیاری ہو۔ الحمد للہ اس بات کی نگرانی کے لئے ادارہ میں مستقل ایک عالم موجود رہتے ہیں۔ پھر بھی کوئی غلطی نظر آئے تو ازراہ کرم مطلع فرما کر ممنون فرمائیں تاکہ آئندہ اشاعت میں درست ہو سکے۔ جزاک اللہ

..... ملنے کے پتے

ادارۃ المعارف جامعہ دارالعلوم کراچی	بیت العلوم 20 تا بھر روڈ لاہور
بیت القرآن اردو بازار کراچی	مکتبہ سید احمد شبیر اردو بازار لاہور
بیت القلم مقابل اشرف المدارس گلشن اقبال بلاک ۴ کراچی	مکتبہ امدادیہ فی بی ہسپتال روڈ ملتان
بیت الکتاب بالقابل اشرف المدارس گلشن اقبال کراچی	مکتبہ خاندن رشیدیہ۔ مدینہ مارکیٹ۔ اج بازار اور اوپنڈی
مکتبہ اسلامیہ امین پور بازار۔ فیصل آباد	شبہ اسلامیہ ممی اڈا۔ ایبٹ آباد
ادارہ اسلامیات ۱۹۰۔ انارکلی لاہور	مکتبہ المعارف محلہ جنگلی۔ پشاور

انگلینڈ میں ملنے کے پتے

Islamic Books Centre
119-121, Halli Well Road
Bolton BL 3NE, U.K.

Azhar Academy Ltd.
At Continenta (London) Ltd.
Cooks Road, London E15 2PW

فہرست عنوانات

- باب طلاق المریض
- ۱۷ مرض الموت میں طلاق بائن دینے کا حکم
- ۱۷ عورت کے کہنے پر تین طلاقیں دیں یا اختاری کہا اور عورت نے اخترت نفسی کہا یا عورت نے خلع کر دیا پھر شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے عورت کو میراث ملے گی یا نہیں
- ۱۹ شوہر نے عورت کو مرض موت میں کہا کہ میں نے تجھے حالت صحت میں تین طلاقیں دیں اور تیری عدت گذر چکی عورت نے تصدیق کی پھر عورت کیلئے دین کا اقرار کیا یا وصیت کی عورت کو کیا چیز ملے گی اقوال فقہاء
- ۲۰ وہ شخص جو قلعہ میں محصور ہو یا صف قتال میں ہو اور عورت کو تین طلاقیں دیں عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر وہ شخص کسی مرد سے مقابلہ کیلئے نکلا یا پیش کیا تا کہ قصاص یا رجم میں قتل کیا جائے پس وہ اسی وجہ سے مر یا قتل کیا گیا تو عورت وارث ہوگی
- ۲۳ مرد کا عورت کو حالت صحت میں کہنا اذ اجاء رأس الشہر یا اذ دخلت الدار یا اذ اسلی فلان النظر یا اذ دخل فلان الدار تو تم طلاق والی ہو اور یہ تمام امور پائے گئے لیکن شوہر مریض ہے تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر کا قول حالت مرض میں تھا وارث ہوگی
- ۲۵ حالت مرض میں تین طلاقیں دیں پھر تندرست ہو کیا پھر مر گیا عورت وارث نہیں ہوگی، امام زفر کا نقطہ نظر
- ۲۹ مرض الموت میں عورت کو طلاق دی عورت (العیاذ باللہ) مرتد ہو گئی پھر مسلمان ہو گئی پھر شوہر اس مرض میں فوت ہو گیا اور یہ عدت میں تھی وارث نہیں ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر جماع کی قدرت دے دی وارث ہوگی، وجہ فرق
- ۳۰ حالت صحت میں عورت پر تہمت زنا لگائی اور حالت مرض الموت میں لعان کیا عورت وارث ہوگی، امام محمد کا نقطہ نظر
- ۳۱ تندرستی کی حالت میں اپنی بیوی سے ایلاء کیا پھر ایلاء کی وجہ سے عورت بائید ہو گئی اور مرد مریض ہے عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر ایلاء مرض موت میں ہے تو وارث ہوگی
- ۳۱ ہر وہ طلاق جس میں شوہر کو رجوع کا اختیار ہے ان تمام صورتوں میں عورت وارث ہوگی
- ۳۲ باب الرجعة
- ۳۳ مرد نے بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاقیں رجعی دیں شوہر عورت میں رجوع کر سکتا ہے عورت رضا مند ہو یا نہ ہو
- ۳۴ رجوع قولی اور فعلی
- ۳۸ رجوع پر دو گواہ بنانا مستحب ہے اور بغیر گواہوں کے بھی رجوع درست ہے، اقوال فقہاء
- عورت کی عدت گذر گئی شوہر نے کہا میں نے عدت میں رجوع کیا تھا عورت نے تصدیق کر دی رجوع درست ہے اور

- ۳۹ اگر عورت نے تکذیب کر دی عورت کا قول معتبر مانا جائے گا
- ۴۰ مرد نے کہا میں رجوع کر چکا عورت کہتی ہے میری عدت گزر چکی تھی رجوع معتبر ہے یا نہیں اقوال فقہاء
- ۴۱ باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد کہا میں رجوع کر چکا تھا مولیٰ نے شوہر کی تصدیق کر دی باندی تکذیب کرتی ہے قول کس کا معتبر ہوگا، اقوال فقہاء
- ۴۳ رجوع کا حق کون سے حیض کے بعد ختم تصور کیا جائے گا
- ۴۶ عورت نے غسل کر لیا اور بدن کے کسی عضو پر پانی پہنچانا بھول گئی اگر عضو کامل یا ایک عضو سے زیادہ پر پانی نہیں پہنچا رجوع کا حق منقطع نہیں ہوگا اور اگر ایک عضو سے کم ہے منقطع ہو جائے گا
- ۴۸ حاملہ بیوی کو طلاق دی یا اس نے اس مرد سے بچہ جنا اور شوہر نے کہا میں نے اس سے جماع نہیں کیا شوہر کیلئے رجوع کا حق ہے
- ۴۹ عورت کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا اور پردہ لٹکا دیا اور کہا لم اجامعہا پھر طلاق دیدی رجوع کا اختیار نہیں ہے
- ۵۱ عورت کو کہا اذ اولدت فانت طالق عورت نے بچہ جتنا پھر دوسرا بچہ لائی تو یہ ولادت ثانیہ رجوع ہے
- ۵۱ مرد نے کہا کلمہ ولدت ولد فانت طالق عورت نے تین بچے جنے پہلا بچہ طلاق ہے اور دوسرا اور تیسرا بچہ رجعت ہے
- ۵۲ مطلقہ رجعیہ کیلئے زیب و زینت کا حکم
- ۵۴ طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی، امام شافعی کا نقطہ نظر
- ۵۵ فصل فیما تحل بہ المطلقۃ
- ۵۵ مطلقہ بائنہ جبکہ طلاقیں تین سے کم ہوں عدت اور عدت کے بعد تجدید نکاح کر سکتا ہے
- ۵۶ حرہ کو تین طلاقیں یا باندی کو دو طلاقیں دیدیں حلالہ شریعہ کے بغیر پہلے شوہر کیلئے حلال نہیں ہوگی زوج آخر دخول کے بعد طلاق دیدے یا فوت ہو جائے تو پہلے شوہر کیلئے عورت حلال ہو جائے گی
- ۵۸ صبی مراجعت تحلیل میں بالغ کی طرح ہے
- ۶۰ مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی تحلیل کیلئے ناکافی ہے
- ۶۱ حرہ کو ایک یا دو طلاقیں دیدیں عورت کی عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئی تو تین طلاق کے ساتھ لوٹے گی
- ۶۲ عورت کو تین طلاقیں دیں عورت نے کہا میری عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور اس نے دخول کیا اور طلاق دیدی اور میری عدت گزر چکی اس سے شوہر اول کیلئے کب نکاح کرنا جائز ہے
- ۶۵ باب الایلاء
- ۶۵ ایلاء کی تعریف
- ۶۵ چار مہینوں میں وطی کر لی قسم میں حانث ہو گیا اور کفارہ لازم ہے

- ۶۷ چار مہینے کے ساتھ قسم کھائی تو قسم مدت کے گزر جانے سے ختم ہو جائے گی البتہ اگر مومن بد قسم اٹھائی تو وہ باقی رہے گی
- ۶۹ چار مہینے سے کم میں قسم کھانے والا مولی نہیں ہے
- ۷۱ ان الفاظ سے قسم کھائی لا اقر بک شہرین و شہرین بعد ہدین الشہرین تو مولی ہوگا
- ۷۱ شوہر واللہ لا اقر بک شہرین کہہ کر ایک دن خاموش رہا پھر کہا واللہ لا اقر بک شہرین بعد شہرین الاولین مولی نہیں ہوگا
- ۷۲ شوہر نے کہا واللہ لا اقر بک سنۃ الایام مولی نہیں ہوگا، امام زفر کا نقطہ نظر
- ۷۳ ایک شخص بصرہ میں ہے اس نے کہا واللہ لا ادخل الکوفۃ اور اسکی بیوی اس کے ساتھ تھی مولی نہیں ہوگا
- ۷۳ اگر حج یا روزہ یا صدقہ یا عتیق یا طلاق کی قسم اٹھائی تو مولی ہوگا
- ۷۳ اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا مولی ہوگا اور اگر مطلقہ بائنہ سے ایلاء کیا مولی نہیں ہوگا
- ۷۵ اگر اجنبیہ کو کہا واللہ لا اقر بک وانت علی کظہرامی پھر اس کے ساتھ نکاح کیا مولی اور مظاہر نہیں ہوگا
- ۷۶ باندی کے ایلاء کی مدت
- اگر مولی مریض ہے جو جماع پر قادر نہیں ہے یا عورت مریضہ یا ارتقاء یا صغیرہ ہے جس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا ہے
- ۷۷ یا میاں بیوی کے درمیان مسافت ہے کہ عورت تک پہنچنے پر مدت ایلاء میں قادر نہیں اس کیلئے رجوع کا طریقہ
- ۷۹ عورت کو انت علی حرام کہنے کا حکم

باب الخلع

- ۸۱ میاں بیوی کو جھگڑے کا خوف ہو کہ ایک دوسرے کے حقوق ادا نہیں کر سکیں تو عورت مال دے کر خلع کر سکتی ہے
- ۸۲ سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو اس کیلئے بدل خلع لینا مکروہ ہے
- ۸۳ اگر عورت ناشزہ ہے تو مرد کیلئے دیئے ہوئے سے زیادہ وصول کرنا مکروہ ہے
- ۸۵ اگر مرد نے مہر سے زیادہ وصول کر لیا تو قضاء لینا جائز ہے
- ۸۶ شوہر نے مال کے عوض طلاق دی عورت نے اسے قبول کیا تو عورت پر مال لازم ہے
- ۸۷ مسلمان کیلئے شراب یا خنزیر کے عوض خلع کرنے کا حکم
- ۸۹ جو چیز مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ بدل خلع بھی بن سکتی ہے
- عورت نے مرد سے کہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر خلع کر لے اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا عورت پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا
- ۹۰ عورت نے کہا خلعنی علی مافی یدی من مال عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا تو مہر لوٹانا عورت پر لازم ہے
- ۹۰ عورت نے کہا خلعنی علی مافی یدی من دراہم او من الدار ہم مرد نے ایسا کر لیا عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا عورت پر تین دراہم لازم ہیں
- ۹۱ عورت نے بھاگے ہوئے غلام پر خلع کر لیا اس شرط پر کہ وہ اس سے بری ہے عورت بری نہیں ہوگی عورت پر غلام کا عین

- ۹۱ سپرد کرنا لازم ہے اور عجز متحقق ہونے کی صورت میں قیمت لازم ہے
- ۹۲ عورت نے کہا طلقتی ثلاثہ بالف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر ثلاث الف لازم ہے
- عورت نے کہا طلقتی علی الف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں اور شوہر کو رجوع کا حق ہوگا یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۹۳ شوہر نے کہا طلقتی نفسك ثلاثا بالف یا علی الف عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی کوئی بھی طلاق واقع نہیں ہوگی
- ۹۴ شوہر نے کہا انت طالق علی الف عورت نے قبول کر لیا عورت مطلقہ ہو جائے گی اور عورت پر ہزار لازم ہوں گے
- ۹۵ شوہر نے اپنی بیوی کو کہا انت طالق وعلیک الف عورت نے قبول کر لیا یا آقا نے غلام کو کہا انت حر وعلیک الف غلام نے قبول کر لیا غلام آزاد ہو جائے گا اور عورت مطلقہ ہوگی اور دونوں پر کچھ لازم نہیں ہوگا، اقوال فقہاء
- ۹۵ شوہر نے کہا انت طالق علی الف اس شرط پر کہ مجھے خیار ہے یا تجھے تین دن کا خیار ہوگا عورت نے قبول کر لیا اگر خیار شوہر کیلئے ہے تو باطل ہے اور اگر عورت کیلئے ہے تو جائز ہے اور اگر عورت نے تین دن میں رد کر دیا تو خیار باطل ہے
- ۹۷ شوہر نے بیوی کو کہا طلقک اس علی الف درہم فلم تقبلی عورت نے کہا میں نے قبول کیا تھا کس کا قول معتبر ہوگا اور اگر بائع مشتری کو کہا بعت منک ہذا العبد بالف درہم اس فلم تقبل مشتری نے کہا میں نے قبول کیا تھا مشتری کا قول معتبر ہوگا وجہ فرق
- ۹۹ مبارات خلع کی طرح ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۱۰۰ جس شخص نے اپنی صغیرہ بیٹی کا مال کے بدلے خلع کیا یہ خلع درست نہیں
- ۱۰۱ شوہر نے ہزار پر خلع کیا اس شرط پر کہ لڑکی کا باپ ضامن ہوگا خلع ہو جائے گا اور ہزار باپ پر لازم ہوگا
- ۱۰۲ شوہر نے ایک ہزار کو صغیرہ پر شرط کیا تو خلع عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا اگر عورت اہل قبول میں سے ہے
- ۱۰۳ عورت نے قبول کر لیا طلاق واقع ہو جائے گی شرط کے پائے جانے کی وجہ سے اور مال واجب نہیں ہوگا
- ۱۰۴ شوہر نے صغیرہ سے اس کے مہر پر خلع کیا اور باپ مہر کا ضامن نہیں تو صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا
- ۱۰۴ اگر باپ مہر کا ضامن ہو گیا عورت مطلقہ ہو جائے گی
- ۱۰۵ باب الظہار
- شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کظہر امی عورت مرد پر حرام ہو جائے گی کفارہ ادا کرنے سے پہلے وطی، لمس، اور تقبیل حرام ہے
- ۱۰۶ کفارہ سے پہلے وطی کر لی استغفار کرے اور کچھ لازم نہیں ہے
- ۱۰۸ شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کبطن امی یا کفخذ ہایا کفر جہا کہا یہ مظاہر ہوگا
- ۱۰۹ کسی محرمہ کے ساتھ تشبیہ دے دینے سے بھی مظاہر ہوگا
- ۱۰۹ شوہر نے بیوی کو کہا اسک علی کظہر امی او فرجک او وجہک اور قبیک او نصفک او خلثک کہا مظاہر ہوگا

- شوہر کا باندی کو انت علی مثل امی او کامی کہنے کا حکم ۱۱۰
- شوہر کا بیوی کو انت علی حرام کامی کہا اور ظہار کی نیت یا طلاق کی نیت پر مدار ہوگا ۱۱۲
- شوہر نے بیوی کو انت علی حرام کظہر امی کہا اور طلاق یا ایلاء کی نیت کی ظہار ہوگا یا ایلاء، اقوال فقہاء ۱۱۲
- ظہار صرف بیوی سے ہوتا ہے باندی سے نہیں ۱۱۳
- عورت سے اس کے امر کے بغیر نکاح کیا پھر اس سے ظہار کیا پھر عورت نے اس نکاح کی اجازت دی ظہار باطل ہے ۱۱۴
- شوہر نے اپنی بیویوں کو کہا انتن علی کظہر امی سب سے ظہار کرنے والا ہوگا ۱۱۵
- فصل فی الکفارة ۱۱۶
- کفارہ ظہار ۱۱۶
- کفارہ ظہار کب ادا کرے ۱۱۷
- کون مصرقبہ کو آزاد کرنا کفایت کرے گا ۱۱۷
- کون سا غلام آزاد کرنا کافی نہیں ۱۱۸
- مقطوع الالبہامین کافی نہیں ہے ۱۱۹
- مکاتب کو کفارہ ظہار میں آزاد کرنا کافی نہیں ۱۲۰
- وہ مکاتب جس نے کچھ بدلہ کتابت ادا نہیں کیا وہ کافی ہے ۱۲۱
- اگر اپنے باپ یا بیٹے کو کفارہ کی نیت سے خرید تو کفارہ ظہار جائز ہے ۱۲۳
- اگر موسر نے نصف مشترک غلام آزاد کر دیا اور باقی کی قیمت کا ضامن ہو گیا کفایت کرے گا یا نہیں، اقوال فقہاء ۱۲۳
- اگر اپنے نصف غلام کو کفارہ سے آزاد کیا پھر بقیہ نصف کو آزاد کیا کفایت کر جائے گا ۱۲۴
- اگر اپنا آدھا غلام آزاد کیا کفارہ سے پھر اسی بیوی سے جماع کیا پھر بقیہ غلام آزاد کیا کفایت کرے گا یا نہیں ۱۲۵
- اگر مظاہر آزاد کرنے کیلئے غلام نہ پائے تو کفارہ میں دو مہینے کے روزے رکھے ۱۲۶
- دن یا رات کو دو ماہ کے درمیان وحی کر لی نئے سرے سے روزے رکھے گا یا نہیں، اقوال فقہاء ۱۲۶
- غلام کفارہ میں صرف روزے رکھے گا ۱۲۸
- اگر مظاہر روزے رکھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھلائے ۱۲۸
- اگر ایک من گیہوں اور دو من کھجور سے یا جو ادا کیئے، کفارہ میں کافی ہو جائیں گے ۱۳۱
- اگر کسی کو کھانا کھلانے کا امر کیا اس نے کھانا کھلا دیا کافی ہو جائے گا ۱۳۱
- صبح کا ناشتہ کرایا اور شام کا کھانا کھلایا قلیل کھایا ہو یا کثیر کافی ہو جائے گا، امام شافعی کا نقطہ نظر ۱۳۱
- اگر جنہوں نے شام کا کھانا کھایا ان میں شیر خوار بچہ ہو کفارہ ادا نہیں ہوگا ۱۳۲
- اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن کھانا کھلایا کافی ہو جائے گا اور ایک ہی دن میں سارا ایک ہی مسکین کو دے دیا کافی نہیں ۱۳۲

- ۱۳۳ ہوگا مگر ایک ہی دن سے
- ۱۳۴ کھانے کھلانے کے درمیان بیوی سے جماع کر لیا از سر نو کھانا کھلانے کی ضرورت نہیں ہے
- ۱۳۴ اگر دو کفارہ ظہار کی جانب سے صرف ساٹھ مسکین کو کھانا کھلایا کافی نہیں ہوگا مگر ایک ہی کفارہ ہے
- ۱۳۶ جس پر دو کفارہ ظہار لازم تھے دو غلاموں کو آزاد کر دیا کسی ایک معین سے کفارہ معینہ کی نیت نہیں کی
- اگر دو کفاروں کی طرف سے ایک ہی گردن آزاد کی یا ساٹھ مسکین کو کھانا کھلایا اسے اختیار ہے جس کفارہ کی طرف سے اسے کر دے اگر ایک غلام کفارہ ظہار اور قتل کی طرف سے ادا کیا کسی سے بھی کافی نہیں ہوگا، اقوال فقہاء
- ۱۳۶ باب اللعان
- ۱۳۸ لعان کا موجب، لعان کی تعریف
- ۱۳۸ شوہر لعان کرنے سے رک جائے تو حاکم اسے قید کر دے حتیٰ کہ لعان کرے یا اپنے نفس کی تکذیب کرے
- ۱۳۲ اگر عورت لعان سے رک جائے حاکم اسے قید میں ڈال دے حتیٰ کہ لعان کرے یا مرد کی تصدیق کرے
- ۱۳۳ شوہر اگر غلام ہو یا کافر یا محدود فی القذف ہو اپنی عودت پر تہمت لگائے اس پر حد ہے
- شوہر اگر اہل شہادت میں سے ہو اور بیوی باندی ہو یا کافر ہو یا محدود فی القذف ہو یا ایسی ہے کہ جس کے قاذف کو حد جاری نہیں کی جاتی جیسے بچی ہو یا مجنونہ ہو یا زانیہ شوہر پر حد نہیں ہے اور لعان بھی نہیں ہے
- ۱۴۴ لعان کی کیفیت
- ۱۴۵ جب میاں بیوی نے لعان کر لیا تو قاضی کی تفریق سے جدائی ہوگی امام زفر کا نقطہ نظر
- ۱۴۶ جو شخص اپنے آپ کو جھٹلا دے اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۱۴۷ اگر تہمت بچے کی نفی کی ہو قاضی بچے کے نسب کی نفی کر دے اور بچے کو ماں کے ساتھ لاحق کر دے اور لعان کی صورت
- اگر تہمت زنا کی ہو اور بچے کی نفی کرے تو لعان میں دو باتوں کا تذکرہ کیا جائے پھر اس بچے کے نسب کی نفی کرے اور
- ۱۴۹ ماں کے ساتھ لاحق کرے
- اگر شوہر نے رجوع کیا اور اپنے نفس کی تکذیب کی قاضی اس کے اقرار کی وجہ سے حد جاری کرے اور اس کیلئے نکاح کرنا
- ۱۵۱ حلال ہے
- ۱۵۲ جب صغیرہ مجنونہ بیوی کو قذف کیا ان دونوں میں لعان نہیں ہے
- ۱۵۳ شوہر نے کہا لیس حملک منی لعان نہیں ہوگا
- اگر کہا زینت وهذا الحبل من الزناء دونوں لعان کریں
- ۱۵۳ جب مرد نے اپنی بیوی کے بچے کی نفی کر دی ولادت کے بعد یا مبارک باد قبول کرنے کے وقت یا آکہ ولادت خریدتے
- ۱۵۴ وقت اس کی نفی صحیح ہے اور اس کے ساتھ لعان کرے گا اور اگر ان امور کے بعد نفی کی تو لعان کرے گا اور نسب ثابت ہوگا
- ۱۵۶ ایک حمل سے دو بچے جنے پہلے کی نفی کی اور دوسرے کا اعتراف کیا دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا

۱۵۷

باب العنین وغیرہ

جب زوج عنین ہو حاکم اسے ایک سال مہلت دے اگر قادر علی الجماع ہو گیا فبھا ورنہ دونوں میں تفریق کر دے یہی حکم عورت کے مطالبہ کا ہے

۱۵۷

یہ فرقت طلاق بائنہ ہے

۱۵۹

۱۶۰

میاں بیوی کا جماع ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا اگر عورت شبہ ہے تو مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اگر شوہر محبوب الذکر ہے تو قاضی فوراً تفریق کر دے اگر عورت مطالبہ کرے

۱۶۱

جب عنین کو ایک سال کی مہلت دی اور اس نے کہا میں نے جماع کیا عورت انکار کرتی ہے قاضی عورتوں سے معائنہ کروائے اگر وہ باکرہ کہہ دیں تو اسے اختیار دے دیا جائے اگر وہ شبہ کہہ دیں زوج قسم اٹھائے

۱۶۱

۱۶۲

اگر عورت پہلے سے شبہ ہے مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا

۱۶۳

اگر زوجہ میں کوئی عیب ہو عورت کیلئے خیال نہیں ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

۱۶۴

شوہر مجنون یا برص یا جذام کا مرض ہو عورت کیلئے خیال نہیں، امام محمد کا مذہب

۱۶۵

باب العدة

شوہر نے بیوی کو طلاق بائنہ یا طلاق رجعی دی ہو یا فرقت بغیر طلاق کے واقع ہوئی ہو اور عورت آزاد من حیض ہے اس کی عدت تین قرومہ ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

۱۶۵

۱۶۷

اگر عورت ممن لا حیض ہے صغریا کبریا کی وجہ سے ان کی عدت تین مہینے ہے

۱۶۷

باندی کی عدت دو حیض اور باندی کی طلاق دو طلاقیں ہیں

۱۶۸

متوفی عنہا زوج کی عدت چار مہینے دس دن ہے

۱۶۹

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

۱۷۰

اگر مطلقہ مرض میں وارث ہوئی اس کی عدت العدا جلیین ہے، امام ابو یوسف کا مذہب

۱۷۲

اگر باندی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد ہو گئی اس کی عدت حرائر کی طرف منتقل ہو جائے گی اگر مبتوتہ یا متوفی عنہا زوج عدت میں آزاد ہو گئی اس کی عدت حرائر کی طرف منتقل نہیں ہوگی

۱۷۲

آئسہ مہینوں سے عدت گزار رہی تھی پھر حیض والی ہو گئی پہلی گزری ہوئی عدت ختم ہو جائے گی پھر نئے سرے سے حیض کے ساتھ عدت گزارے گی

۱۷۳

اگر حیض کے ساتھ عدت گزار رہی تھی پھر آئسہ ہو گئی تو مہینوں سے عدت گزارے گی

۱۷۳

۱۷۴

منکوحہ نکاح فاسد اور موطوہ شبہ دونوں کی فرقت اور موت میں عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی

۱۷۴

موتی ام الولد سے فوت ہو گیا یا اسے آزاد کر دیا اس کی عدت تین حیض ہیں

۱۷۵

صغیر اپنی بیوی چھوڑ کر فوت ہو گیا اور وہ حاملہ تھی اس کی عدت وضع حمل ہے، امام ابو یوسف کا مذہب

- شوہر نے بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی اس حیض کو عدت میں شمار نہیں کیا جائے گا جس میں طلاق واقع ہوئی ۱۷۶
- معتدہ کے ساتھ وطی، بشبہ ہوئی اس پر دوسری عدت ہے اور دونوں عدتوں میں تداخل ہوگا اور عورت جو حیض دیکھے گی ۱۷۷
- دونوں سے شمار کرے گی دوسری عدت کا اتمام لازم ہے، اما مشافعی کا نقطہ نظر ۱۷۸
- معتدہ وفات کے ساتھ جب وطی کی گئی مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی ۱۷۹
- عدت طلاق طلاق کے بعد اور عدت وفات وفات کے بعد شروع ہوگی ۱۸۰
- عدت نکاح فاسد میں تفریق کے بعد سے ہوگی یا واطی نے ترک وطی پر عزم کر لیا امام زفر کا نقطہ نظر ۱۸۱
- معتدہ نے کہا میری عدت گذر چکی زوج نے تکذیب کی مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا ۱۸۱
- شوہر نے عورت کو طلاق بائند دیدی پھر عورت سے نکاح کر لیا اور دخول سے پہلے طلاق دے دی مرد پر کامل مہر اور مستقل عدت لازم ہے، اقوال فقہاء ۱۸۳
- ذی نے ذمیہ کو طلاق دی عدت لازم نہیں اسی طرح حربیہ دارالاسلام سے نکلی ۱۸۵
- مبتوتہ اور متوفی عنہا زوجہا جب بالغہ مسلمہ ہو سوگ کرنا واجب ہے ۱۸۷
- حداد کا مصداق ۱۸۸
- کافرہ پر سوگ واجب نہیں ہے ۱۸۹
- ام ولد کا آقا مرگیا یا آزاد ہوئی تو سوگ واجب نہیں ۱۸۹
- معتدہ کو خطبہ دینا غیر مناسب ہے تعریف میں کوئی حرج نہیں ۱۹۰
- مطلقہ رجعیہ اور مبتوتہ کارات اور دن کو گھر سے نکلنا جائز ہے اور متوفی عنہا زوجہا دن کو نکل سکتی ہے اور رات کے بعض حصے کو نکل سکتی ہے ۱۹۲
- معتدہ پر لازم ہے کہ عدت اس مکان میں گزارے جس میں فرقت واقع ہوتے وقت رہائش تھی ۱۹۳
- اگر شوہر کا گھر اس عورت کیلئے نا کافی ہو اور ورثہ اس کو اپنے حصے سے نکال دیں تو عورت منتقل ہو جائے ۱۹۳
- اگر فرقت طلاق بائن یا تین طلاقیں سے واقع ہوئی ہو تو دونوں کے درمیان پردہ ہونا ضروری ہے ۱۹۳
- اگر دونوں نے اپنے درمیان ایک ثقہ عورت کو حائل کر دیا جس کو درمیانی روک کی قدرت حاصل ہے تو اچھا ہے اور اگر ۱۹۳
- مکان دونوں پر تنگ ہو عورت کو نکل جانا چاہئے لیکن مرد کا نکلنا بہتر ہے ۱۹۵
- اگر تین دن کی مسافت ہو تو عورت چاہے لوٹ آئے اور اگر چاہے جہاں جا رہی ہے چلی جائے ۱۹۵
- شوہر نے تین طلاقیں دیں یا چھوڑ کر مراشہر میں تو عورت نہیں نکلے گی حتیٰ کہ عدت گزارے پھر اگر محرم ہو تو نکلے ۱۹۷
- باب ثبوت النسب ۱۹۷
- مرد نے کہا ان تزوجت فلانہ فہی طالق پھر اس کے ساتھ نکاح کیا پھر اس نے نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ میں بچہ جنایہ ۱۹۷
- اس کا بیٹا ہے اور مرد پر مہر لازم ہے

- ۱۹۸ مطلقہ رجعیہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا جب اس نے بچہ دو سال یا دو سال سے زیادہ میں جنا جب تک عورت نے انقضاء عدت کا اقرار نہ کیا ہو
- ۱۹۹ متوتہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جاتا ہے جبکہ وہ دو سال سے کم میں جنے
- ۲۰۰ متوتہ صغیرہ ہو کہ اس جیسی عورت کے ساتھ جماع کیا جاسکتا ہے اس نے نو ماہ میں بچہ جنا اس بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ نو ماہ سے کم میں بچہ جنے، اقوال فقہاء
- ۲۰۲ متوفی عنہا زوجہا کے بچے کا نسب وفات سے دو برس کے اندر ثابت ہوتا ہے، ام زفر کا نقطہ نظر
- ۲۰۳ جب معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرے پھر چھ ماہ تک کم میں بچہ جنے اس بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے
- ۲۰۳ معتدہ کے بچے کا نسب کب ثابت ہوگا، اقوال فقہاء
- ۲۰۵ معتدہ وفات کے بچے کی پیدائش کی تصدیق درشہ نے کی اور کسی نے وادعت پر گواہی نہیں دی بچہ کا نسب ثابت ہوگا
- ۲۰۶ جب مرد نے عورت سے نکاح کیا اس نے نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا اگر بچہ جنا پھر اختلاف ہو گیا شوہر کہتا ہے میں نے چار مہینے سے نکاح کیا ہے اور عورت چھ ماہ گزرنے کا دعویٰ کرتی ہے کس کا قول معتبر ہوگا بچے کا نسب ثابت ہوگا یا نہیں؟
- ۲۰۷ مرد نے اپنی بیوی سے اذاولت ولد افاقت طالق ایک عورت نے بچے کی پیدائش پر گواہی دی مطلقہ ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۲۰۸ اگر شوہر نے عورت کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تو کب مطلقہ ہوگی، اقوال فقہاء
- ۲۰۹ حمل کی اکثر مدت دو سال ہے
- ۲۱۰ جس نے باندی سے نکاح کیا پھر طلاق دے دی پھر اسے خرید یا اگر وہ خریدنے کے دن سے لے کر بچہ چھ ماہ سے کم میں لائی نسب ثابت ہوگا یا نہیں
- ۲۱۲ باندی سے کہا ان کاں فی بطنک ولد فہو منی ایک عورت نے بچہ کی ولادت پر گواہی دی تو یہ باندی ام ولد ہوگی
- ۲۱۳ غلام کو کہا ہوا بنی پھر فوت ہو گیا غلام کی ماں آئی اس نے کہا انا امراتہ یہ عورت اس کی بیوی ہوگی اور غلام بچہ دونوں وارث ہوں گے
- ۲۱۴ اگر عورت کے آزاد ہونے کے بارے میں علم نہیں ورشہ نے کہا انت ام ولد اس کیلئے میراث نہیں ہوگی
- ۲۱۵ باب حضانة الولد ومن احق به
- ۲۱۶ بچہ کی حضانت کا کون زیادہ مستحق ہے
- ۲۱۶ حضانت (پرورش) کا نفقہ باپ پر لازم ہے اور ماں پر جبر نہیں کیا جائے گا
- ۲۱۸ کن کن عورتوں کو پرورش کا حق بالترتیب حاصل ہے
- ۲۱۹ کب ان عورتوں کا حق حضانت ساقط ہوتا ہے

- ۲۲۰ بچے کی پرورش سینے اس کے اہل میں سے کوئی عورت نہ ہو تو مردوں میں سے کون حضانت کا مستحق ہوتا ہے
- ۲۲۱ ماں اور نانی بچے کی پرورش کی کب تک مستحق ہیں
- ۲۲۲ ماں اور نانی لڑکی کی پرورش کی زیادہ مستحق ہیں
- ۲۲۲ ماں اور نانی کے علاوہ عورت کو کب تک حق پرورش ہے
- ۲۲۳ باندی کو جب اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولد جب آزاد کر دی گئی باندی پرورش میں آزاد عورت کی طرح ہیں
- ۲۲۳ ذمیہ اپنے مسلمان بچے کی حضانت کی کب تک مستحق ہے
- ۲۲۴ لڑکے اور لڑکی کو خیال ہے یا نہیں، امام شافعی کا نقطہ نظر
- ۲۲۵ مطلقہ اپنے بچے کو شہر سے نکال کر لے جاسکتی ہے یا نہیں
- ۲۲۷ باب النفقة
- ۲۲۸ بیوی کا نفقہ شوہر پر ہے بیوی مسلمان ہو یا کافرہ، عورت کب مستحق نفقہ بنتی ہے اور نفقہ کیا کیا چیز ہے
- ۲۲۹ نفقہ میں مرد اور عورت دونوں کی حالت کا اعتبار ہے
- ۲۳۱ بیوی مہر کی وصولی کیلئے اپنے آپ کو روکے تو مستحق نفقہ ہوگی
- ۲۳۱ ناشزہ کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں حتیٰ کہ شوہر کے گھر لوٹ آئے
- ۲۳۱ عورت صغیرہ ہو جس سے استمتاع نہ ہو سکتا ہو وہ بھی مستحق نفقہ نہیں
- ۲۳۲ عورت محبوس فی الدین ہو یا جبراً غصب کر لی گئی ہو یا بغیر محرم کے حج کیا ہو تو بھی نفقہ شوہر پر لازم نہیں
- ۲۳۳ شوہر کے گھر میں مریض ہو جائے نفقہ کی مستحق ہوگی
- ۲۳۵ موسر مرد پر عورت اور اس کے خادم کا نفقہ لازم ہے
- ۲۳۵ ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ لازم کیا جائے گا یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۲۳۷ مرد بیوی کے نفقہ سے تنگ دست ہو تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی
- ۲۳۹ اگر قاضی نے اعسار کے نفقہ کا فیصلہ کیا پھر شوہر موسر ہو گیا عورت نے مختصہ کیا ایسا رکھا نفقہ تمام کیا جائے گا
- مدت گذر گئی اور شوہر نے خرچہ نہیں دیا اور عورت نے مطالبہ کیا عورت کیلئے کچھ نہیں ہوگا الا یہ کہ قاضی نے مقرر کر دیا ہو یا
- ۲۳۹ کسی مقدار پر مصالحت کر دی ہو
- ۲۴۰ نفقہ کا فیصلہ ہونے کے بعد فوت ہو گیا اور کئی مہینے گزر گئے نفقہ ساقط ہو جائے گا یہی حکم ہے اگر عورت فوت ہو جائے
- ۲۴۱ ایک سال کا جلدی نفقہ دیا پھر شوہر فوت ہو گیا اس سے کوئی چیز واپس نہیں لی جائے گی
- ۲۴۲ غلام نے آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا نفقہ غلام پر دین ہوگا اؤسے دین کے بدلے بیچا جائے گا
- آزاد نے باندی سے نکاح کیا مولیٰ نے شوہر کے گھر باندی کی رات گذروائی شوہر پر نفقہ لازم ہے اگر رات نہ گذروائے تو
- ۲۴۳ نفقہ لازم نہیں ہے

- ۲۴۴ شوہر پرانگ سکنی دینا جس میں کوئی شوہر کے اہل میں سے نہ ہو لازم ہے
- ۲۴۵ شوہر کا بیٹا اس کے علاوہ بیوی سے ہو شوہر اسے اس مکان میں نہیں رکھ سکتا
- ۲۴۵ شوہر عورت کے ماں باپ، پہلے شوہر کے بیٹے کو اس کے پاس آنے سے روک سکتا ہے
- شوہر غائب ہو گیا اس کا مال ایک آدمی کے پاس تھا جو اس کا اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے تو قاضی مال میں غائب کی بیوی اور اولاد صغار والدین کا نفقہ مقرر کر دے
- ۲۴۶ قاضی عورت سے کفیل لے لے
- ۲۴۹ قاضی غائب کے مال میں والدین، بیوی اور اولاد صغار کے علاوہ کا نفقہ مقرر نہ کرے
- ۲۴۹ شوہر نے عورت کو طلاق دیدی طلاق رجعی یا بائنہ ہو عورت کیلئے عدت کا نفقہ اور سکنی ہے، اما مشافعی کا منقطع نظر
- ۲۵۱ متوفی عنہا زوجہا کا نفقہ لازم نہیں ہے
- ۲۵۳ ہر ایسی فرقت جو عورت کی جانب سے ہو معصیت کی وجہ سے عورت کیلئے نفقہ نہیں
- ۲۵۴ شوہر نے تین طلاقیں دیدیں ثم (العیاذ باللہ) عورت مرتد ہو گئی اس کا نفقہ ساقط ہو جائے گا، اگر شوہر کے بیٹے کو قدرت دیدی نفقہ ہوگا
- ۲۵۵ اولاد صغار کا نفقہ باپ پر لازم ہے
- ۲۵۵ اگر صغیر رضیع ہو اس کی ماں پر لازم نہیں ہے کہ اسے دودھ پلائے
- ۲۵۶ باپ مرضعہ کو اجرت پر لے
- ۲۵۷ اگر اجرت پر اپنی بیوی کو یا معتدہ کو دودھ پلانے کیلئے یا تو اجرت پر ان عورتوں کو یمنادرست نہیں
- ۲۵۸ منکوحہ یا معتدہ کو بیٹے کے ارضاع کیلئے اجرت پر یا جو لڑکا کسی اور عورت سے ہے لینا جائز ہے
- ۲۵۸ اگر عورت کی عدت گذر گئی پھر اسے ارضاع کیلئے اجرت پر لیا جائز ہے
- ۲۵۹ اگر باپ بچہ کی ماں کے علاوہ کو اجرت پر لائے اور ماں اجرت مثل پر راضی ہے تو وہ اجنبیہ سے زیادہ مستحق ہے
- ۲۵۹ صغیر کا نفقہ باپ پر واجب ہے اگرچہ وہ دین میں مخالف ہو
- ۲۶۱ آدمی پر اس کے والدین اور اجداد اور جدات کا نفقہ لازم ہے جبکہ وہ فقراء ہوں اگرچہ وہ دین میں مخالف ہوں
- ۲۶۳ کن لوگوں کا نفقہ اختلاف دین کے باوجود واجب ہوتا ہے
- ۲۶۳ نصرانی پر مسلمان بھائی کا نفقہ واجب نہیں اسی طرح مسلمان پر نصرانی بھائی کا نفقہ واجب نہیں
- ۲۶۴ بیٹے کے ساتھ والدین کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوگا
- ۲۶۵ ذی رحم محرم کا نفقہ کب واجب ہوتا ہے
- ۲۶۶ نفقہ میراث کے بقدر واجب ہوگا اور اس پر جبر کیا جائے گا
- ۲۶۷ بالغ لڑکی اور اپاہج لڑکے کا نفقہ والدین پر ہے

- ۲۶۸ ذوی الارحام کا نفقہ دینی اختلاف کی وجہ سے واجب نہیں
- ۲۶۸ فقیر پر نفقہ واجب نہیں ہوتا
- ۲۶۹ غائب بیٹے کا مال ہو اس سے والدین کا نفقہ دیا جائے
- ۲۶۹ باپ کیلئے بیٹے کے سامان کو اپنے نفقہ میں بیچنا جائز ہے
- ۲۷۱ غائب بیٹے کا مال والدین کے قبضہ میں ہو اس سے انہوں نے خرچ کیا تو ضامن نہیں ہوں گے
- اگر بیٹے کا مال اجنبی کے قبضہ میں ہو اس نے غائب کے مال باپ پر خرچ کیا قرضی کی اجازت کے بغیر تو ضامن ہو گا یا نہیں
- ۲۷۱ قرضی نے بیٹے اور والدین اور ذوی الارحام کے نفقہ کا فیصلہ کیا ایک مدت گزر گئی
- ۲۷۲ مولیٰ پر اپنے غلام اور باندی کا نفقہ لازم ہے
- ۲۷۲ کتاب العتاق
- ۲۷۸ اعتاق کی شرعی حیثیت
- ۲۷۸ کون آزاد کر سکتا ہے؟
- مولیٰ نے اپنے غلام یا باندی سے انت حرا و معتق او متیق او محررا و قد حررتک کہا تو وہ آزاد ہو جائے گا اگرچہ نیت نہ بھی کی ہو
- ۲۸۰ مولیٰ نے غلام کو کہا یا حریا متیق آزاد ہو جائے گا
- ۲۸۰ مولیٰ نے کہا راسک حرا و وجھک اور قجک او بدیک یا اپنی باندی کو کہا فرجک حرا تو آزاد ہو جائیں گے
- ۲۸۲ اگر آزادی کو ایسے جزوی طرف منسوب کیا جس سے پورا بدن تعبیر نہیں کیا جاتا، حکم
- ۲۸۲ مولیٰ نے کہا لامک لی ملک اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد ہو جائے گا اگر نہیں کی آزاد نہیں ہوگا
- ۲۸۳ عتق کے الفاظ کنائی کا حکم
- ۲۸۳ مولیٰ نے کہا لا سلطان لی ملک اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگا
- ۲۸۳ اگر مولیٰ نے اپنی مملوک سے کہا بند ابی اور اس پر تہم رہا مملوک آزاد ہو جائے گا
- ۲۸۵ مولیٰ نے کہا بند مولای او یا مولای آزاد ہو جائے گا
- ۲۸۷ مولیٰ نے کہا یا ابی او یا اخی آزاد نہیں ہوگا
- ۲۸۸ مولیٰ نے کہا یا ابن آزاد نہیں ہوگا
- ۲۸۹ مولیٰ نے غلام کو کہا لا یولد مثله لمثله بند ابی آزاد ہو گا یا نہیں، اقوال فقہاء
- ۲۹۱ مولیٰ نے کہا هذا ابی و امی اور اس جیسا ان سے پیدا نہیں ہو سکتا آزاد ہو گا یا نہیں؟
- ۲۹۲ مولیٰ نے باندی کو کہا انت طالق او بانن او تخمری اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگی، امام شافعی کا نقطہ نظر

- ۲۹۵ مولیٰ نے اپنے غلام کو کہا انت مثل الحر آزاد نہیں ہوگا
- ۲۹۶ من ملک ذر رحم محرم حق علیہ
- ۲۹۷ جس نے غلام اللہ کیلئے دیا، شیطان کیلئے دیا، بت کیلئے آزاد کیا آزاد ہو جائے گا
- ۲۹۹ مکرہ اور سکران کا عتق واقع ہو جاتا ہے
- ۳۰۰ عتق کو ملک یا شرط کی طرف مضاف کیا عتق صحیح ہے
- ۳۰۰ عربی کا غلام دارالاسلام مسلمان ہو کر آگیا آزاد ہو جائے گا
- ۳۰۱ حاملہ باندی کو آزاد کیا حمل آزاد ہو جائے گا
- ۳۰۲ حمل کو مال پر آزاد کیا آزادی صحیح ہے اور مال واجب نہیں ہوگا
- ۳۰۲ باندی کا مولیٰ سے بیٹا آزاد ہے
- ۳۰۳ باندی کا بچہ اس کے شوہر سے ملوک ہے
- ۳۰۴ آزاد عورت کا بچہ آزاد ہے
- ۳۰۴ باب العبد يعتق بعضہ
- ۳۰۴ مولیٰ نے غلام کے بعض حصے کو آزاد کیا کتنی مقدار آزاد ہوگا، اقوال فقہاء
- ۳۰۸ غلام دو شرکاء کے درمیان مشترک ہو ایک نے اپنے حصے کو آزاد کر دیا آزاد ہو جائے گا دوسرے کے حصہ کا کیا ہوگا
- ۳۰۹ مذکورہ مسئلہ کی دو اصل
- ۳۱۱ صاحبین کے قول آزاد ہونے کی وجہ
- ۳۱۲ معق کے معسر ہونے کی صورت میں مسئلہ
- ۳۱۴ اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر غلام آزاد کرنے کی گواہی دی تو غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کے حصے میں کمائی کرے گا خواہ دونوں خوشحال ہوں یا مفلس
- ۳۱۶ اگر دو شریکوں میں سے ایک نے کہا ان لم ایخل فلان بذا الدار فہو حر اور دوسرے نے کہا ان دخل فہو حر کل مذر گیا اور یہ معلوم نہیں داخل ہوا یا نہیں نصف آزاد ہو جائے گا اور نصف میں دونوں کیلئے سعی کرے گا، اقوال فقہاء
- ۳۱۶ دو شخصوں نے دو غلاموں پر قسم اٹھائی ان دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کے واسطے، ان دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا
- ۳۱۸ جب دو آدمیوں نے انہی میں سے ایک کے بیٹے کو خریدنا تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا
- ۳۱۹ اجنبی نے نصف خریدنا پھر باپ نے دوسرے نصف کو خریدنا حالانکہ باپ خوشحال ہے اجنبی کو خیر ہے اگرچہ باپ کو ضامن ٹھہرائے
- ۳۲۱ جس شخص نے اپنے بیٹے کا نصف خریدا اور وہ خوشحال ہے اس پر ضمان ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

ایک علامتین آدمیوں میں مشترک تھا ایک نے مدبر بنایا اور وہ خوشحال تھا پھر دوسرے نے آزاد کیا وہ بھی خوشحال ہے پھر
تاوان چاہا ساکت کیسے اختیار ہے کہ مدبر کرنے والے ور قیق کی تہائی قیمت کا ضامن ٹھہرائے اور آزاد کرنے والے کو
ضامن نہ بنائے

۳۲۲

مدبر تجزی کو قبول کرتی ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

۳۲۳

ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہے۔ ایک نے گمان کیا کہ وہ ام ولد ہے دوسرے شریک کی اور دوسرے نے انکار
کیا تو ایک روز وہ توقف کرے اور ایک روز دوسرے شریک منکر کیلئے خدمت کرے، اقوال فقہاء

۳۲۵

دو آدمیوں میں ام ولد مشترک ہو ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اس حال میں کہ وہ موسر ہے اس پر ضمان ہے
یا نہیں، اقوال فقہاء

۳۲۷

بسم اللہ الرحمن الرحیم

باب طلاق المریض

ترجمہ..... (یہ) باب بیمار کی طلاق کے (احکام کے بیان میں) ہے

تشریح سابقہ ابواب میں مصنف علیہ الرحمہ تندرست کی طلاق کو اس کے تمام اقسام کے ساتھ بیان فرما چکے ہیں اس باب میں بیمار کی طلاق کے احکام بیان فرمائیں گے چونکہ مرض عارض ہے اور عدم مرض یعنی تندرستی اصل اور اصل مقدم ہوتا ہے عارض پر اسلئے ترتیب میں تندرست کی طلاق کے احکام پہلے بیان کیئے گئے اور مریض کی طلاق کے احکام بعد میں۔

مرض الموت میں طلاق بائن دینے کا حکم

اذا طلق الرجل امرأته فی مرض موتہ طلاقاً باناً فماتت وہی فی العدة ورثتہ وان مات بعد انقضاء العدة فلامیراث لہا وقال الشافعی لا ترث فی الوجهین لان الزوجیۃ قد بطلت بهذا العارض وہی السبب ولہذا لا یزنیہا اذ ماتت ولنا ان الزوجیۃ سبب ارثہا فی مرض موتہ و الزوج قصد ابطالہ فیرد علیہ قصده بتاخیر عملہ الی زمان انقضاء العدة دفعا للضرر عنہا وقد امکن لان الکاح فی العدة یبقی فی حق بعض الآثار فجاز ان یبقی فی حق ارثہا عنہ بخلاف ما بعد الانقضاء لانه لا امکان والزوجیۃ فی هذه الحالة لیست بسبب لارثہ عنہا فیبطل فی حقہ خصوصاً اذ ارضی بہ

ترجمہ اور جب مرد نے اپنی بیوی کو اپنے مرض وفات میں طلاق بائن دی پھر مر گیا حال یہ کہ وہ عورت عدت میں ہے تو (عورت) اس کی وارث ہوگی اور اگر وہ (عورت کی) عدت گزرنے کے بعد مرے تو عورت کے واسطے میراث نہیں ہوگی اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ وہ دونوں صورتوں میں وارث نہیں ہوگی کیونکہ زوجہ ہونا اس عارض کی وجہ سے باطل ہو گیا، حالانکہ زوجہ ہونا ہی (میراث کا) سبب تھا اور اسی وجہ سے اگر عورت مر گئی ہو تو مرد اس کا وارث نہیں ہوتا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ زوجہ ہونا شوہر کے مرض وفات میں عورت کے وارث ہونے کا سبب ہے اور شوہر نے اس کو باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے تو شوہر کا (یہ) قصد اسی پر رد کر دیا جائے گا زمانہ عدت کے گزرنے تک کیلئے اس کے عمل کو موخر کر کے تاکہ عورت سے ضرر دور ہو اور (ایسی تاخیر) ممکن بھی ہے کیونکہ عدت کے اندر بعض آثار کے حق میں نکاح باقی رہتا ہے۔ تو ممکن ہے کہ شوہر سے عورت کی میراث کے حق میں بھی نکاح باقی رہے۔ بخلاف انقضاء عدت کے مابعد، کیونکہ امکان نہیں ہے اور زوجیت اس حالت میں عورت سے شوہر کے وارث ہونے کا سبب نہیں ہے تو شوہر کے حق میں (سبب) باطل ہوگا، بالخصوص جب شوہر اس پر راضی بھی ہو چکا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنے مرض وفات میں اپنی بیوی کو طلاق بائن دے دی بغیر بیوی کی رضامندی کے، پھر اس شوہر کا انتقال ہو گیا حالانکہ اس کی یہ بیوی عدت میں ہے اور وراثت کی مستحق ہے تو یہ اپنے شوہر کی وارث ہوگی۔ اس مسئلہ میں چند قیود ہیں

ان کو ملاحظہ فرمائیے۔ اول یہ کہ طلاق کو بائن کی قید کے ساتھ مقید کیا ہے کیونکہ اگر طلاق رجعی دی ہے تو یہ عورت حکم نکاح کی وجہ سے وارث ہوگی، نہ کہ فرار کی وجہ سے اسلئے کہ طلاق رجعی کے بعد عدت کے زمانے میں نکاح من کل وجہ باقی رہتا ہے۔ دوم یہ کہ طلاق بائن کو مرض موت کے ساتھ مقید کیا ہے۔ اسلئے کہ اگر شوہر نے مرض کی حالت میں طلاق دی پھر وہ صحت مند ہو گیا پھر مر گیا تو وہ عورت وارث نہیں ہوگی۔ سوم یہ کہ عورت کی غیر رضا کے ساتھ مقید کیا ہے۔ کیونکہ اگر طلاق عورت کی رضا مندی سے دی گئی ہے تو بھی یہ عورت وارث نہیں ہوگی۔ چہارم یہ کہ استحقاق وراثت کی قید کے ساتھ مقید کیا ہے۔ اسلئے کہ اگر یہ عورت کتابیہ ہے یا باندی تو اس صورت میں بھی وارث نہیں ہوگی۔ پنجم یہ کہ موت فی العدت کے ساتھ مقید کیا ہے۔ کیونکہ اگر عدت پوری ہونے کے بعد مرا ہے تو اس صورت میں بھی وارث نہیں ہوگی، اگرچہ امام مالک فرماتے ہیں کہ اس صورت میں وارث ہوگی۔

صاحب عنایہ فرماتے ہیں کہ شوہر کا اپنے مرض وفات میں طلاق دینا، اس کو طلاق فار کہتے ہیں اور فرار کا حکم جس طرح شوہر کی جانب سے ثابت ہوتا ہے اسی طرح عورت کی جانب سے بھی ثابت ہوگا۔ مثلاً عورت اپنے مرض وفات میں مرتدہ ہو گئی۔ العیاذ باللہ تو اس کا شوہر وارث ہوگا۔

حاصل یہ کہ احناف کے نزدیک شوہر کا انتقال اگر عدت کے زمانے میں ہوا ہے تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اگر عدت گزرنے کے بعد انتقال ہوا ہے تو وارث نہیں ہوگی اور امام شافعی کے نزدیک دونوں صورتوں میں وارث نہیں ہوگی۔ خواہ شوہر کا انتقال عدت میں ہوا ہو یا عدت کے بعد۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ زوجین کے درمیان وراثت کا سبب زوجیت کا رشتہ ہے اور طلاق بائن واقع کرنے کی وجہ سے زوجیت باطل ہو گئی۔ لہذا وراثت کا حکم بغیر سبب کے ثابت نہیں ہوگا۔ یہی وجہ ہے کہ اگر اس حال میں عورت کا انتقال ہو جائے تو شوہر وارث نہیں ہوتا۔

ہمارے پاس دلیل عقلی اور نقلی دونوں ہیں۔ لیکن صاحب ہدایہ نے دلیل نقلی ذکر نہیں فرمائی، دلیل نقلی کا حاصل یہ ہے کہ امرأۃ فار کا مستحق وراثت ہونا صحابہ کے اجماع سے ثابت ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ عبدالرحمن بن عوفؓ نے اپنی بیوی تماضر کو اپنے مرض وفات میں طلاق بائن دی، اور عبدالرحمن بن عوفؓ کی وفات ہو گئی درانحالیکہ ان کی بیوی تماضر ابھی عدت ہی میں ہے تو حضرت عثمانؓ نے عبدالرحمن بن عوفؓ کی بیوی تماضر کو ان کا وارث بنایا اور یہ واقعہ صحابہؓ کی موجودگی میں پیش آیا۔ لیکن کسی نے حضرت عثمانؓ کے اس فیصلہ پر تکیہ نہیں فرمائی۔

اس وجہ سے یہ اجماع سکوئی ہوا۔ حضرت عائشہؓ سے مروی ہے ان امرأۃ الفار ثرث بے شک امرأۃ فار وارث ہوگی۔ اس کے علاوہ حضرت عمرؓ، عثمانؓ، علیؓ، ابن مسعودؓ اور دیگر اکابر صحابہؓ سے یہی مروی ہے اور کسی ایک صحابی سے اس کے خلاف ثابت نہیں۔ پس اجماع سکوئی متحقق ہو گیا اور یہ جو عبداللہ بن الزبیر سے روایت کیا جاتا ہے کہ اگر معاملہ میرے سپرد ہوتا تو میں تماضر کو وراثت نہ دلاتا۔ کچھ مفسر نہیں کیونکہ اس وقت اجماع منعقد ہوا اس وقت عبداللہ بن زبیر بچے تھے اور یہ کلام بعد کا ہے اور اختلاف متاخر اجماع سابق کا معارض نہیں ہوتا۔

صاحب ہدایہ کی بیان کردہ دلیل عقلی کا حاصل یہ ہے کہ شوہر کے مرض وفات میں عورت کا بیوی ہونا عورت کے وارث ہونے کا سبب ہے، کیونکہ شوہر کے مرض وفات میں بیوی کا حق اس کے مال کے ساتھ متعلق ہو جاتا ہے۔ پس اس حالت میں شوہر نے طلاق بائن دے کر اس کے حق وراثت کو باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے لہذا اس کے اس نطفہ ارادے کو اسی پر لوٹا دیا جائے گا بایں طور کہ طلاق کے عمل کو عدت

گزرنے کے زمانے تک کیلئے مؤخر کر دیا گیا تا کہ عورت سے حرمان وراثت کا ضرر دور ہو۔

و قد امکن سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر طلاق کے عمل کو مؤخر کرنے کا سبب عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے تو اس حکم میں مدخول بہا اور غیر مدخول بہا قبل انقضاء العدت اور بعد انقضاء العدت سب برابر ہوتی چاہیں، حالانکہ ایسا نہیں، کیونکہ غیر مدخول بہا کو اگر مرض وفات میں طلاق دی اور پھر مر گیا تو یہ غیر مدخول بہا بھی وارث نہیں ہوگی اور اسی طرح اگر عدت گزرنے کے بعد مرا ہے تو مدخول بہا بھی مستحق وراثت نہیں ہوگی۔ جواب بلاشبہ طلاق کے عمل کو مؤخر کرنے کا سبب عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے لیکن طلاق کے عمل کو اسی حد تک مؤخر کیا جاسکتا ہے جس حد تک مؤخر کرنا ممکن ہو اور چونکہ عدت کے ختم ہونے تک طلاق کے عمل کو مؤخر کرنا ممکن ہے کیونکہ عدت میں من وجہ نکاح باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے عدت کے ختم ہونے تک طلاق کے عمل کو مؤخر کر دیا گیا۔ اور چونکہ عدت گزر جا۔ کے بعد نکاح بالکل باقی نہیں رہتا من وجہ اور نہ من کل وجہ۔ پس معلوم ہوا کہ عدت کے بعد تک طلاق کے عمل کو مؤخر کرنا ممکن نہیں ہے۔ اس وجہ سے ما بعد العدت طلاق کے عمل کو مؤخر نہیں کیا گیا اور چونکہ غیر مدخول بہا پر عدت واجب نہیں، لہذا اس کے حق میں بھی طلاق کے عمل کو مؤخر نہیں کیا جاسکتا۔

والزوجۃ فی هذه الحالة سے امام شافعی کے قیاس ولہذا الایرثھا اذا ماتت کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ شوہر کے مرض وفات کی حالت میں اس کا شوہر ہونا عورت سے میراث پانے کا سبب نہیں ہے۔ کیونکہ شوہر کے مرض وفات میں عورت کا حق اس کے مال کے ساتھ متعلق ہوتا ہے۔ نہ کہ مرد کا حق عورت کے مال کے ساتھ، لہذا مرد کے حق میں سبب میراث باطل ہو جائے گا۔ خاص طور سے جب شوہر اس کو طلاق دے کر سبب میراث باطل کرنے پر راضی بھی ہو گیا۔

عورت کے کہنے پر تین طلاقیں دیں یا اختاری کہا اور عورت نے اخترت نفسی کہا یا عورت نے خلع کر دیا پھر شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے عورت کو میراث ملے گی یا نہیں

وان طلقھا ثلثا بامرھا او قال لھا اختاری فاختارت نفسها او اختلعت منه ثم مات وہی فی العدة لم ترثہ لانہا رضیت بابطال حقھا والتاخير لحقھا وان قالت طلقی للرجعة فطلقھا ثلثا ورثتہ لان الطلاق الرجعی لا یزیل النکاح فلم تکن بسوا لہا رضیۃ بطلان حقھا

ترجمہ اور اگر (شوہر نے) عورت کے کہنے سے اس کو تین طلاقیں دے دیں، یا اپنی عورت سے کہا اختیار کر تو۔ پس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا یا عورت نے شوہر سے خلع کر لیا پھر شوہر مر گیا حالانکہ وہ عورت عدت میں ہے، تو وہ شوہر کی وارث نہ ہوگی۔ کیونکہ عورت (خود) اپنے حق میراث کو باطل کرنے پر راضی ہو گئی۔ حالانکہ مؤخر کرنا اس کے حق کی وجہ سے تھا اور اگر عورت نے کہا مجھے طلاق رجعی دے دے۔ پس شوہر نے اس کو تین طلاقیں دے دیں تو عورت اس کی وارث ہوگی۔ اسلئے کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی۔ پس یہ عورت طلاق رجعی کا سوال کرنے کی وجہ سے اپنا حق باطل کرنے پر راضی ہونے والی نہیں ہوگی۔

تشریح..... اس عبارت میں تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

(۱) عورت نے اپنے شوہر سے تین طلاقوں کا سوال کیا۔ شوہر نے اس کو اپنے مرض وفات میں تین طلاقیں دے دیں۔

(۲) شوہر نے اپنے مرض وفات میں اپنی بیوی کو اختیار دیا۔ بیوی نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا۔

(۳) عورت نے اپنے شوہر کے مرض وفات میں اس سے خلع کیا۔ ان تین صورتوں کا حکم یہ ہے کہ اگر یہ شوہر مر گیا اور عورت عدت میں ہے تو یہ عورت اپنے شوہر کی وارث نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ ان تینوں صورتوں میں عورت اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی (اس لئے کہ پہلی صورت میں عورت نے خود تین طلاقوں کی درخواست کی ہے اور دوسری صورت میں اپنے نفس کو اختیار کر کے فرقت کا ارتکاب کیا ہے جو دلیل رضا ہے اور تیسری صورت میں خلع کے ذریعہ اپنے اوپر مال لازم کیا ہے تاکہ فرقت حاصل ہو جائے۔ یہ بھی رضا مندی کی دلیل ہے۔

اور طلاق کے عمل کو مؤخر کیا گیا تھا عورت کے حق کی وجہ سے۔ پس جب عورت ہی اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوئی تو دوسروں پر بھی اس کے حق کی حفاظت لازم نہیں رہی۔

اور اگر عورت نے اپنے شوہر سے طلاق رجعی مانگی مگر شوہر نے اس کو اپنے مرض وفات میں تین طلاقیں دیں تو یہ عورت اس کی وارث ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی، لہذا یہ نہیں کہہ جائے گا کہ یہ عورت طلاق رجعی کا سوال کر کے اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی ہے۔

شوہر نے عورت کو مرض موت میں کہا کہ میں نے تجھے حالت صحت میں تین طلاقیں دیں
اور تیری عدت گزر چکی عورت نے تصدیق کی پھر عورت کیلئے دین کا اقرار کیا یا وصیت کی
عورت کو کیا چیز ملے گی اقوال فقہاء

وان قال لها في مرض موته كنت طلقك ثلاثاً في صحتي وانقضت عدتك فصدقه ثم اقر لها بدين او اوصى لها بوصية فلها الاقل من ذلك ومن الميراث عند ابى حنيفة وقال ابو يوسف و محمد يجوز اقراره ووصيته وان طلقها ثلاثاً في مرضه بامر هائم اقر لها بدين او اوصى لها بوصية فلها الاقل من ذلك ومن الميراث في قولهم جميعاً الا على قول زفر فان لها جميع ما اوصى وما اقر به لان الميراث لما بطل بسواها زال المانع من صحة الاقرار والوصية وجه قولهما في المسألة الاولى انهما لما تصادقا على الطلاق وانقضاء العدة صارت اجنبية عنه حتى جازله ان يتزوج اختها فانعدمت التهمة الا ترى انه تقبل شهادته لها و يجوز وضع الزكوة بخلاف المسألة الثانية لان العدة باقية وهي سبب التهمة والحكم يدار على دليل التهمة ولهذا يدار على الكاح والقربة ولا عدة في المسألة الاولى ولا ابى حنيفة في المسألتين ان التهمة قائمة لان المرأة قد تختار الطلاق لينفتح باب الاقرار والوصية عليها فيزيد حقها والزوجان قد يتراضعان على الاقرار بالفرقة وانقضاء العدة ليرها الزوج بماله زيادة على ميراثها وهذه التهمة في الريادة فرددناها ولا تهمة في قدر الميراث فصححناه ولا مواضع عادة في حق الزكوة والتزوج والشهادة فلا تهمة في حق هذه الاحكام

ترجمہ اور اگر شوہر نے عورت سے اپنے مرض وفات میں کہا میں نے تجھے اپنی صحت میں تین طلاقیں دے چکا اور تیری عدت بھی گزر چکی

ہے۔ پس عورت نے اسکے (قول کی) تصدیق کی، پھر (شوہر نے) اس عورت کے واسطے (اپنے ذمہ) قرضہ کا قرار کیا یا شوہر نے اسکے واسطے کچھ وصیت کی تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اس عورت کے واسطے اس اقرار یا وصیت سے اور اس کے حصہ میراث سے جو کم ہو وہ ہوگا اور امام ابو یوسف و محمدؒ نے کہا کہ مریض کا اقرار اور وصیت جائز ہے اور اگر شوہر نے مرض وفات میں عورت کو اس کے کہنے پر تین طلاق دے دیں پھر اس عورت کے واسطے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا اسکے واسطے کچھ وصیت کی۔ تو باتفاق (یہ حکم ہے) کہ عورت کے واسطے اس اقرار قرضہ یا وصیت سے اور حصہ میراث سے جو کم ہو وہ ہوگا۔ مگر امام زفرؒ کے قول پر اسلئے کہ (امام زفرؒ کے نزدیک) جو کچھ وصیت کی اور جو کچھ اقرار کیا، وہ پورا ملے گا۔ کیونکہ جب عورت کی جانب سے طلاق کا سوال کرنے کی وجہ سے اس کی میراث باطل ہوگئی تو صحت اقرار اور وصیت کا مانع زائل ہو گیا۔ پہلے مسئلہ میں صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جب شوہر اور بیوی نے طلاق اور عدت کے گزرنے پر اتفاق کر لیا تو یہ عورت اس سے اجنبیہ ہوگئی۔ حتیٰ کہ شوہر کیلئے جائز ہو گیا کہ اس کی بہن سے (بھی) نکاح کر لے۔ پس تہمت معدوم ہو چکی یا نہیں دیکھنا تو کہ مرد کی گواہی اس عورت کے حق میں قبول کر لی جائے گی اور (مرد کو اپنے مال کی) زکوٰۃ اس عورت کو دینا جائز ہے۔ برخلاف دوسرے مسئلہ کے، کیونکہ عدت باقی ہے اور یہی تہمت کا سبب تھی اور حکم کا مدار تہمت کی دلیل پر ہے اور اسی وجہ سے نکاح اور قرابت پر حکم کا مدار ہے اور پہلے مسئلہ میں عدت (باقی) نہیں رہی اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل دونوں مسکنوں میں یہ ہے کہ تہمت موجود ہے۔ کیونکہ عورت کبھی (اس غرض سے) طلاق کو اختیار کر لیتی ہے تاکہ اقرار اور وصیت کا دروازہ اس پر کھل جائے۔ پھر اس کا حق زیادہ ہو جائے اور شوہر بیوی کبھی دونوں فرقت کے اقرار اور عدت کے گزر جانے پر اتفاق کر لیتے ہیں، تاکہ شوہر اس پر اپنے مال کے ساتھ اس کے حصہ میراث پر بڑھا کر تبرع کرے اور یہ تہمت (صرف) زیادتی میں ہے اس وجہ سے ہم نے زیادتی کو رد کر دیا اور میراث کی مقدار میں کوئی تہمت نہیں ہذا ہم نے (میراث کی مقدار کو) صحیح رکھا اور عادات زکوٰۃ اور تزوج اور گواہی کے حق میں اتفاق نہیں کیا جاتا۔ پس ان احکام کے حق میں تہمت (معتبر) نہیں۔

تشریح..... اس عبارت میں دو مسئلے زیر بحث ہیں:

(۱) شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں صحت کے زمانے میں تجھے طلاقیں دے چکا اور تیری عدت بھی پوری ہوگئی۔ عورت نے اپنے شوہر کی تصدیق کر دی پھر اس کے بعد شوہر نے اس عورت کیلئے کچھ قرضہ کا اقرار کیا، مثلاً کہا کہ میرے ذمہ اس کا ایک ہزار روپیہ ہے۔ یا اس عورت کیلئے اپنے مالی متروکہ میں سے کچھ مال کی وصیت کر دی۔

(۲) عورت نے اپنے شوہر سے اس کے مرض وفات میں تین طلاقیں طلب کیں، اس نے اس کو تین طلاقیں دے دی۔ پھر عدت میں اس عورت کیلئے کچھ قرضہ کا اقرار کیا یا کچھ مال کی وصیت کی۔ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک ان دونوں صورتوں میں حکم یہ ہے کہ جس قدر مال کا اقرار کیا گیا ہے یا وصیت کی ہے اس سے اور اس کے حصہ میراث سے جو کم ہے وہ دیا جائے گا۔ اگر مال مقربہ اور مال وصیت کم ہے تو وہ دے دیا جائے اور اگر حصہ میراث کم ہے تو یہ دے دیا جائے اور امام زفرؒ کے نزدیک جس مقدار کا اقرار کیا ہے یا وصیت کی ہے عورت کو وہ دیا جائے گا۔ یہ مقدار حصہ میراث سے کم ہو یا زیادہ۔

اور صاحبین کے نزدیک پہلے مسئلہ میں وہ حکم ہے جو امام زفرؒ نے فرمایا اور دوسرے مسئلہ میں وہ جو امام ابوحنیفہؒ نے فرمایا ہے۔

امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کے واسطے صحت اقرار اور وصیت کیلئے اس کا وارث ہونا مانع تھا۔ لیکن پہلے مسئلہ میں شوہر کے قول کی صدیق کر دینے اور دوسرے مسئلہ میں طلاق کا سوال کرنے کی وجہ سے اس کی میراث باطل ہوگئی۔ لہذا صحت اقرار اور وصیت کا مانع

زائل ہو گیا اور جب مانع زائل ہو گیا تو عورت کیلئے شوہر کا اقرار کرنا اور وصیت کرنا صحیح ہوا۔ اسلئے شوہر کے مرجانے کے بعد عورت مال کی اس مقدار کی مستحق ہوگی، جس کا اس کیلئے اقرار کیا گیا ہے یا وصیت کی ہے، خواہ یہ مقدار حصہ میراث سے کم ہو یا زائد۔

پہلے مسئلہ میں صاحبین کے قول کی دلیل یہ ہے کہ جب زوجین نے وقوع طلاق اور عدت کے گزر جانے پر اتفاق کر لیا، تو یہ عورت اس سے اجنبیہ ہو گئی، وارث نہیں رہی۔ چنانچہ شوہر اگر اس کی بہن سے ابھی نکاح کرنا چاہے تو شرعاً درست ہے۔ پس احد الورثہ و آخر پر ترجیح دینے کی تہمت دور ہو گئی۔ چنانچہ آپ غور کریں کہ مرد کی گواہی اس عورت کے حق میں جائز ہے اور مرد کا اس عورت کو اپنے مال کی زکوٰۃ دینا بھی جائز ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ یہ عورت اس سے اجنبیہ ہو گئی ہے، لہذا اس مرد کا اقرار اور وصیت اس عورت کیلئے اسی طرح درست ہے۔ جس طرح دوسرے اجانب کیلئے برخلاف دوسرے مسئلہ کے کیونکہ اس میں تہمت کا اثر ہے اور تہمت کا اثر اس وجہ سے ہے کہ ابھی عدت باقی ہے اور عدت ہی تہمت کا سبب ہے تفصیل یہ ہے کہ احد الورثہ و آخر پر ترجیح دینے کی تہمت امر باطن ہے اور چونکہ امر باطن کی حقیقت پر مطلع ہونا ناممکن ہے۔ اسلئے حکم کا مدار امر باطن نہیں ہوتا، بلکہ اس کی دلیل ہوتی ہے اور یہاں تہمت کی دلیل اس کی عدت ہے۔ پس ثابت ہوا کہ عدت کے موجود ہونے سے تہمت موجود ہے اور تہمت کی وجہ سے اقرار اور وصیت جائز نہیں ہے۔ لہذا عدت اگر موجود ہو تو اقرار اور وصیت جائز نہیں ہوں گے۔

اسی وجہ سے نکاح اور قرابت پر حکم کا مدار ہے۔ چنانچہ تہمت کی وجہ سے احد الزوجین کی شہادت آخر کے حق میں قبول نہیں کی جائے گی اور نہ قرابت اولاد میں سے ایک کی دوسرے کے حق میں اور پہلے مسئلہ میں انقضاء عدت پر زوجین۔ اتفاق کر لینے کی وجہ سے عدت ہی باقی نہ رہی۔ لہذا دلیل تہمت بھی نہیں پائی گئی۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ پہلے مسئلہ میں اس عورت کیلئے شوہر کا اقرار اور وصیت جائز ہے۔ دونوں مسئلوں میں امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ تہمت موجود ہے۔ دوسرے مسئلہ میں بالاتفاق تہمت موجود ہے۔ اور اول میں اگر واقعی طلاق مان لی جائے تب بھی تہمت موجود ہے کیونکہ عورت کبھی اس غرض سے طلاق کو اختیار کر لیتی ہے تاکہ اقرار اور وصیت کا دروازہ اس پر کھل جائے۔ پھر اس کا حق اقرار یا وصیت کے ذریعہ میراث سے بڑھا دیا جائے۔ خلاصہ یہ کہ شوہر نے اس کو اس وجہ سے طلاق نہیں دی کہ اس کو جدائی کی ضرورت تھی۔ بلکہ منشاء یہ ہے کہ عورت کو زیادہ مال مل جائے، جو ترکہ سے نہیں ملتا تھا اور اس میں وارثوں کا نقصان اظہر من الشمس ہے پس یہی تہمت ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ واقع میں طلاق ہی نہ ہو، بلکہ زوجین نے اس بات پر اتفاق کر لیا ہے کہ طلاق بھی واقع ہو گئی اور عدت بھی گزر گئی اور اس اتفاق سے مقصد یہ ہے کہ شوہر اپنی اس بیوی کو اس کے حصہ میراث سے زیادہ دے کر اس پر تبرع اور احسان کرنا چاہتا ہے۔ بایں طور کہ اس کیلئے قرضہ کا اقرار کرے یا وصیت کر دے۔ حاصل یہ کہ یہ تہمت صرف زیادتی میں ہے۔ لہذا ہم نے زیادتی کو رد کر دیا اور میراث کی مقدار میں کوئی تہمت نہیں اس وجہ سے ہم نے میراث کی مقدار کو صحیح رکھا اور حکم دیا کہ اقرار اور وصیت سے اور میراث کی مقدار سے جو کم ہو عورت کو وہ دلایا جائے۔ یعنی اگر میراث کی مقدار، اقرار اور وصیت سے کم ہے تو میراث کی مقدار دلائی جائے گی اور اگر مال مقربہ اور وصیت کی مقدار کم ہے تو چونکہ وہ اپنے حق میں اس پر راضی ہو چکی اس واسطے اس کو یہی دلایا جائیگا۔

ولا مواضعة عادة سے صاحبین کا قول الا ترى انه تقبل شهادته لها کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ میراث کے حق میں یہ اتفاق و دنا جاری ہے تو اس میں تہمت ہے مگر دوسرے احکام میں عدا یہ اتفاق جاری نہیں ہے بلکہ ایک گونہ حماقت ہے۔ کیونکہ یہ کون سی دانشمندی ہے کہ بیوی کے موافق گواہی دینے کیلئے یا اس کی بہن سے شادی کرنے کیلئے یا زکوٰۃ دینے کیلئے طلاق اور انقضاء عدت

پرا اتفاق کر لیں پس ان احکام کے حق میں یہی سمجھا جائے گا کہ طلاق اور انقضاء عدت کا اقرار واقعی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ان احکام میں کوئی تہمت نہیں ہے۔ واللہ اعلم

وہ شخص جو قلعہ میں محصور ہو یا صف قتال میں ہو اور عورت کو تین طلاقیں دیں عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر وہ شخص کسی مرد سے مقابلہ کیلئے نکلا یا بیش کیا تا کہ قصاص یا رجم میں قتل کیا جائے پس وہ اسی وجہ سے مرایا قتل کیا گیا تو عورت وارث ہوگی

قال ومن كان محصورا وفي صف القتال فطلق امراته ثلاثا ترثه وان كان قد بارز رجلا او قدم ليقتل في قصاص او رجم ورثت ان مات في ذالك الوجه او قتل واصله ما بيننا وبين امرأة الفارثت استحسننا وانما ثبت حكم الفرار بتعلق حقها بماله وانما يتعلق بمرض يخاف منه الهلاك غالبا كما اذا كان صاحب الفراش وهو ان يكون بحال لا يقوم بحوائجه كما يعتاده الاصحاء وقد ثبت حكم الفرار بما هو في معي الممرض في توجه الهلاك الغالب وما يكون الغالب منه السلامة لا يثبت به حكم الفرار فالمحصور والذي في صف القتال الغالب منه السلامة لان الحصن لدفع باس العدو وكذا المنعة فلا يثبت به حكم الفرار والذي بارز او قدم ليقتل الغالب منه الهلاك فتحقق به الفرار ولهذا اخوات تخرج على هذا الحرف وقوله اذا مات في ذالك الوجه او قتل دليل على انه لا فرق بين ما اذا مات بذلك السبب او بسبب اخر كصاحب الفراش بسبب المرض اذا قتل

ترجمہ۔ اور جو شخص (قلعہ) میں محصور ہو یا وہ لڑائی کی صف میں ہو۔ پس اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیں۔ (پھر مرد مارا گیا) تو عورت اس کی وارث نہ ہوگی اور اگر وہ شخص کسی مرد سے مقابلہ کیلئے نکلا، یا بیش کیا گیا تا کہ قصاص یا رجم میں قتل کیا جائے۔ پس اگر وہ اس وجہ سے مرایا قتل کیا گیا تو عورت وارث ہوگی اور اس کی اصل وہ ہے جو ہم بیان کر چکے ہیں کہ (طلاق دے کر میراث سے) بھاگنے والے کی بیوی وارث ہوگی استحسننا اور بھگوڑے ہونے کا حکم اسی وقت ثابت ہوگا (جبکہ) عورت کا حق اس کے مال کے ساتھ متعلق ہو جائے اور (عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ) ایسے مرض سے متعلق ہوگا جس سے ہلاکت کا خوف غالب ہو جیسا کہ جب وہ صاحب فراش ہو۔ (اور جس مرض سے ہلاکت کا خوف غالب ہو)۔ وہ مریض ہے جو ایسی حالت میں ہو کہ تندرستوں کی طرح عادتاً اپنی ضروریات پوری نہیں کر سکتا اور کبھی فرار کا حکم ثابت ہو جاتا ہے۔ اس چیز سے جو غالب ہلاکت میں مرض الموت کے معنی میں ہو اور وہ امر جس سے سلامتی غالب ہے، اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔ پس جو شخص (قلعہ) میں محصور ہو اور لڑائی کی صف میں ہو اس سے سلامتی غالب ہے۔ کیونکہ قلعہ تو دشمن کا ضرر دور کرنے کیلئے ہوتا ہے اور ایسے ہی لشکر۔ پس اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا اور جو شخص مقابلہ کیلئے نکلا یا آگے بڑھایا گیا تا کہ قتل کیا جائے تو اس سے ہلاکت غالب ہے۔ لہذا اس سے فرار (کا حکم) متحقق ہوگا اور اس مسئلہ کے اور بھی نظائر ہیں جو اسی اصل پر نکالے جائیں گے اور امام محمد کا قول اذا مات في ذالك الوجه او قتل اس بات پر دلیل ہے کہ کوئی فرق نہیں کہ اس سبب سے مرے یا دوسرے سبب سے مرے۔ جیسا کہ مرض کی وجہ سے صاحب فراش جب قتل کر دیا گیا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی شخص قلعہ میں محصور ہے اور دشمنوں نے قلعہ کو گھیر رکھا ہے یا لڑائی کی صف میں ہے۔ ایسی حالت میں اس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ پھر اس شخص کی وفات ہو گئی تو اس کی یہ بیوی وارث نہیں ہوگی اور اگر کوئی شخص لڑائی کی صف سے نکل کر قتال کیسے دشمن کے سامنے آیا یا کسی کو قصاص یا رجم کی وجہ سے قتل کرنے کیلئے آگے بڑھایا گیا۔ پس اگر وہ اسی سبب سے مرگیا یا دوسرے سبب سے قتل کیا گیا تو اس کی بیوی وارث ہوگی۔

اس مسئلہ کی اصل ہم سابق میں بیان کر چکے کہ امرأۃ فراسخا نوارث ہوگی نہ کہ قیاساً۔

وجہ استحسان اول باب میں بالتفصیل گزر چکی اور قیاس کی وجہ یہ ہے کہ وراثت کا سبب موت کی وجہ سے نکاح کا ختم ہونا ہے اور چونکہ یہ شخص تین طلاقوں کے ذریعہ موت سے پہلے ہی نکاح کو ختم کر چکا اسلئے وراثت کا سبب نہیں پایا گیا اور حکم بغیر سبب کے ثابت نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے یہ عورت اپنے اس شوہر کی وارث نہیں ہوگی۔

رہی یہ بات کہ فرار کا حکم کب ثابت ہوگا۔ سو اس بارے میں صاحب ہدایہ کی رائے یہ ہے کہ جس وقت عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو جائے تو فرار کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ یعنی اس وقت اگر شوہر نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دی تو یہ طلاق فار ہوگی اور عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ اس وقت متعلق ہوتا ہے، جبکہ شوہر کسی ایسے مرض میں مبتلا ہو جائے کہ اس سے ہلاکت کا اندیشہ غالب ہو۔ مثلاً شوہر صاحب فراش ہے۔ صاحب ہدایہ نے صاحب فراش کی تعریف کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ وہ مریض تندرستوں کی طرح اپنی ضروریات پورا کرنے پر قادر ہو۔ مثلاً نماز کیلئے مسجد نہیں جاسکتا اور قضائے حاجت کیلئے جانے پر قدرت نہیں۔ شمس امامہ سرخسی سے منقول ہے کہ فقیہ صاحب فراش اس وقت کہلائے گا جبکہ وہ مسجد جانے پر قادر نہ ہو اور بازاری جبکہ وہ دکان جانے پر قادر نہ ہو اور عورت جبکہ وہ چھت پر چڑھنے کی قدرت نہ رکھتی ہو۔

اور اگر مریض اندرون خانہ ضروریات کو پورا کر سکتا ہے۔ مثلاً بیت الخلا جانا اور بیرون خانہ ضروریات پوری نہیں کر سکتا تو عام مشائخ بخارائے نزدیک وہ مرض موت کے حکم میں ہے اور عام مشائخ بلخ کے نزدیک وہ تندرست کے حکم میں ہے۔

اور مشائخ متاخرین فرماتے ہیں کہ اگر بغیر دوسرے کی مدد کے تین قدم چلنے پر قادر ہے تو وہ تندرست کہلائے گا مگر یہ قول ضعیف ہے صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ فرار کا حکم مرض میں منحصر نہیں بلکہ بروہ چیز جس سے ہلاکت کا خوف غالب ہو۔ وہ مرض موت کے حکم میں اور اس سے فرار کا حکم ثابت ہو جائے گا۔ مثلاً کشتی میں بحری سفر پر ہے اور پانی میں اس قدر طغیانی پیدا ہو گئی کہ ڈوبنے کا اندیشہ غالب ہو گیا۔ پس ایسی حالت میں اگر اس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دے دی تو فرار کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

لہذا اگر ایسا عارض ہے کہ جس کے پیش آنے کے بعد سلامتی غالب ہے تو اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

پس چونکہ جو شخص قلعہ میں محصور ہے اور جو لڑائی کی صف میں ہے اس سے سلامتی غالب ہے۔ اسلئے اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔ سلامتی کے غالب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ قلعہ دشمن کے ضرر کو دور کرنے کیلئے ہوتا ہے اور یہی حکم لشکر کا ہے۔

اور وہ شخص جو مقابلہ کیلئے صف سے باہر نکل کر آیا یا قتل کیسے پیش کیا گیا تو اس سے ہلاکت غالب ہے۔ لہذا اس سے فرار کا حکم ثابت نہیں ہوگا۔

اور اس مسئلے کے اور بہت سے نظائر ہیں جو اسی اصول پر ترجیح کیے جائیں گے مثلاً حاملہ عورت تندرست کے مرتبہ میں ہے۔ پس اگر درود شروع ہو گیا تو وہ مریض کے مانند ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام محمد کا قول اذا مات فی ذالک الوجه او قتل اس بات کی دلیل ہے کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں کہ وہ اسی سبب سے مراد دوسرے سبب سے۔ مثلاً ایک شخص مرض کی وجہ سے صاحب فراش ہے اس کو قتل کر دیا گیا تو اس کی بیوی حکم فرار کی وجہ سے وارث ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب

مرد کا عورت کو حالت صحت میں کہنا اذا جاء رأس الشهر یا اذا دخلت الدار یا اذا صلی فلان الطهر یا اذا دخل فلان الدار تو تم طلاق والی ہو اور یہ تمام امور پائے گئے لیکن شوہر مریض ہے تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر کا قول حالت مرض میں تھا وارث ہوگی

واذا قال الرجل لامرأته وهو صحيح اذا جاء رأس الشهر او اذا دخلت الدار او اذا صلی فلان الطهر او اذا دخل فلان الدار فانت طالق فكانت هذه الاشياء والزوج مريض لم ترث وان كان القول فی المرض ورثت الا فی قوله اذا دخلت الدار وهذا علی وجوه اما ان یعلق الطلاق بمجئ الوقت او بفعل الاجسی او بفعل نفسه او بفعل المرأة وکل وجه علی وجهین اما ان کان التعليق فی الصحة والشرط فی المرض او کلاهما فی المرض اما الوجهان الاولان وهو ما ان کان التعليق بمجئ الوقت بان قال اذا جاء رأس الشهر فانت طالق او بفعل الاجنبی بان قال اذا دخل فلان الدار او صلی فلان الطهر وکان التعليق والشرط فی المرض فلها الميراث لان القصد الی الفراق قد تحقق منه بمباشرة التعليق فی حال تعلق حقها بماله وان کان التعليق فی الصحة والشرط فی المرض لم ترث وقال زفر ترث لان المعلق بالشرط یزول عند وجود الشرط کالمسحور فکان ایقاعاً فی المرض ولما ان التعليق السابق یصیر تطليقاً عند الشرط حکماً لا قصد او لا ظلم الا عن قصد فلا یرد تصرفه فاما الوجه الثالث وهو ما اذا علقه بفعل نفسه فسواء کان التعليق فی الصحة والشرط فی المرض او کانا فی المرض والفعل مماله منه بد او لا بدله منه فیصیر فار الوحد قصد الابطال اما لتعلق او بمباشرة الشرط فی المرض وان لم یکن له من فعل الشرط بد فله من التعليق الف بد فیرد تصرفه دفعاً للضرر عنها واما الوجه الرابع وهو ما اذا علقه بفعلها فان کان التعليق والشرط فی المرض والفعل ممالها منه بد ککلام زید ونحوه لم ترث لانها راضیة بذلك وان کان الفعل لا بد لها منه ککل الطعام وصلوة الظهر وکلام الابویں ترث لانها مضطرة فی المباشرة لمالها فی الامتناع من خوف الهلاک فی الدنیا او فی العقبی و لارضاء مع الاضطرار واما اذا کان التعليق فی الصحة والشرط فی المرض ان کان الفعل ممالها منه بد فلا اشکال انه لاميراث لها وان کان مملاً لا بد لها منه فکذلک الجواب عدم محمد وهو قول زفر لانه لم یوجد من الزوج صنع بعد ما تعلق حقها بماله وعند ابی حنیفة وابی یوسف ترث لان الزوج الجأها الی المباشرة فینقل الفعل الیه کانهما الة له کما فی الاکراه

ترجمہ اور اگر تندرستی کی حالت میں مرد نے اپنی منکوحہ سے کہا جب چاند رات آئے یا جب تو گھر میں داخل ہو یا جب فلاں شخص نلہ کی نماز پڑھے یا جب فلاں گھر میں داخل ہو تو طلاق ہے۔ پس یہ باتیں پائی گئیں اور حال یہ کہ شوہر مریض ہے، تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر قول (شوہر کا معلق کرنا) مرض کی حالت میں ہے تو عورت وارث ہوگی۔ مگر اس کے قول اذا دخلت الدار میں اور یہ کئی صورتوں پر ہے یا تو طلاق کسی وقت کے آنے پر معلق کرے یا جنبی کے فعل پر یا عورت کے فعل پر اور ہر صورت کی دو وجہیں ہیں یا تو معلق کرنا حالت صحت میں تھا اور شرط (کا موجود ہونا) مرض الموت میں یا دونوں مرض الموت میں ہیں۔ بہر حال پہلی دو وجہیں اور وہ یہ کہ تعلیق کسی وقت کے آنے پر یا اس طور کہ کہا کہ جب چاند رات آئے تو طلاق ہے۔ یا جنبی کے فعل پر یا اس طور کہ جب فلاں گھر میں داخل ہو یا فدان نے ظہر کی نماز پڑھی اور معلق کرنا اور شرط کا موجود ہونا دونوں مرض الموت میں واقع ہوئے تو عورت کیسے میراث ہوگی۔ کیونکہ فرار کا ارادہ کرنا شوہر کی جانب سے ثابت ہوا۔ تعلیق کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے ایسی حالت میں کہ عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو چکا تھا۔

اور اگر معلق کرنا حالت صحت میں ہو اور شرط کا موجود ہونا مرض الموت میں تو عورت وارث نہیں ہوگی اور امام زفر نے فرمایا کہ عورت وارث ہوگی۔ کیونکہ جو طلاق معلق بشرط ہوتی ہے وہ وجود بشرط کے وقت ایسی اترتی (واقع ہوتی) ہے۔ جیسے منجز (غیر معلق) پس مرض الموت میں ایقاع طلاق ہوا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تعلیق سابق شرط پائے جانے کے وقت حکماً تعلیق ہوگی نہ کہ قصد اور ظلم نہیں ہوتا مگر ارادے سے۔ پس اس کا تصرف رد نہیں ہوگا۔ رہی تیسری صورت وہ یہ کہ جب طلاق کو اپنے فعل پر معلق کیا ہو، برابر ہے کہ تعلیق زمانہ صحت میں اور شرط مرض الموت میں ہو یا دونوں مرض الموت میں ہوں۔ (خواہ) فعل ایسی چیز ہو کہ شوہر کیلئے اس سے چارہ ہے یا فعل ایسی چیز ہے کہ شوہر کیلئے اس سے چارہ نہیں ہے۔ پس ہو جائے گا شوہر فار (فرار کرنے والا) قصد ابطال کے پائے جانے کی وجہ سے۔ یا تو (مرض الموت میں) معلق کرنے کی وجہ سے یا مرض الموت میں شرط کا ارتکاب کرنے کی وجہ سے اور اگر اس کیلئے فعل سے چارہ نہیں تھا تو اس کیلئے معلق کرنے سے ہزاروں چارے (حاصل تھے) پس مرد کا تصرف رد کر دیا جائے گا۔ عورت سے ضرر کو دور کرنے کیلئے اور رہی چوتھی صورت وہ یہ کہ جب عورت ہی کے فعل پر اس نے طلاق کو معلق کیا ہو پس اگر معلق کرنا اور وجود بشرط (دونوں) مرض الموت میں ہیں اور فعل ان چیزوں میں سے ہے، جس سے عورت کیلئے اس سے چارہ نہیں ہے۔ جیسے کھانا کھانا اور ظہر کی نماز پڑھنا، اور جیسے والدین سے کلام کرنا، تو یہ عورت (اس کی) وارث ہوگی۔ کیونکہ وہ اس فعل کو کرنے میں مضطرب ہے کیونکہ اس عورت کو اس فعل سے (باز رہنے میں دنیا میں یا آخرت میں ہلاکت کا خوف ہے اور اضطراب کے ساتھ رضا مندی (جمع) نہیں ہوتی ہے۔ اور بہر حال اگر معلق کرنا صحت میں اور شرط (کا پایا جانا) مرض الموت میں ہوا (تو) اگر فعل ان چیزوں میں سے ہے کہ اس سے عورت کیلئے چارہ ہے تو کوئی اشکال نہیں کہ عورت کے واسطے میراث نہیں ہوگی اور اگر فعل ایسی چیز ہے کہ عورت کیلئے اس سے چارہ نہیں ہے تو امام محمدؒ کے نزدیک یہی حکم ہے اور یہی قول ہے امام زفر کا۔ کیونکہ شوہر کی طرف سے کوئی عمل نہیں پایا گیا۔ شوہر کے مال کے ساتھ عورت کے حق کے متعلق ہونے کے بعد اور ابو حنیفہؒ اور ابو یوسفؒ کے نزدیک وارث ہوگی۔ کیونکہ شوہر ہی نے اس کو ارتکاب کرنے پر مجبور کیا تو یہ فعل مرد ہی کی طرف منتقل ہوگا گویا عورت (اس کام میں) مرد کا آلہ ہے جیسا کہ اکراہ میں ہوتا ہے۔

تشریح اس عبارت میں تعلیق کی چار صورتیں زیر بحث ہیں۔

(۱) مرد نے تندرستی کے زمانے میں اپنی بیوی سے کہا اذا جاء راس الشهر فانت طالق

(۲) یا کہا اذا دخلت الدار فانت طالق

(۳) یا کہا اذا صلی فلان الظهر فانت طالق

(۴) یا کہا اذا دخل فلان الدار فانت طالق

فانت طالق میں طلاق بائن مراد ہے۔ کیونکہ فرار کا حکم طلاق بائن ہی سے ثابت ہوتا ہے۔ ہر حال تحقیق کی ان چاروں صورتوں میں اگر شرط شوہر کے مرض وفات میں پائی گئی تو عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر شوہر کا معلق کرنا بھی مرض الموت میں ہو تو اذ دخلت الدار کے علاوہ باقی تین صورتوں میں عورت وارث ہوگی۔

حاصل یہ کہ مصنف نے جو کچھ بیان کیا اس کی چند صورتیں ہیں۔ اول یہ کہ طلاق وقت کے آنے پر معلق کی گئی ہے۔ دوم یہ کہ اجنبی نے فعل پر معلق کرے۔ سوم یہ کہ اپنے فعل پر معلق کرے۔ چہارم یہ کہ عورت کے فعل پر معلق کرے۔ پھر ان میں سے ہر ایک کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ معلق کرنا حالت صحت میں تھا اور شرط کا موجود ہونا مرض الموت میں ہو اور دوم یہ کہ دونوں مرض الموت میں پائے گئے۔ رہا یہ کہ معلق کرنا مرض الموت میں تھا اور شرط کا پایا جانا حالت صحت میں ہو یا دونوں صحت میں ہوں، تو ان دونوں صورتوں میں بالاشبہ طلاق ہو جائے گی اور عورت وارث نہیں ہوگی۔ مصنف ہدایہ نے ان دونوں صورتوں کو چھوڑ دیا۔

پھر ان چاروں صورتوں کو ان دونوں صورتوں میں ضرب دینے سے آٹھ صورتیں پیدا ہوں گی جن کی تفصیل یہ ہے کہ اول کی دو صورتیں یعنی ایک یہ کہ تعلیق کسی وقت کے آنے پر ہو بایں طور کہ کہا اذا جاء راس الشهر فانت طالق دوم یہ کہ تعلیق کسی اجنبی کے فعل پر ہو بایں طور کہ کہا اذا دخل فلان الدار یا صلی فلان الظهر فانت طالق اور معلق کرنا اور شرط کا پایا جانا دونوں مرض الموت میں پائے گئے تو عورت کیلئے میراث ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ فرار کا قصد کرنا شوہر کی طرف سے ثابت ہوا ہے۔ کیونکہ اس نے ایسی حالت میں طلاق کو معلق کیا ہے جبکہ عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو چکا تھا۔ پس جب شوہر کا فار ہونا ثابت ہو گیا تو اس کی طلاق، طلاق فار اور اس کی بیوی امراة فار ہوگی اور امراة فار ہمارے نزدیک وارث ہوتی ہے۔ اس وجہ سے یہ بھی وارث ہوگی۔

اور اگر معلق کرنا حالت صحت میں ہے اور شرط کا پایا جانا مرض الموت میں تو اس صورت میں عورت وارث نہیں ہوگی اور امام زفر نے فرمایا کہ وارث ہوگی۔ امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ جو طلاق معلق بشرط ہوتی ہے۔ وہ وجود شرط کے وقت ایسی واقع ہوتی ہے جیسی منجر یعنی غیر معلق۔ پس یہ ایسا ہو گیا گویا اس نے مرض الموت میں فی الحال طلاق دی ہے اور مرض الموت میں طلاق دینا طلاق فار ہوتا ہے۔ لہذا یہ طلاق فار کہلائے گی اور طلاق فار کی صورت میں عورت وارث ہوتی ہے لہذا اس صورت میں بھی عورت وارث ہوگی۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ تعلیق سابق وجود شرط کے وقت حکماً تطلق ہوگی نہ کہ قصد اور اس کا ثبوت دو مسئلوں سے ہوگا۔ ایک یہ کہ ایک عاقل بالغ مرد نے اپنی بیوی کی طلاق کو شرط پر معلق کیا پھر شرط پائی گئی در انحالیکہ وہ مجنون ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی۔ باوجودیکہ مجنون کی طلاق واقع نہیں ہوتی۔ پس ثابت ہو گیا کہ تعلیق سابق وجود شرط کے وقت قصداً تطلق نہیں حکماً تطلق ہے۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ

ایک مرد نے اپنی بیوی کی طلاق کو کسی شرط پر معلق کیا ہے۔ پھر اس نے طلاق نہ دینے کی قسم کھائی پھر شرط پائی گئی تو یہ شخص حائض نہیں ہوگا۔ پس اگر تعلیق سابق وجوہ شرط کے وقت حکماً تصدیق ہوتی ہے نہ کہ قصد اور بغیر قصد اور ارادے کے ظلم متحقق نہیں ہوتا۔ لہذا شوہر کا تصرف رد نہیں ہوگا اور جب شوہر کا تصرف رد نہیں ہوا تو گویا اس نے حالت صحت میں طلاق دے دی۔ لہذا اس کی بیوی مرأتہ فیہ نہ ہونے کی وجہ سے وارث نہیں ہوگی۔ رہی تیسری صورت کہ جب شوہر نے اپنی بیوی کی طلاق کو اپنے ذاتی فعل پر معلق کیا ہو تو اس میں دونوں صورتیں یکساں ہیں۔ خواہ معلق کرنا صحت میں ہو اور شرط کا پیا جائے یا مرض الموت میں ہو اور خواہ فعل ایسا ہو کہ شوہر کیلئے اس سے چارہ ہے یعنی نہ کرنے کی گنجائش ہے۔ مثلاً فعل شرط زید سے بات کرنا ہے یا فعل ایسا ہو کہ شوہر کیلئے اس سے چارہ نہ ہو۔ یعنی اس کو نہ کرنے کی گنجائش نہیں بلکہ اس کو کرنا ضروری ہے۔ مثلاً نماز فرض پڑھنا یا کھانا کھانا۔ یا قضاء حاجت وغیرہ بہر حال اس تیسری صورت میں شوہر فارکھائے گا اور اس کی بیوی وارث ہوگی۔ کیونکہ شوہر نے مرض الموت میں طلاق کو معلق کر کے یہ مرض الموت میں شرط کا عمل کر کے عورت کا حق باطل کرنے کا ارادہ کیا ہے۔ لہذا شوہر کا تصرف رد ہوگا تا کہ عورت سے حرمان وراثت کا ضرر دور ہو جائے۔

وان لم یکن لہ من فعل الشرط بد سے اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ اگر مرد نے طلاق کو ایسے فعل پر معلق کیا ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش ہی نہیں۔ بلکہ اس کا کرنا ضروری ہے۔ مثلاً فرض نماز پڑھنا، تو شوہر فعل شرط کا عمل کرنے میں مجبور ہوا۔ لہذا اس کا تصرف رد نہ ہونا چاہئے۔ جواب یہ بات صحیح ہے کہ اس فعل سے شوہر کیلئے چارہ نہیں تھا لیکن معلق نہ کرنے میں اس کو ہزار طرح سے چارہ حاصل تھا۔ یعنی ایسے بہت سے افعال تھے جن کو نہ کرنے کی گنجائش تھی ان پر معلق کر دیتا۔ اسی فعل پر معلق کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ اس وجہ سے اس کا تصرف رد ہوگا۔

اور چوتھی صورت یعنی جب طلاق کو عورت کے فعل پر معلق کیا تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر معلق کرنا اور شرط کا پیا جائے دونوں مرض الموت میں ہیں اور فعل شرط ایسا ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش ہے۔ مثلاً فعل شرط زید سے کلام کرنا ہے تو اس کی یہ عورت وارث نہ ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ فعل شرط کا عمل کرنے کی وجہ سے یہ عورت اپنا حق ساقط کرنے پر خود ہی راضی ہوگئی ہے ورنہ یہ کلام نہ کرتی۔ اور اگر فعل شرط ایسا فعل ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش نہیں بلکہ کرنا ضروری ہے۔ مثلاً کھانا کھانا، ظہر کی نماز پڑھنا، والدین سے کلام کرنا۔ یعنی مرد نے اپنی بیوی سے مرض الموت میں کہا کہ اگر تو نے کھانا کھایا تو تجھے طلاق ہے۔ یا اگر نماز ظہر پڑھی یا ماں باپ سے کلام کیا تو تجھے طلاق ہے۔ اب اگر عورت نے مرض الموت میں یہ کام کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عدت میں اگر شوہر مر گیا تو یہ عورت اس کی وارث ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ یہ عورت اس فعل کو کرنے میں مضطر اور مجبور ہے۔ کیونکہ عورت کو اس فعل سے باز رہنے میں دنیا میں بدلت کا خوف ہے یا آخرت میں جیسے اکل طعام اور صنوۃ مفروضہ اور کلام ابوین میں اور اضطراب کے ساتھ رضا مندی ثابت نہیں ہوتی۔ پس یہ نہیں کہا جائے گا کہ یہ عورت اپنا حق میراث ساقط کرنے میں راضی ہوگئی ہے۔ اور اگر معلق کرنا حالت صحت میں ہوا، اور شرط کا پیا جائے یا مرض الموت میں۔ تو اب اگر فعل ایسا ہے جس کے نہ کرنے کی گنجائش ہے بغیر کیلئے بھی کام چل سکتا ہے۔ مثلاً دخول دار کہ یہ عورت کے اختیار میں ہے کہ نہ داخل ہو۔ لیکن اگر داخل ہوگئی تو طلاق واقع ہو جائے گی ابدت میراث نہیں ملے گی اور اگر شرط ایسا فعل ہے جس کے بغیر چارہ نہیں بلکہ کرنا ضروری ہے تو امام محمد اور امام زفر کے نزدیک اس صورت میں بھی یہی حکم ہے۔ یعنی عورت وارث نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر نے جس وقت طلاق کو معلق کیا تھا اس وقت شوہر کے مال میں عورت کا حق متعلق نہیں ہوا تھا اور جب (مرض الموت میں) عورت کا حق شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہوا تو شوہر کی طرف سے کوئی عمل نہیں پایا گیا۔ پس یہ شوہر قصد الی الفرار کے ساتھ متہم نہیں ہوا یعنی اس کی بیوی امرأۃ فارغہ نہیں کہلائے گی اور جب امرأۃ فارغہ نہیں ہے تو وارث بھی نہیں ہوگی اور تیخین کا مذہب یہ ہے کہ وارث ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ یہ فعل ایسا ہے کہ عورت کو اس فعل کے نہ کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ تو یہ فعل شوہر کی طرف منسوب ہوگا۔ کیونکہ شوہر ہی نے اس عورت کو عمل میں لانے پر مجبور کیا۔ پس یہ فعل مرد کی جانب منتقل ہوگا۔ یہ عورت اس فعل میں مرد کا گم ہے۔ جیسے کہ آراء میں ہوتا ہے۔ مثلاً زید نے بکر کو کسی غیر کے مال کو تلف کرنے پر مجبور کیا بکر نے تلف کر دیا تو نہ ان زید پر آئے گا۔ اس لئے کہ مکرہ (نسخہ الراء) کا فعل مکرہ (مکرہ الراء) کی طرف منتقل ہو گیا۔ پس ایسے ہی یہاں بھی عورت کا فعل مرد کی جانب منتقل ہوگا۔ گویا مرد نے مرض الموت میں اس فعل شرط کا عمل کیا۔ اس وجہ سے عورت وارث ہوگی کیونکہ وہ امرأۃ فارغہ ہے۔ واللہ اعلم (یعنی، حنی)

حالت مرض میں تین طلاقیں دیں پھر تندرست ہو گیا پھر مر گیا عورت وارث نہیں ہوگی، امام زفر کا نقطہ نظر

قال واذا طلقها ثلثا وهو مريض ثم صح ثم مات لم ترث وقال زفر ترث لانه قصد الفرار حين اوقع في المرض وقدمات وهي في العدة ولكما بقول المرض اذا تعقه براء فهو بمنزلة الصحة لانه يعدم به مرض الموت فتبين انه لاحق لها يتعلق بماله فلا يصير الزوج فارا

ترجمہ . . (امام محمدؒ نے جامع صغیر میں کہا) اور اگر (شوہر) نے اس کو تین طلاقیں دیں۔ درانحالیکہ وہ مریض ہے پھر تندرست ہو گیا پھر مر گیا تو عورت وارث نہیں ہوگی اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ وارث ہوگی۔ کیونکہ شوہر نے فرار کا ارادہ کیا ہے۔ جس وقت کہ اس نے مرض میں طلاق دی اور حال یہ کہ وہ مر گیا اور عورت عدت میں ہے لیکن ہم کہتے ہیں کہ جب مرض کے بعد تندرستی آ جائے تو وہ بمنزلہ صحت کے ہے کیونکہ اس کی وجہ سے مرض الموت معدوم ہو جائے گا۔ پس ظاہر ہو گیا کہ عورت کیسے کوئی حق ایسا نہیں جو شوہر کے مال کے ساتھ متعلق ہو جائے۔ پس شوہر فارغ نہیں ہوگا۔

تشریح قال کا فاعل امام محمدؒ ہیں۔ لیکن جامع صغیر کے اکثر نسخوں میں غلط قول نہیں ہے۔ (یعنی)

صورت مسئلہ یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو بحالت مرض میں تین طلاقیں دیں، پھر صحت یاب ہو کر مر گیا تو اس کی یہ بیوی وارث نہیں ہوگی۔ امام زفرؒ فرماتے ہیں کہ وارث ہوگی۔ امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نے اپنے زمانہ مرض میں طلاق دے کر فرار کا ارادہ کیا ہے اور شوہر عورت کی عدت میں مر بھی گیا تو یہ عورت امرأۃ فارغہ ہوگی اور امرأۃ فارغہ وارث ہوتی ہے، ہذا یہ بھی وارث ہوگی اور وہ صحت جو طلاق اور موت کے درمیان ہے غیر معتبر ہے لیکن ہماری طرف سے جواب یہ ہوگا کہ جس مرض کے بعد صحت پائی جائے وہ صحت کے مرتبہ میں ہوتا ہے۔ کیونکہ صحت کی وجہ سے مرض الموت ہوتا تو معدوم ہو گیا۔ پس ظاہر ہو گیا کہ شوہر کے مال کے ساتھ عورت کا کوئی حق متعلق نہیں ہوا تھا۔ ہذا یہ شوہر فارغ نہیں ہوگا اور جب شوہر فارغ نہیں ہے تو اس کی بیوی امرأۃ فارغہ نہیں ہوتی اور چونکہ یہ عورت امرأۃ فارغہ نہیں لہذا وارث بھی نہیں ہوگی۔

مرض الموت میں عورت کو طلاق دی عورت (العیاذ باللہ) مرتد ہوگئی پھر مسلمان ہوگئی پھر شوہر اس مرض میں فوت ہو گیا اور یہ عدت میں تھی وارث نہیں ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ شوہر کے بیٹے کو اپنے اوپر جماع کی قدرت دے دی وارث ہوگی، وجہ فرق

ولو طلقها فارتدت والعیاذ باللہ ثم اسلمت ثم مات من مرض موته وهي في العدة لم ترث وان لم ترتد بل طاعت ابن روحها في الجماع ورثت وحده المرقق انها بالردة ابطلت اهلية الارث اذ المرتد لا يرث احدا ولا بقاء له بدون الاهلية وبالمطوعة ما ابطلت الاهلية لان المحرمية لا يبا في الارث وهو الباقي بخلاف ما اذا طاعت في حال قيم الكاح لانها تثبت الفرقة فتكون راضية بطلاق السب وبعد الطلاقات الثلاث لا تثبت الحرمة بالمطوعة لتقدّمها عليها فافترقا

ترجمہ اور اگر عورت کو (مرض الموت میں) طلاق دے دی پھر معذ اللہ وہ عورت مرتد ہوئی۔ پھر اسلام آئی۔ پھر شوہر اپنے اسی مرض میں مر گیا۔ ورنہ لیکہ وہ عورت عدت میں ہے تو عورت وارث نہ ہوگی، اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ اپنے شوہر کے بیٹے کی جماع کے سلسلہ میں مطاوعت کی تو وارث ہوگی۔ وجہ فرق یہ ہے کہ عورت نے مرتد ہو کر میراث کی لیاقت باطل کر دی۔ اسے کہ مرتد کسی کا وارث نہیں ہو سکتا اور بغیر وارث ہونے کی اہلیت کے وراثت باقی نہیں رہتی ہے اور مطاوعت ابن زوج کی وجہ سے عورت نے لیاقت باطل نہیں کی ہے۔ کیونکہ دائمی حرام ہونا وراثت کے منافی نہیں ہے اور وہ باقی ہے، برخلاف اس کے کہ عورت نے نکاح موجود ہونے کی حالت میں مطاوعت کی ہو۔ کیونکہ مطاوعت ابن زوج قیام نکاح کی حالت میں فرقت ثابت کرتا ہے۔ پس وہ سبب کے بطلان پر راضی ہوئی اور تین طلاقوں کے بعد مطاوعت کی وجہ سے حرمت ثابت نہیں ہوتی۔ مطاوعت پر حرمت کے مقدم ہونے کی وجہ سے پس (دونوں صورتوں میں) فرق ظاہر ہو گیا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں یا ایک طلاق بائن دے دی۔ پھر وہ مرتد ہوگئی۔ معذ اللہ! پھر دوبارہ اسلام میں داخل ہوئی۔ پھر شوہر اپنے اسی مرض کی وجہ سے مر گیا اور عورت ابھی عدت میں ہے۔ تو یہ عورت اس کی وارث ہوگی اور اگر مرتد نہیں ہوئی بلکہ اپنے شوہر کے سابقہ بیٹے سے جماع کر لیا تو یہ وارث ہوگی۔ دونوں مسکوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ مرتد ہونے کی وجہ سے وراثت کی لیاقت باطل ہو جاتی ہے۔ کیونکہ مرتد کسی کا وارث نہیں ہو سکتا اور بغیر اہلیت کے وراثت باقی نہیں رہتی ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ مرتد ہونے کی صورت میں عورت وارث نہیں ہوگی اور مطاوعت ابن زوج کی وجہ سے اہلیت باطل نہیں ہوتی۔ کیونکہ محرمیت وراثت کے منافی نہیں۔ بلکہ نکاح کے منافی ہے جیسے ماں اور بہن میں محرمیت یعنی دائمی حرام ہونا، نکاح کے منافی تو ہے مگر وراثت کے منافی نہیں ہے بہر حال مطاوعت ابن زوج کی صورت میں وراثت باقی ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ اس صورت میں عورت وارث ہوگی۔

۲۔ اہلہ اگر عورت نے نکاح کے موجود رہتے ہوئے ابن زوج سے مطاوعت کر لی تو بالیقین وارث نہیں ہوگی۔ دلیل یہ کہ مطاوعت ابن زوج کی وجہ سے فرقت ثابت ہوئی ہے۔ پس ثابت ہوگا کہ عورت وراثت کے سبب (نکاح) کو باطل کرنے پر راضی ہوئی ہے اور اگر

شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ پھر عورت نے اس کے بعد ابن زوج سے مطاوعت کی اور پھر شوہر اسی مرض میں عورت کی عدت میں مر گیا تو عورت وارث ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں حرمت پہلے ہے اور ابن زوج کی مطاوعت بعد میں۔ پس معلوم ہوا کہ فرقت عورت کی جانب سے نہیں آئی۔ بلکہ شوہر کی جانب سے واقع ہوئی ہے اور سابق میں گزر چکا کہ اگر مرض الموت میں فرقت شوہر کی جانب سے واقع ہو تو عورت امرأۃ فارہونے کی وجہ سے وارث ہوگی۔ پس دونوں مسنوں میں فرق ظاہر ہو گیا۔

حالت تندرستی میں عورت پر تہمت زنا لگائی اور حالت مرض الموت میں لعان کیا
عورت وارث ہوگی، امام محمد کا نقطہ نظر

ومن قذف امرأته وهو صحيح ولا عن في المرض ورثت وقال محمد لا ترث وان كان القذف في المرض ورثته في قولهم جميعا وهذا ملحق بالتعليق بفعل لا بدلها منه اذ هي ملجاة الى الخصومة لدفع عار الزنا عن نفسها وقد بينا الوجه فيه

ترجمہ اور جس شخص نے تندرستی کی حالت میں اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی اور مرض الموت میں حان کیا تو عورت وارث ہوگی اور امام محمد نے فرمایا کہ عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر تہمت لگانا مرض الموت میں ہوا تو با تعلق ائمہ ثلاثہ عورت اس کی وارث ہوگی اور یہ صورت بحق ہے ایسے فعل کی تعلیق کے ساتھ کہ عورت کیسے اس سے چارہ نہیں ہے۔ کیونکہ یہ عورت اچانک موت پر مجبور ہوئی اپنے اوپر سے زنا کی عار کو دور کرنے کیلئے اور ہم اس میں وجہ بیان کر چکے ہیں۔

تشریح۔ مسند، اگر کسی شخص نے بحالت صحت اپنی بیوی کو زنا کے ساتھ متہم کیا اور لعان کیا مرض الموت میں پھر حاکم نے ان دونوں میں تفریق کر دی۔ اس کے بعد شوہر عورت کی عدت ہی میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ یہ شیخین کا مذہب ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ وارث نہیں ہوں۔

اور اگر زنا کی تہمت لگانا بھی مرض الموت میں پایا گیا تو ائمہ ثلاثہ کے نزدیک یہ عورت وارث ہوگی۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم لاحق ہے ایسی تعلیق کے ساتھ جس میں طلاق کو عورت کے ایسے فعل پر معقول کیا ہے۔ جس کے نہ کرنے کی عورت کیلئے کوئی گنجائش نہیں ہے۔ بلکہ اس کا کرنا ضروری ہے۔ کیونکہ یہ عورت قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش کرنے پر مجبور ہوئی تاکہ اپنے اوپر سے زنا کی تہمت و عار دور کرے۔ حاصل یہ کہ اس تفریق میں عورت کی رضا مندی کو کوئی دخل نہیں۔ بلکہ مراد اس کو لعان پر مجبور کیا ہے اور اس مسئلہ کی دلیل ہم سابق میں و ان كان مما لا بدلها منه فكذلك الجواب عند محمد وهو قول زفر کے تحت مع اختلاف بیان کر چکے ہیں، وہاں مطالعہ کر لیا جائے۔ وائند اعلم بالصواب

تندرستی کی حالت میں اپنی بیوی سے ایلاء کیا پھر ایلاء کی وجہ سے عورت بائنا ہو گئی اور مرد مریض ہے عورت وارث نہیں ہوگی اور اگر ایلاء مرض الموت میں ہے تو وارث ہوگی

وان الى امرأته وهو صحيح ثم بانث بالايلاء وهو مريض له ترث وان كان الايلاء ايضا في المرض ورثت

لاں الایلاء فی معنی تعلیق الطلاق بمضی اربعۃ اشہر خال عن الوقاع فیکون ملحقاً بالتعلیق بمحنی الوقت وقد ذکرنا وجهہ

ترجمہ اور اگر تندرستی کی حالت میں اس نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا۔ پھر ایلاء کی وجہ سے وہ بائید ہوئی۔ درانحالیہ وہ مرد مریض ہے تو عورت اس کی وارث نہیں ہوگی اور اگر ایلاء کرنا بھی مرض الموت میں (واقع) ہوا ہو، تو وارث ہوگی۔ کیونکہ ایلاء کرنا چار ماہ جماعت سے خالی گذرنے پر طلاق کو مععلق کرنا ہے تو یہ صورت ایلاء بھی وقت کے آنے پر مععلق کرنے کے ساتھ ملحق ہے اور ہم اس کی وجہ ذکر کر چکے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے تندرستی کے زمانہ میں اپنی بیوی سے ایلاء کیا، یعنی قسم کھائی کہ چار ماہ یا زیادہ تک تجھ سے وطی نہیں کروں گا۔ پھر ایلاء کی وجہ سے۔ یعنی چار ماہ بغیر وطی کے گزر جانے کی وجہ سے عورت بائید ہوئی۔ درانحالیہ شوہر مرض الموت میں ہے تو عورت، اپنے اس شوہر کی وارث نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ بینونت شوہر کے ایلاء کی طرف منسوب ہے اور مرض الموت میں شوہر کی طرف سے کوئی چیز نہیں پائی گئی نہ علت کا عمل اور نہ شرط کا۔ پس شوہر فارغ نہیں ہوگا۔ لہذا اس کی بیوی امرأۃ فارغہ ہونے کی وجہ سے وارث نہیں ہوگی۔ (یعنی شرح ہدایہ) اور اگر ایلاء کرنا بھی مرض الموت میں واقع ہوا ہو اور پھر بینونت کے بعد شوہر عدت کے زمانہ میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ کیونکہ ایلاء کے معنی ہیں طلاق کو ایسے چار ماہ گزر جانے پر مععلق کرنا جو جماع سے خالی ہوں۔ لہذا یہ صورت طرق کو وقت کے آنے پر مععلق کرنے کے ساتھ ملحق ہوگئی اور اس کی وجہ ہم سابق میں بیان کر چکے ہیں، ملاحظہ فرمایا جائے۔

ہر وہ طلاق جس میں شوہر کو رجوع کا اختیار ہے ان تمام صورتوں میں عورت وارث ہوگی

قال رضی اللہ تعالیٰ عنہ والطلاق الذی یملک فیہ الرجعة ترث بہ فی جمیع الوجوہ لما بینا انہ لایزیل النکاح حتی یحل الوطی فکان السبب قائماً وکلما ذکرنا الہا ترث انما ترث اذ ماتت وہی فی العدة وقد بیہا

ترجمہ مصنف رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ وہ طلاق جس میں شوہر کو رجعت کا اختیار ہے اس کی تمام صورتوں میں عورت وارث ہوگی۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی ہے۔ حتیٰ کہ اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ تو سبب قائم رہا دیا اور ہر وہ موقع کہ جہاں ہم نے ذکر کیا کہ عورت وارث ہوگی۔ (اسی وقت) وارث ہوگی جبکہ شوہر عورت کی عدت میں مرا ہو ورنہ ہم اس کو (اول باب میں) بیان کر چکے ہیں۔

تشریح مصنف ہدایہ نے اس عبارت میں دو باتیں بیان کی ہیں۔ ایک یہ کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو مرض الموت میں طلاق رجعی دی۔ پھر عدت میں مر گیا تو یہ عورت وارث ہوگی۔ سابقہ دلیل کی وجہ سے کہ طلاق رجعی نکاح کو زائل نہیں کرتی حتیٰ کہ طلاق رجعی کے بعد عورت کے ساتھ وطی کرنا حلال ہے۔ پس وراثت کا سبب یعنی نکاح موجود ہے جس کی وجہ سے عورت وارث ہوگی۔

دوسری بات یہ ہے کہ جس موقع پر عورت وارث ہوگی اسے معنی یہ ہیں کہ جہی وارث ہوگی جبکہ شوہر ایسی حالت میں مرا ہو کہ عورت عدت میں ہے اور ہم سابق میں یعنی شروع باب میں اس کو بالتفصیل بیان کر چکے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد غنی عنہ سکر وڈوی

بَابُ الرَّجْعَةِ

ترجمہ..... (یہ) باب رجعت کے (حکم کے بیان) میں ہے

تشریح چونکہ رجعت طلاق سے طبعاً مؤخر ہے اسلئے وضعاً اور ذکر ابھی مؤخر کر دیا گیا تاکہ وضع طبع کے موافق ہو جائے۔
رجعت، راء کے فتح اور کسرہ کے ساتھ ہے۔ مگر فتح کے ساتھ پڑھنا فصیح ہے۔ رجع یوجع ضرب سے ہے۔ معنی ہیں واپس آنا، لوٹنا، کہا جاتا ہے الی اللہ مرجک۔ رجع لازم اور متعدی دونوں طرح مستعمل ہے۔ پس رجوع مصدر لازم ہے۔ جیسے قعود اور جلوس۔ لازم کی نظیر باری تعالیٰ کا قول لنس رجعنا الی المدینہ (اگر لوٹے ہم شہر کی طرف) فلما رجعوا الی ابیہم (پس جب وہ اپنے باپ کی طرف لوٹے) وانا الیہ راجعون (اور ہم اسی کی طرف لوٹیں گے) اور متعدی میں استعمال کی مثال باری تعالیٰ کا قول فان رجعک اللہ الی طائفة منهم (اگر لوٹا دے تجھ کو اللہ ان میں سے ایک جماعت کی طرف) ثم ارجع النصر (پھر لوٹا تو اپنی نگاہ)۔

شریعت کی اصطلاح میں رجعت کہتے ہیں ملک نکاح کو برابر بدستور رکھنا اور رجعت کیلئے چند شرطیں ہیں ان کو بھی ملاحظہ فرمائیے۔

- (۱) لفظ صریحی کے ساتھ طلاق دینا یا بعض الفاظ کنایہ کے ساتھ جن کا ذکر سابق میں گزر چکا۔ یعنی اعتدی، استبرائی رحمک، انت واحدہ۔
- (۲) طلاق کے عوض میں مال نہ ہو۔
- (۳) تین طلاقیں نہ واقع کرے۔
- (۴) عورت مدخول بہا ہو۔
- (۵) عدت موجود ہو۔

رجعت کا ثبوت کتاب اللہ، حدیث اور اجماع تینوں سے ہے۔ اسلئے اسکی مشروعیت میں کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ کتاب سے ثبوت کی مثال وَبُعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ ای برحمتھن اور حدیث سے ثبوت کی مثال حضرت عمرؓ سے آپ ﷺ کا قول مرا بنک فلیراجعھا اور آپ ﷺ نے حضرت سودةؓ سے مراجعت فرمائی اور رجعت کی صحت پر اجماع بھی منعقد ہوا ہے۔ (یعنی شرح کنز)

مرد نے بیوی کو ایک طلاق یا دو طلاقیں رجعی دیں شوہر عدت میں رجوع کر سکتا

ہے عورت رضا مند ہو یا نہ ہو

واذا طلق الرجل امرأته تطليقة رجعية او تطليقتين فله ان يراجعها في عدتها رضى بذلك او لم ترض لقوله تعالى ﴿فامسكوهن بمعروف﴾ من غير فصل ولا بد من قيام العدة لان الرجعة استدامة الملك الاترى انه مسمى امساكا وهو الا بقاء وانما يتحقق الاستدامة في العدة لانه لا ملك بعد انقضائها

ترجمہ اور جب مرد نے اپنی بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاقیں دیں تو مرد کو اختیار ہے کہ عدت میں عورت سے مراجعت کر لے (خواہ) اس پر عورت راضی ہو یا نہ ہو۔ باری تعالیٰ کے قول فامسكوهن بمعروف کی وجہ سے (روک لو ان کو دستور شرع کے مطابق)

بغیر کسی تفصیل کے اور عدت کا موجود ہونا ضروری ہے۔ کیونکہ رجعت (کے معنی) ملک کو برقرار رکھنا ہے۔ یہ نہیں دیکھتا کہ اس کا نام امساک رکھا گیا ہے اور امساک باقی رکھنا ہے اور برابر باقی رکھنا تو عدت ہی میں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ عدت گذر جانے کے بعد ملک نہ بن نہیں رہتی۔

تشریح صورت مسدہ یہ ہے کہ جب مرد نے اپنی مدخول بہا بیوی کو ایک طلاق رجعی یا دو طلاقیں دے دیں تو مرد کو اختیار ہے کہ وہ اس سے انکی عدت میں مراجعت کر لے۔ عورت اس پر راضی ہو یا نہ ہو۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول فاذا بلغن اجلهن فامسکوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف۔ یعنی جب عورتوں کی عدت قریب الختم ہو جائے تو تم کو اختیار ہے۔ اگر رجعت و اختیار چاہو تو بغیر ضرر پہنچائے ان کو روک لو اور اگر جدا کرنے کا ارادہ ہو تو بغیر ضرر پہنچائے ان کو جدا کر دو۔ اس آیت میں محققان رجعت کا ذکر ہے۔ عورت کی رضا یا عدم رضا کی تفصیل نہیں ہے۔ اس وجہ سے رجعت کا حکم مطلق رکھا گیا۔

دوسری دلیل ابوداؤد کی روایت ہے عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان السی طلق حفصة رضی اللہ تعالیٰ عنہا ثم راجعها اور حدیث ابن عمر میں ہے انه عليه السلام قال له مر ابنک فليراجعها الحديث۔ (متفق علیہ)

اور رجعت کیلئے عدت کا موجود ہونا ضروری ہے۔ دلیل یہ ہے کہ رجعت نام ہے ملک نکاح کو برقرار رکھنا۔ چنانچہ آپ دیکھئے کہ قرآن پاک میں رجعت کا نام امساک ہے اور امساک کے معنی ہیں باقی رکھنا اور ملک نکاح کو برابر باقی رکھنا عدت میں ہو سکتا ہے۔ کیونکہ عدت گذر جانے کے بعد ملک نکاح ہی نہیں رہتی تو باقی رکھنا کہاں سے ہوگا۔ پس جب عدت پوری ہوئی تو محل امساک نہیں رہے گا۔

رجوع قولی اور فعلی

والرجعة ان يقول راجعتک اور راجعت امرأتی وهذا صریح فی الرجعة ولا خلاف بین الائمة قالا ويطأها او يقبلها او يلمسها بشهوة او يظن الي فرجها بشهوة وهذا عندنا وقال الشافعی لاتصح الرجعة الا بالقول مع القدرة عليه لان الرجعة بمنزلة ابتداء النكاح حتى يحرم وطئها وعندنا هو استدامة النكاح على ما بيناه و سنقرره ان شاء الله تعالى والفعل قديقع دلالة على الاستدامة كما في اسقاط الخيار والدلالة فعل يخص بالنكاح وهذه الافاعيل تخص به خصوصاً في حق الحرة بخلاف المس والنظر بغیر شهوة لانه قديحل بدون النكاح كما في القبله والطيب وغيرهما والظن الي غير الفرج قديقع بين المساكين والزوج يساكنها في العدة فلو كان رجعة لطلقها فيطول العدة عليها

ترجمہ اور رجعت یہ ہے کہ عورت کو خطاب کر کے یوں کہے کہ میں نے تم سے رجعت کر لی۔ یا لوگوں کے سامنے کہے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی۔ اور رجعت کے مسدہ میں یہ صریح لفظ ہے اس میں چاروں ائمہ کے درمیان کوئی اختلاف نہیں ہے۔ یا اس سے ہم بستری کر لے یا اس کا بوسہ لے لے یا شہوت کے ساتھ اسے ہاتھ لگا دے یا اس کی شرم گاہ کی طرف شہوت کے ساتھ دیکھ لے۔ یہ حکم ہمارے نزدیک ہے۔ اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ اگر بولے کہ اسے قدرت ہو تو زبان سے کہے بغیر رجعت نہیں ہو سکتی ہے۔ کیونکہ

رجعت ابتدائی نکاح کرنے کے حکم میں ہے۔ یہاں تک کہ اس عورت سے ہمبستری کرنا بھی حرام ہے۔ اور ہمارے نزدیک رجعت کے معنی ہیں۔ نکاح کے تعلق کو برابر باقی رکھنا۔ جیسا کہ اس سے پہلے بھی ہم بیان کر چکے ہیں۔ اور آئندہ بھی انشاء اللہ ہم اسے مزید بیان کریں گے۔ اور فعل کبھی برابر باقی رکھنے پر دلیل واقع ہوتا ہے۔ جیسے اختیار کو ساقط کرنے میں ہوتا ہے۔ اور فعل کا رجعت کے لئے دلیل ہونا ایسے فعل سے ہوتا ہے جو کہ نکاح کے ساتھ مخصوص ہو۔ اور ابھی بیان کئے گئے افعال نکاح کے ساتھ مخصوص ہیں۔ خاص کر آزاد عورت کے بارے میں۔ بخلاف ہاتھ لگانے اور بغیر شہوت کے شرم گاہ کی طرف دیکھنے کے۔ کیونکہ یہ تو کبھی بغیر نکاح بھی جائز ہو جاتے ہیں جیسے دایہ اور حکیم معالج وغیرہ کو حلال ہوتے ہیں۔ اور شرم گاہ کے سوا دوسرے اعضاء کو دیکھنا تو کبھی ایک جگہ رہنے والوں میں بھی ہو جایا کرتا ہے۔ اور شوہر بھی عدت کے دنوں میں اس کے ساتھ رہتا ہے۔ پس اگر بغیر شہوت اور کہیں سے دیکھنا بھی رجعت ہو جائے پھر اس کو طلاق دے گا تو اس طرح عورت کے حق میں عدت بہت طویل ہو جائے گی۔

تشریح والرجعة ان يقول راجعتک اور ارجعت امراتی وهذا صریح فی الرجعة ولا خلاف بین الانمة الخ رجعت یہ ہے کہ اپنی عورت کو خطاب کرتے ہوئے یہ کہے کہ میں نے تم سے رجعت کر لی۔ یا گواہوں کو مخاطب کرتے ہوئے یہ کہے کہ میں نے اپنی بیوی سے رجعت کر لی۔ ف۔ خواہ وہ عورت خود اس وقت موجود ہو یا کسی طرح اسے خبر کر دے۔

وهذا صریح الخ اور یہ طریقہ رجعت میں صریح ہوتا ہے۔ اور چاروں اماموں میں اس مسئلہ میں کوئی اختلاف نہیں ہے۔ فائدہ ۱۰ اور قول صحیح یہ ہے کہ کسی کے نزدیک گواہ شرط نہیں ہے البتہ گواہ کے ہونے کا فائدہ یہ ہے کہ اگر عورت نے یہ دعویٰ کیا کہ اس نے مجھ سے رجعت نہیں کی تو وہ مرد گواہوں سے اسے ثابت کر سکے گا۔ الحاصل یہ قول رجعت بلا اختلاف صریح ہے۔

قالا ویطأھا او یقبلھا او یلمسھا بشهوة او ینظر الی فرجھا بشهوة وهذا عندنا الخ رجعت کی عملی صورت یہ ہے کہ اس عورت سے وطی کر لے یا اس کا بوسہ لے۔ یا اس عورت کو شہوت کے ساتھ ہاتھ لگائے، یعنی چھو دے۔ یا شہوت کے ساتھ اس کی شرم گاہ کو دیکھے، یعنی اندر کی گول جگہ کو۔ اور عینٹی نے بوسہ سینے کے ساتھ بھی شہوت کی قید لگائی ہے۔ مبسوط و ذخیرہ اور خلاصہ میں تو اس قید کو صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔ شیخ محقق نے کہا ہے کہ فعل بھی رجعت کرنے کی دلیل ہے مگر ایسے افعال سے ہوگی جو نکاح کے ساتھ مخصوص ہیں۔ اس میں یہ دلیل مفید ہے کہ بوسہ میں شہوت کی قید نہیں ہونی چاہئے۔ جیسا کہ کتاب کی عبارت سے ظاہر ہے۔ کیونکہ بوسہ مطلقاً ایسی چیز ہے جس کا حکم نکاح کے ساتھ مخصوص ہے۔ بخلاف چھونے اور دیکھنے کے کہ یہ کام نکاح کے ساتھ مخصوص نہیں ہیں البتہ اسی صورت میں جبکہ شہوت کے ساتھ ہوں اور مقعد (پاخانہ کے مقام) کی طرف نظر کرنے سے امام محمد اور امام ابو حنیفہ کے قیاس کے مطابق رجعت نہیں ہوتی ہے اور یہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ بوسہ اور ہاتھ لگانا اور فرج کی طرف دیکھنا خواہ مرد کی طرف سے ہو یا عورت کی طرف سے ہو کسی فرق کے بغیر ہر ایک سے رجعت ثابت ہو جاتی ہے۔ بشرطیکہ عورت کی طرف سے نظر کرنے کی مرد کو بھی خبر ہو اور وہ اسے منع نہ کرے خاموش رہ جائے۔ پس اس صورت میں اتفاق ہے۔ جیسا کہ خلاصہ وغیرہ میں اس کی تصریح کر دی ہے۔

اور اگر عورت کی طرف سے اس طرح ہو کہ مثلاً اس نے مرد کے سوتے ہوئے اس کا بوسہ لے لیا۔ یا شہوت کے ساتھ مرد کو ہاتھ لگایا یا اس کی طرف دیکھا۔ یا جاگنے کی حالت میں بھی اچانک شہوت کے ساتھ بوسہ لے لیا یا زبردستی ایسا کیا تو شیخ اماما سلام اور شمس امامہ نے ذکر کیا ہے کہ امام ابو حنیفہ و امام محمد کے نزدیک رجعت ثابت ہو جائے گی۔ لیکن امام ابو یوسف کا اس میں اختلاف ہے۔ اور اگر مرد کے

سوتے ہوئے یا زبردستی عورت نے اس کے آلہ تناسل کو اپنی شرم گاہ میں داخل کر لیا تو بالاتفاق رجعت ثابت ہو جائے گی۔ پھر یہ جاننا چاہئے کہ اگر شہوت کے ہونے اور نہ ہونے میں دونوں میں اختلاف ہو جائے تو چونکہ یہ شہوت ایک مخفی کیفیت ہے اس لئے اس پر وہ قیوں نہیں کئے جائیں گے۔ جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ لیکن اگر شہوت ہونے کا کسی کے سامنے قرار پایا ہو اور اس کے گواہ موجود ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی۔ فحفظہ۔ خلاصہ یہ ہوا کہ ان تمام کاموں سے رجعت ہو جاتی ہے۔ وھذا عندنا یہ حکم ہمارے نزدیک ہے۔

وقال الشافعی لاتصح الرجعة الا بالقول مع القدرة علیہ لان الرجعة بسمرلة ابتداء الح اور امام شافعی نے کہا ہے کہ اگر مرد زبان سے کہہ سکتا ہو تو بغیر کہے ہوئے کسی حرکت سے رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ ف۔ اسی لئے ونگے کی رجعت جو شرع سے ہی ہوتی ہے وہ صحیح ہوتی ہے۔ لان الرجعة الخ کیونکہ رجعت کرنا تو بالکل نئے نکاح کرنے کے حکم میں ہے اس لئے اس سے پہلے وطی کرنا حرام ہے۔ جب تک کہ رجعت نہ کرے۔ جواب یہ ہے کہ مومن تو حرام کام نہیں کرتا ہے اس لئے وہ وطی کیوں کرتا۔ جب کہ رجعت کرے اسے حلال کر سکتا ہے۔ اسی لئے وطی رجعت کی دلیل ہوئی۔ اور رجعت نیا نکاح نہیں ہے۔ کیونکہ نکاح میں شہادت کا ہونا شرط ہے جبکہ اس کے لئے شرط نہیں ہے۔ اسی طرح اس میں نیا مہر لازم نہیں آتا ہے۔ بس وطی کا حرام ہونا تو طلاق کی وجہ سے ہے اس وقت تک کے لئے کہ اس سے رجعت کا پورا ارادہ نہ کر لیا ہو۔

وعندنا هو استدامة النكاح علی ما بیناہ وسقوره ان شاء اللہ تعالیٰ الح اور ہمارے نزدیک رجعت کے معنی ہیں نکاح پہلے کی طرح باقی رکھنا۔ جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔ اور بعد میں بھی انشاء اللہ ہم اس کی وضاحت کریں گے۔ ف۔ اور شافعی کے قول کی موافقت ابو ثور اور ظاہریہ نے کی ہے۔ جبکہ ہمارا مذہب حضرت سعید بن المسیب وحسن بصری وابن سیرین وغیرہم تابعین اور اوزاعی اور ثوری وغیرہم فقہاء کی جماعت کا قول ہے۔ ابن المذہب نے یہ بات بیان کی ہے۔ واضح ہو کہ اگر یوں کہا کہ تم میری بی بی جیسی تھی ویسے سو۔ یا تم میری عورت ہو اگر اس کہنے سے رجعت کرنے سے کنہ یہ کیا ہو تو کنہ کی رجعت ہے۔ (انذخیرہ) اور امام مالک و اشعق نے کہا ہے کہ اگر وطی کرنے سے رجعت کرنے کا ارادہ ہو تب رجعت ہوگی۔

والفعل قد یقع دلالة علی الاستدامة کما فی اسقاط الخيار والدلالة فعل یخص بالنکاح الح اور انسان کا کوئی کام کبھی ہمیشہ باقی رکھنے پر دلیل ہوتا ہے۔ جیسا کہ خیر ساقط کرنے میں ہے۔ مثلاً کسی نے ایک گھوڑا اس شرط پر خریدا کہ مجھے تین دنوں تک اس کے واپس کرنے کا اختیار رہے گا۔ پھر اس پر سوار ہو کر اپنے کام میں چلا گیا تو اس کا اس طرح لے جانا اس اختیار کو ساقط کرنے کی دلیل ہوگی۔ اور وہ بیع ہمیشہ کیلئے لازم ہو جائے گی۔ یا ایک باندی اس شرط پر فروخت کی کہ مجھے تین دن تک اس بات کا اختیار ہوگا کہ اسے فروخت نہ کروں۔ اس کے بعد اسی عرصہ میں اس نے اس باندی سے صحبت کر لی تو وہ بیع ختم ہوئی۔ اور اسلی حالت واپس آگئے۔ پس یہ بات صاف ظاہر ہوئی کہ جب رجعت کے معنی یہ ہیں کہ ملک نکاح کی موجودہ حالت کو پہلے کی طرح باقی رکھنا ہے۔ اور ہم نے یہ دیکھ لیا کہ شریعت نے بھی ان کاموں کو اس معنی کی دلیل رکھا ہے تو اس سے یہ بات ثابت ہوگئی کہ ان افعال سے رجعت صحیح ہے۔

والدلالة الخ اور فعل وٹل سے رجعت کے صحیح ہونے کے لئے یہ ضروری ہے کہ وہ فعل ایسا ہی ہو جو نکاح کے ساتھ یا میوں بیوی کے درمیان مخصوص ہوتا ہے۔

فائدہ یعنی ہر فعل رجعت کی دلیل نہیں ہوتا ہے۔ بلکہ وہی فعل دلیل ہوگا جو خاص نکاح کے بعد ہی جائز ہو جاتا ہے۔ اس طرح یہ

دلیل ہوئی کہ اس شخص نے اپنے نکاحی پرانے تعلق کو باقی رکھ لیا ہے۔ اسی کو رجعت کہتے ہیں۔

وهذه الافاعیل تخص به خصوصاً فی حق الحرۃ بخلاف المس والنظر بعیر شہوة الخ اور یہ مذکورہ افعال یعنی شہوت کے ساتھ شرم گاہ کے اندرونی حصہ کو دیکھنا، عورت کو ہاتھ لگانا اور یوں وکنار سب ایسے افعال ہیں کہ نکاح سے بعد بن جائز ہوتے ہیں۔ اور نکاح کے ساتھ مخصوص ہیں۔ یعنی صرف نکاح سے ہی یہ سب کام جائز ہوتے ہیں بشرطیکہ شہوت کے ساتھ ہوں۔

خصوصاً الخ خاص کر آزاد عورت کے حق میں۔ ف۔ کہ وہ تو بغیر نکاح کسی طرح بھی حلال نہیں ہوتی ہے۔ بخلاف باندی کے کہ وہ کبھی مملوکہ ہونے کی وجہ سے حلال ہو جاتی ہے۔ لیکن یہ معلوم ہونا چاہئے کہ وہ ملک حلال ہونے پر دلیل ضرور ہیں تو وہ آزاد یا مملوکہ یا باندی میں دلیل ملک نکاح میں اس شرط کے ساتھ کہ شہوت کے ساتھ ہوں۔

بخلاف المس الخ برخلاف شہوت کے بغیر دیکھنے اور چھونے کے۔ ا۔ نہ قدائح کیونکہ شہوت کے بغیر چھونا اور دیکھنا بھی بغیر نکاح کے بھی جائز ہو جاتا ہے جیسے کہ دائی جنائی کو اور عالج کرنے والے حکیم کو۔ اور کچھ دوسروں کو۔ ف۔ جیسے سفر کی حالت میں عورت و جانور پر سوار کرنا اور زنا کے گواہ کو۔

خلاصہ یہ ہوا کہ ہم نے ان کاموں کے ساتھ شہوت کی قید اس وجہ سے لگائی ہے کہ بغیر شہوت کے چھونا اور شرم گاہ کو دیکھنا طہیب وغیرہ کے لئے جائز ہے۔ لیکن شہوت کے ساتھ اسی وقت جائز ہوگا جبکہ نکاح ہو چکا ہو۔ نیز دیکھنے سے فرج کا اندرونی حصہ مراد ہے اور اوپر کا حصہ نہیں۔

والنظر الی غیر الفرج قد یقع بین المساکین والزوج یساکھا فی العدة الخ اور فرج کے سواء بدن کے دوسرے حصہ کو دیکھنا اکثر ایک ساتھ رہنے والوں میں ہو جاتا ہے۔ اور عدت کی حالت میں شوہر بھی اس کے ساتھ رہتا ہے۔ فلوکان الخ پس اگر شہوت کے بغیر بھی دوسری جگہوں کے دیکھنے سے بھی رجعت ثابت ہو جائے گی تو اس کا شوہر خاص کر پھر طلاق دے گا۔ کیونکہ اس کا پختہ ارادہ اس کو علیحدہ کر دینے کا ہو چکا ہے۔ جبکہ یہ رجعت تو غیر اختیاری طور پر ہوئی ہے اس لئے پھر طلاق دے گا۔

فیطول العدة الخ اس طرح اس عورت کی عدت بڑھتی جائے گی۔ حاکم اللہ تعالیٰ نے اس سے منع فرمایا ہے اور معروف طریقہ سے رخصت کرنے کا حکم دیا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ شہوت کے بغیر اور شرم گاہ کے عداوہ دوسرے اعضاء کو چھونے اور دیکھنے سے رجعت نہیں ہوتی ہے۔ شیخ محققؒ نے لکھا ہے کہ اگر عورت کی مقعد کو دیکھا تو رجعت نہیں ہوگی۔ زیادات میں اس مسئلہ کو صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے۔

اور اگر اسی مقعد میں وطی کر لی تو قدوریٰ نے اشارہ کیا ہے کہ رجعت نہیں ہوگی۔ لیکن رجعت ہونے پر ہی فتویٰ ہے۔ کیونکہ اس حرکت میں شہوت کے ساتھ ہاتھ لگانے کے عداوہ کچھ اور بھی پایا جاتا ہے۔ اور دیوانہ کی رجعت فعل سے ہی ہوتی ہے اس کے زبان سے کہنے کا اعتبار نہیں ہوتا ہے۔ اگر شوہر نے خلوت کے بعد طلاق دی اور کہا کہ میں اس سے صحبت کر چکا ہوں لیکن عورت نے انکار کیا تو شوہر کو اس سے رجعت کا اختیار ہوگا۔ اور بغیر صحبت کے نہیں ہوگا۔ رجعت کو کسی شرط پر معلق کرنا مثلاً فداں شخص آئے تو میں نے رجعت کی یہ صحیح نہیں ہے۔ اسی طرح آنے والے زمانہ کی طرف اضافت کرنا بھی صحیح نہیں ہے۔

رجوع پر دو گواہ بنانا مستحب ہے اور بغیر گواہوں کے بھی رجوع درست ہے، اقوال فقہاء

قال ويستحب ان يشهد على الرجعة شاهدين فان لم يشهد صحت الرجعة وقال الشافعي في احد قوليه لا يصح وهو قول مالك لقوله تعالى واشهدوا ذوى عدل منكم والامر للايجاب ولما اطلاق النصوص عن قيد الاشهاد ولانه استدامة للنكاح والشهادة ليست شرطافيه في حالة البقاء كما في الفی فی الایلاء الا انها تستحب لزيادة الاحتياط كيلا يجرى التاكر فيها وماتلاه محمول عليه الا ترى انه قرنها بالمفارقة وهو فيها مستحب ويستحب ان يعلمها كيلا تقع في المعصية

ترجمہ (قدوری) نے کہا کہ مستحب ہے کہ رجعت پر دو گواہ بنائے۔ پس اگر گواہ نہ بنایا تو بھی رجعت صحیح ہے اور امام شافعی نے اپنے دو قولوں میں سے ایک میں فرمایا کہ صحیح نہیں ہے اور یہ قول ہے امام مالک کا باری تعالیٰ کے قول و اشهدوا ذوی عدل منکم کی وجہ سے۔ یعنی تم لوگ اپنے میں سے دو عا دل گواہ کرو اور امرایا سب سیکے ہیں اور ہماری دلیل قید الشہادۃ سے نصوص کا مصدق ہونا ہے اور اس سے کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے اور نکاح میں حالت بقاء میں شہادت شرط نہیں ہے۔ جیسے ایسا، میں رجوع کرنے میں (گواہ کرنے شرط نہیں) مگر یہ کہ شہادت مستحب ہے۔ زیادتی احتیاط کی وجہ سے تاکہ رجعت میں انکار جاری نہ ہو سکے اور امام شافعی نے جو آیت تلاوت کی ہے وہ اسی پر محمول ہے۔ کیا نہیں دیکھتا تو کہ شہادت کو مفارقت کے ساتھ مل دیا ہے۔ حالانکہ مفارقت میں گواہ بنانا مستحب ہے اور مستحب ہے کہ عورت کو آگاہ کر دے۔ تاکہ وہ معصیت میں نہ پڑ جائے۔

تشریح صاحب قدوری نے بیان فرمایا کہ ہمارے نزدیک رجعت پر شاہدین کو گواہ بنانا مستحب ہے۔ یعنی دو مسلمان مردوں سے کہے کہ تم گواہ رہو میں نے اپنی بیوی سے مراجعت کر لی ہے اور اگر گواہ نہیں بنایا ہے تو بھی رجعت صحیح ہے۔ اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ بغیر شہادت شاہدین کے رجعت صحیح نہیں ہے، اور یہی قول ہے امام مالک کا۔ صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے کہ مالکیہ کی کتابوں میں مذکور ہے کہ بغیر شہادت شاہدین کے رجعت صحیح ہے۔ البتہ گواہ بنانا مندوب ہے۔ ایسا ہی شرن طحاوی میں ہے۔ پس صاحب ہدایہ کا ذکر کردہ قول امام مالک کی ایک روایت ہوگی۔

حاصل یہ کہ امام شافعی کی ایک روایت اور امام مالک کی ایک روایت کے مطابق رجعت میں شہادت واجب ہے۔ مگر اس روایت کے مطابق امام مالک پر تعجب ہے کہ نکاح میں شہادت کو شرط قرار نہیں دیا اور رجعت پر شہادت کو شرط قرار دیا ہے۔

(یعنی شرح کنز، فتح القدیر مع الکفایہ)

ان دونوں حضرات کی طرف سے وجوب رجعت پر دلیل آیت ہے فاذا بلغن اجلهن فامسكوهن بمعروف او فارقوهن بمعروف واشهدوا ذوی عدل منکم یعنی جب ان کی عدت کا وقت قریب الختم ہو جائے تو ان کو روک لو، بغیر ضرر پہنچائے یا ان کو جدا کر دو، بغیر ضرر پہنچائے اور اپنے میں سے دو عا دل گواہوں کو شاہدین لواتے ہیں اشهدوا صیغہ امر ہے اور امر کا موجب وجوب ہے۔ اس وجہ سے رجعت میں گواہ بنانا واجب ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ رجعت کے سلسلہ میں جو نصوص منقول ہیں وہ تمام قید اشہاد سے مطلق ہیں۔ مثلاً

- (۱) فامسکوهن بمعروف
- (۲) الطلاق مرتان فامساک بمعروف
- (۳) و بعولتھن احق بردھن
- (۴) فلا جناح علیہما ان یتراجعا
- (۵) حضور ﷺ کا قول مرا بنک فلیراجعا

اب اگر رجعت میں شہادت کو واجب قرار دیا گیا تو نصوص مطلقہ پر زیادتی کرنا لازم آئے گا جو ناجائز ہے۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے اور بقاء نکاح کیلئے شہادت شرط نہیں ہے۔ لہذا رجعت کیلئے بھی شہادت شرط نہیں ہو گی۔ جیسا کہ ایلاء میں رجوع کرنے کیلئے شہادت شرط نہیں ہے۔ کیونکہ یہ بھی نکاح کی حالت بقاء ہے۔ مگر زیادتی احتیاط کی وجہ سے رجعت میں شہادت مستحب ہے۔ تاکہ عدت گزر جانے کے بعد عالمی کی وجہ سے لوگوں میں بدگوئی نہ پھیل جائے کہ فلاں نے اپنی بیوی کو طلاق دی اور پھر عدت گزر جانے کے بعد اس کو اپنے پاس رکھتا ہے۔

اور رہی وہ آیت جس کو امام شافعی نے پیش کیا ہے سو وہ بھی استحب پر محمول ہے اور دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے شہادت کو مفارقت کے ساتھ مل کر ذکر کیا ہے۔ چنانچہ فرمایا ہے او فارقوهن بمعروف و اشهدوا ذوی عدل منکم اور مفارقت میں شہادت بالاتفاق مستحب ہے۔ اس وجہ سے رجعت اور امساک میں بھی شہادت مستحب ہونی چاہئے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا ہے کہ عورت کو رجعت کی اطلاع کرنا بھی مستحب ہے تاکہ وہ معصیت میں نہ پڑ جائے۔ کیونکہ عورت کبھی یہ سمجھ کر کہ میرے شوہر نے رجعت نہیں کی اور عدت گزر گئی دوسری شادی کر لیتی ہے اور دوسرے شوہر سے وطی بھی کر سکتی ہے تو اس صورت میں یہ عورت گنہگار ہوگی۔ لیکن اس کے باوجود اگر عورت کو رجعت سے آگاہ نہیں کیا ہے تو بھی رجعت صحیح ہو جائے گی۔

عورت کی عدت گزر گئی شوہر نے کہا میں نے عدت میں رجوع کیا تھا عورت نے تصدیق

کردی رجوع درست ہے اور اگر عورت نے تکذیب کر دی عورت کا قول معتبر مانا جائے گا

واذا انقضت العدة فقال كنت راجعتها في العدة فصدقته فهي رجة وان كذبت فالحول قولها لانه اخبر عما لا يملك ان شاء في الحال فكان متهما الا ان بالتصديق ترتفع التهمة ولا يمين عليها عند ابي حنيفة وهم مسألة الاستحلاف في الاشياء الستة وقدم في كتاب النكاح

ترجمہ۔ اور اگر عدت گزر گئی پس مرد نے کہا میں نے اس کی عدت میں رجوع کر لیا تھا۔ پس عورت نے اس کی تصدیق کر دی تو یہ رجعت ہے اور اگر عورت نے اس کی تکذیب کی تو عورت ہی کا قول (معتبر) ہوگا۔ کیونکہ شوہر نے اس کو ایسی چیز کی خبر دی ہے جس کا وہ فی الحال مالک نہیں۔ اگر وہ اس کو (پیدا کرنا) چاہے تو متہم ہوگا۔ مگر (عورت کی) تصدیق کرنے سے تہمت مرتفع ہو جائے گی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر قسم نہیں ہے اور چھ چیزوں میں یہ مسئلہ استحلاف ہے اور کتاب النکاح میں گذر چکا۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ عدت گزر جانے کے بعد شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے عدت میں مراجعت کر چکا۔ پس عورت نے

اس میں اپنے شوہر کی تصدیق کر دی تو یہ رجعت ہے اور اگر عورت نے تکذیب کی تو عورت کا قول معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ شوہر نے ایسی چیز کی خبر دی ہے جس کو وہ فی الحال پیدا نہیں کر سکتا۔ تو وہ اس میں متہم ہوگا۔ مگر چونکہ عورت کے تصدیق کر دینے سے تہمت دور ہو جاتی ہے۔ اسلئے تصدیق کی صورت میں رجعت ثابت ہو جائے گی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا: وقد مر فی کتاب النکاح - حارث کہ کتاب النکاح میں اس مسئلہ کو بیان نہیں کیا گیا ہے۔ بلکہ دعویٰ سکوت علی البکر کے مسئلہ میں صرف اتنا کہا ہے فلا یمس علیہا عند ابی حنیفہ و ہی مسئلۃ الاستحلاف فی الاشیاء الستہ پھر کہا وسیاتیک فی الدعویٰ اور اس طرح کے بیان کو یہ نہیں کہا جاتا کہ یہ مسئلہ گزر چکا۔ کیونکہ وہاں رجعت کا ذکر تک نہیں آیا ہے۔ واللہ اعلم

مرد نے کہا میں رجوع کر چکا عورت کہتی ہے میری عدت گزر چکی تھی رجوع معتبر ہے یا نہیں اقوال فقہاء

واذا قال الزوج قد راجعتک فقلت محیبة له قد انقضت عدتی لم یصح الرجعة عند ابی حنیفہ وقال تصح لانہا صادفت العدة اذ هی باقیة ظاہر الی ان تخبر وقد سبقته الرجعة ولهذا لو قال لها طلقک فقلت محیبة له قد انقضت عدتی يقع الطلاق ولا بی حنیفہ انہا صادفت حالة الانقضاء لانہا امینة فی الاخبار عن الانقضاء فاذا اخبرت دل ذالک علی سبق الانقضاء واقرب احوالہ حال قول الزوج ومسالة الطلاق علی الخلاف ولو كانت علی الاتفاق فالطلاق يقع باقرارہ بعد الانقضاء والمراجعة لا یثبت بہ

ترجمہ اور اگر شوہر نے کہا کہ میں تجھ سے رجعت کر چکا ہوں۔ پس عورت نے اس کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ میری عدت تو گزر گئی ہے۔ تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ صحیح ہے۔ کیونکہ رجعت نے عدت کو پا لیا۔ اسلئے کہ بظاہر عدت باقی ہے۔ یہاں تک کہ عورت (عدت گزر جانے کی) خبر دے اور رجعت خبر دینے سے سبق ہے اور اسی وجہ سے اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ کو طلاق دے چکا۔ پس عورت نے اس کو جواب دیتے ہوئے کہا کہ میری عدت گزر گئی ہے تو طلاق واقع ہو جائے گی اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت نے عدت گزرنے کی حالت کو پا لیا ہے۔ اس لئے کہ عورت عدت گزرنے کی خبر دینے میں امین ہے۔ پس جب عورت نے خبر دی (عدت گزر جانے کی) تو دالالت کی کہ گزر جانا پہلے ہو چکا اور انقضائے کے، حوال میں سب سے قریب ترین شوہر کے قول کا حال ہے اور طلاق کا مسئلہ مختلف فیہ ہے اور اگر باتفاق ہے تو طلاق واقع ہوگی۔ انقضائے کے بعد اس کے اقرار سے اور مراجعت اقرار سے ثابت نہیں ہوتی ہے۔

تشریح صورتِ مسئلہ یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں تجھ سے عدت میں رجعت کر چکا ہوں۔ عورت نے اپنے شوہر کو متصل جواب دیتے ہوئے کہا کہ میری تو عدت بھی گزر چکی ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ امام شافعی اور امام احمد کا بھی یہی قول ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ رجعت صحیح ہو جائے گی۔

مباحین کی دلیل یہ ہے کہ رجعت نے عدت کے زمانے کو پایا ہے۔ کیونکہ استصحاب حال پر عمل کرتے ہوئے بظاہر عدت باقی

ہے۔ تاوقتیکہ عدت گزرنے کی خبر نہ دے دے پس معصوم ہوا کہ رجعت کا قول پہلے ہے اور عدت گزرنے کی خبر دینا بعد میں اور عدت کے زمانے میں رجعت کرنا صحیح ہوتا ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ رجعت صحیح ہوگئی اور چونکہ رجعت کا قول انتضاء عدت کی خبر سے پہلے ہے۔ اسی وجہ سے اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا۔ میں تجھ کو طلاق دے چکا ہوں۔ عورت نے اس کو جواب دیتے ہوئے کہا میری عدت تو گزر چکی ہے تو اس صورت میں طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ کیونکہ طلاق کا قول انتضاء عدت کی خبر دینے سے مقدم ہے اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت کا قول عدت گزرنے کے بعد پایا گیا ہے۔ جو اس کے رحم میں ہے اور جو چیز رحم میں ہے اس کی خبر دینے والا امین ہوتا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری ہے و لا یحل لہن ان یکتمن ما خلق اللہ فی ارحامہن۔ یعنی عورت سینے حال نہیں یہ کہ چھپا میں اس چیز کو جو اللہ نے ان کے رحموں میں پیدا کی ہے۔ بہر حال جب عورت نے عدت گزر جانے کی خبر دی تو یہ خبر دینا اس بات پر استلزام ہے کہ عدت کا گزرنا خبر دینے سے مقدم ہے۔ اب رہی یہ بات کہ کتنا مقدم ہے تو جواب یہ ہوگا کہ انتضاء عدت کے احوال میں سب سے قریب تر شوہر کا قول ہے۔ لہذا عورت کا خبر دینا شوہر کے قول قدر اہم تک سے مقدم ہوگا۔ تو اب حاصل یہ ہوگا کہ انتضاء عدت کے احوال میں سب سے قریب تر شوہر کا قول ہے۔ لہذا عورت کا خبر دینا شوہر کے قول قدر اہم تک سے مقدم ہوگا۔ تو اب حاصل یہ ہوگا کہ عدت پہلے گزر گئی اور رجعت بعد میں ہوئی اور جو رجعت عدت گزرنے کے بعد ہوتی ہے وہ صحیح نہیں ہوتی۔ اسلئے امام صاحب فرماتے ہیں کہ یہ رجعت صحیح نہیں ہے۔

و مسئلۃ الطلاق سے صاحبین کے قیاس کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ مسئلہ طلاق بھی مندر رجعت کی طرح مختلف فرم ہے۔ لہذا اس پر قیاس کرنا کیسے درست ہوگا اور اگر تسلیم کر لیا جائے کہ مسئلہ طلاق متفق مایہ تو جواب یہ ہوگا کہ عدت گزر جانے کے بعد شوہر کے اقرار سے طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ مگر عدت کے بعد شوہر کے اقرار سے مراجعت ثابت نہیں ہوتی کیونکہ اس میں حق غیر پر تہ کی وجہ سے تہمت ہے۔ پس معلوم ہوا کہ ان دونوں مسئلوں میں فارق موجود ہے اور قیاس مع الغایق درست نہیں ہوتا۔ اسلئے یہ قیاس درست نہیں ہوگا۔

باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد کہا میں رجوع کر چکا تھا مولیٰ نے شوہر کی تصدیق کر دی باندی تکذیب کرتی ہے قول کس کا معتبر ہوگا، اقوال فقہاء

و اذا قال زوج الامۃ بعد انقضاء عدتها قد کت راجعتها و صدقہ المولیٰ و کذبہ الامۃ فالقول قولہا عندہا حنیفۃ و قالوا القول قول المولیٰ لان بضعہا مملوک لہ فقد اقربما هو خالص حقہ لنزوح فشاہہ الاقرار علیہا بالنکاح و هو یقول حکم الرجعة یتنی علی العدة و القول فی العدة قولہا فکذا فیما یتنی علیہا ولو کان علی القلب فعندہما القول قول المولیٰ و کذا عندہ فی الصحیح لانہا منقضیۃ العدة فی الحال و قد ظہر ملک المتعۃ للمولیٰ و لا یقبل قولہا فی ابطالہ بخلاف الوجه الاول لان المولیٰ بالتصدیق فی الرجعة مقرر بقیام العدة عندہا و لا یظہر ملکہ مع العدة و ان قالت قد انقضت عدتی و قال الزوج و المولیٰ لم تنقص عدتک فالقول قولہا لانہا امینۃ فی ذلک اذہی العالمۃ بہ

ترجمہ اور جب باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزر جانے کے بعد کہا میں اس سے (عدت میں) رجوع کر چکا تھا اور مولیٰ نے اس کی تصدیق کی اور باندی نے اس کو جھٹایا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک باندی کا قول (معتبر) ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ مولیٰ کا قول (قبول) ہوگا۔ کیونکہ باندی کا بضع مولیٰ کا مملوک ہے۔ پس مولیٰ نے شوہر کیلئے ایسی چیز کا اقرار کیا ہے۔ جو خالص مولیٰ کا مملوک ہے۔ پس مشابہ ہو گیا (مولیٰ کے) باندی پر نکاح کا اقرار کرنے کے اور امام صاحب فرماتے ہیں کہ رجعت کا حکم عدت پر مبنی ہے اور عدت میں عورت کا قول (قبول) ہوتا ہے۔ پس ایسے ہی اس چیز میں جو عدت پر مبنی ہو اور اگر معاہدہ برعکس ہو جائے تو صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا قول (معتبر) ہوگا اور ایسے ہی امام صاحب کے نزدیک روایت میں۔ کیونکہ باندی فی الال عدت و پورا کرنے والی ہے اور مولیٰ اپنے ملک متحد خاہر ہوئی ہے۔ پس باندی کا قول مولیٰ کے (حق و) باطل کرنے میں قبول نہیں کیا جائے گا بخلاف وجہ اول کے۔ کیونکہ مولیٰ رجعت میں تصدیق کرنے کی وجہ سے رجعت کے وقت وجود عدت کا اقرار کرنے والا ہے اور مولیٰ کی ملک عدت کے ساتھ ظاہر نہیں ہوتی (پس مولیٰ کا قول معتبر نہیں ہوگا) اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت نذر گئی ہے اور شوہر اور مولیٰ نے کہا کہ تیری عدت نہیں گزری تو باندی کا قول (معتبر) ہوگا۔ کیونکہ باندی اپنے اس قول (انقضت عدتی) میں امین ہے۔ اس لئے کہ باندی ہی انقضاء عدت و جانے والی ہے۔

تشریح اگر باندی کے شوہر نے اس کی عدت گزرنے کے بعد کہا کہ میں تجھ سے عدت میں مراجعت کر چکا ہوں۔ تو اس کی چار صورتیں ہیں۔

(۱) مولیٰ اور باندی دونوں اس کی تصدیق کر دیں۔

(۲) یا دونوں اس کی تکذیب کر دیں۔

(۳) یا مولیٰ تصدیق کرے اور باندی تکذیب کرے۔

(۴) برعکس یعنی مولیٰ تکذیب کرے اور باندی تصدیق کرے۔

صورت اول میں بالاتفاق رجعت صحیح ہے اور صورت ثانی میں بالاتفاق رجعت صحیح نہیں ہے مگر یہ کہ شوہر بینہ پیش کر دے۔ اور تیسری صورت میں اگر شوہر کے پاس بینہ نہ ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک باندی کا قول معتبر ہوگا اور اسی کے قائل امام زفر، امام شافعی، امام مالک اور امام احمد ہیں اور صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عدت گزرنے کے بعد منافع بضع مولیٰ کے مملوک ہیں۔ پس شوہر کے لئے منافع بضع کا اقرار خالص اپنے حق کا اقرار کرنا ہے۔ ہذا اس کو رد نہیں کیا جاسکتا اور یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ مولیٰ نے اپنی باندی پر نکاح کا اقرار کیا ہو۔ مثلاً کہا کہ میں نے اپنی باندی کا فحل سے نکاح کر دیا تو اس اقرار میں مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ پس ایسے ہی یہاں بھی مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ رجعت کا ختم بقاء عدت اور انقضائے عدت پر مبنی ہے۔ (یعنی اگر عدت باقی ہے تو رجعت ثابت ہو جائے گی اور اگر عدت نذر گئی تو حکم رجعت ثابت نہیں ہوگا) اور عدت کی بقاء اور عدم بقاء میں عورت کا قول معتبر ہے۔ پس جو چیز عدت پر مبنی ہوگی یعنی رجعت اس میں بھی عورت ہی کا قول معتبر ہوگا۔

اور چوتھی صورت جس کو مصنف ہدایہ نے ولو كان على القلب سے تعبیر فرمایا ہے۔ یعنی باندی نے شوہر کی تصدیق کی اور مولیٰ نے تکذیب کی تو اس صورت میں صاحبین کے نزدیک مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ منافع بضع خالص مولیٰ کا حق ہیں اور شوہر مولیٰ پر

ان کا مدعی ہے اور مولیٰ منکر ہے اور چونکہ مفروض یہ ہے کہ مدعی کے پاس بیہ موجود نہیں لہذا منکر یعنی مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔

اور امام ابو حنیفہ کی بھی صحیح روایت یہ ہے کہ مولیٰ کا قول معتبر ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ بالفعل تو یہ باندی ایسی حالت میں ہے کہ ایام عدت گزر چکے ہیں اور مولیٰ کے واسطے اپنی باندی سے تمتع حاصل کرنے کی ملک بظاہر ثابت ہو چکی۔ پس اگر باندی اور اس کے شوہر کے قول سے رجعت ثابت ہو جائے تو مولیٰ کی ملک تمتع باطل ہو جائے گی۔ حالانکہ محض سی کا اقرار حق غیر کو باطل کرنے میں قابل نہیں ہوتا۔ لہذا یہاں بھی باندی کا قول مولیٰ کے قول کو باطل کرنے میں قبول نہیں کیا جائے گا۔

برخلاف پہلی صورت کے یعنی وہ صورت جس میں مولیٰ نے شوہر کی تصدیق کی ہے اور باندی نے تکذیب، تو امام صاحب کے نزدیک اس صورت میں باندی کا قول معتبر ہوگا۔ کیونکہ مولیٰ نے جب رجعت میں شوہر کی تصدیق کی تو اس سے مومن اس بات کا متنب ہو گیا کہ رجعت کے وقت عدت موجود تھی اور عدت کے ہوتے ہوئے مولیٰ کے سے ملک تمتع حاصل نہیں ہو سکتی۔ پس چونکہ اس صورت میں باندی کا قول قبول کرنے میں مولیٰ کے حق کو باطل کرنا لازم نہیں آتا۔ اس لئے اس صورت میں باندی کا قول معتبر ہوگا نہ کہ مولیٰ کا۔

اور اگر باندی نے کہا کہ میری عدت گزر چکی اور ایام اتنے ہیں کہ عدت گزرنا ناممکن ہے اور شوہر اور مولیٰ نے کہا کہ تیری عدت نہیں گزری تو باندی ہی کا قول معتبر ہوگا۔ کیونکہ باندی انتضاء عدت کے سلسلہ میں امین ہے۔ اس لئے کہ باندی ہی عدت کے گزرنے کا مہم رکھتی ہے۔ واللہ اعلم۔

رجوع کا حق کون سے حیض کے بعد ختم تصور کیا جائے گا

وإذا انقطع الدم من الحيضة الثالثة لعشرة أيام انقطعت الرجعة وإن لم تغتسل وإن انقطع لاقطع لاقطع من عشرة أيام لم ينقطع الرجعة حتى تغتسل أو يمضي عليها وقت صلوة كامل لأن الحيض لا يريد له على العشرة فيمجرد الانقطاع خرجت من الحيض فانقضت العدة وانقطعت الرجعة وفيما دون العشرة يحتمل عود الدم فلا بد أن يعتضد الانقطاع بحقيقة الاغتسال أو بلزوم حكم من أحكام الطاهرات بمضي وقت الصلاة بخلاف ما إذا كانت كتابية لأنه لا يتوقع في حقها اماراة زائدة فاكتفى بالانقطاع إذا تيممت وصلت عند أبي حنيفة وأبي يوسف وهذا استحسان وقال محمد إذا تيممت انقطعت وهذا قياس لأن التيمم حال عدم الماء طهارة مطلقة حتى يثبت به من الأحكام ما يثبت بالاغتسال فكان بمنزلة ولهما أنه ملوث غير مطهر وإنما اعتبر طهارة ضرورة أن لا تتضاعف الواجبات وهذه الضرورة تتحقق حال أداء الصلوة لا فيما قبلها من الأوقات والأحكام الثابتة أيضاً ضرورة اقتضائية ثم قيل تقطع بنفس الشروع عندهما وقيل بعد الفراغ ليتقرر حكم جواز الصلوة

ترجمہ اور جب تیسرے حیض سے خون بند ہوا پورے دس یوم پر تو رجعت منقطع ہوگئی اگر عورت نے غسل نہیں کیا اور دس روز سے کم میں (خون) منقطع ہوا ہو تو رجعت منقطع نہ ہوگی، یہاں تک کہ عورت غسل کر لے۔ یا اس پر نماز کا پورا وقت گزر جائے کیونکہ حیض کے واسطے دس روز پر زیادتی (متصور) نہیں۔ تو (خون) منقطع ہوتے ہی وہ حیض سے نکل گئی پھر عدت گزرنی اور رجعت منقطع ہوگئی اور دس روز سے کم میں احتمال ہے خون کے لوٹ آنے کا۔ پس ضروری ہوا کہ منقطع ہوجانے کے احتمال کو قوت دی جائے حقیقت اشغال کے ساتھ۔ یا

پاک عورتوں کے احکام میں سے کوئی حکم (اس پر) لازم ہونے کے ساتھ نماز کا وقت گزر جانے کی وجہ سے۔ برخلاف اس کے جب عورت کتابیہ ہو۔ کیونکہ اس کے حق میں کسی زائد ملامت کی امید نہیں تو (صرف خون) منقطع ہونے پر اکتفا کیا گیا اور (رجعت) منقطع ہو جائے گی جب تیمم کر کے نماز پڑھے ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک اور یہ استحسان ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ جب اس نے تیمم کیا تو (عدت و رجعت) منقطع ہو گئی اور یہ قیاس ہے۔ کیونکہ تیمم پانی نہ ہونے کی حالت میں مطلقاً طہارت ہے۔ حتیٰ کہ جو احکام غسل کرنے سے ثابت ہوتے ہیں تیمم کرنے سے ثابت ہو جائیں گے۔ پس تیمم کرنا بمنزلہ غسل کر لینے کے ہوا۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ تیمم موٹ کرنے والا ہے نہ کہ پاک کرنے والا اور تیمم کو طہارت اس ضرورت سے معتبر مانا گیا ہے کہ واجبات کئی گنا نہ ہو جائیں اور یہ ضرورت نماز ادا کرنے کی حالت میں متحقق ہو گئی نہ کہ اس سے پہلے اوقات میں اور احکام جو ثابت ہوئے ہیں وہ بھی (نماز کے) مقتضی ہونے کی ضرورت سے ثابت ہوئے ہیں۔ پھر کہا گیا کہ شیخین کے نزدیک نماز شروع کرتے ہی حکم رجعت منقطع ہو جائے گا اور کہا گیا کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد (منقطع ہوگا) تاکہ جواز سلوۃ کا حکم مقرر ہو جائے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر پورے دس روز پر تیسرے حیض سے خون منقطع ہو گیا تو رجعت منقطع ہو گئی۔ اگرچہ عورت نے غسل نہیں کیا اور اگر دس روز سے کم میں خون منقطع ہوا ہے تو محض خون منقطع ہونے سے رجعت منقطع نہیں ہوئی، یہاں تک کہ وہ عورت غسل کرے یا اس پر نماز کا ایک پورا وقت گزر جائے۔

دلیل یہ ہے کہ رجعت کا منقطع ہونا موقوف ہے عدت کے گزر جانے پر اور عدت کا گزر جانا موقوف ہے تیسرے حیض سے فارغ ہونے پر اور تیسرے حیض سے فارغ ہونا موقوف ہے حصول طہارت پر۔ پس اگر ایسا حیض پورے دس دن میں تو طہارت محض انقطاع دم سے حاصل ہو جائے گی۔ اس لئے کہ حیض دس دن سے زیادتی کا احتمال نہیں رکھتا۔ ہذا دس دن پورے ہونے کی صورت میں خون کے منقطع ہونے سے اس عورت کو حیض سے فراغت ہو گئی اور اس کی عدت بھی گزر گئی اور رجعت کا حکم بھی منقطع ہو گیا، خواہ یہ عورت غسل کرے یا نہ کرے۔

اور دس دن سے کم میں اگر تیسرے حیض کا خون منقطع ہو گیا تو چونکہ اس صورت میں خون کے لوٹ آنے کا احتمال ہے اس لئے ضروری ہے کہ انقطاع دم قوت دی جائے یا حقیقت میں غسل کر لینے کے ساتھ اور یہ پاک عورتوں کے احکام میں سے کوئی حکم اس پر لازم ہونے کے ساتھ مثلاً جب اس عورت پر نماز کا کامل وقت گزر گیا تو نماز اس کے ذمہ میں دین ہو گئی اور یہ پاک عورتوں کے احکام میں سے ہے۔

اس کے برخلاف اگر عورت کتابیہ (یہودیہ یا نصرانیہ) ہے اور دس دن سے کم میں خون منقطع ہو گیا تو بغیر غسل کے اور بغیر نماز کا وقت گزرے۔ صرف انقطاع دم سے اس کی رجعت منقطع ہو گئی اس لئے کہ اس کے حق میں انقطاع حیض پر کسی ملامت زائدہ کی توقع نہیں ہے۔ کیونکہ کتابیہ پر نہ نماز واجب ہے اور نہ غسل اس وجہ سے محض انقطاع پر اکتفا کیا گیا ہے۔

اور اگر معتدہ رجعیہ کے تیسرے حیض کا خون دس دن سے کم میں منقطع ہو گیا پھر اس عورت نے تیمم کر کے نماز پڑھ لی فرض یا نفل تو شیخین کے نزدیک رجعت منقطع ہو گئی۔ یعنی انقطاع رجعت تیمم اور نماز دونوں سے ہوگا اور یہ حکم استحساناً ہے اور امام محمد فرماتے ہیں کہ اگر تیمم کر لیا تو محض تیمم کرینے سے رجعت منقطع ہو گئی۔ اسی کے قائل امام زفر اور امام احمد ہیں اور یہی قیاس بھی ہے۔

امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ پانی پر قدرت نہ ہونے کے وقت تیمم طہارت مطلقہ ہے چنانچہ تیمم سے وہ تمام احکامات ثابت ہو جاتے ہیں جو غسل سے ثابت ہوتے ہیں۔ جیسے مسجد میں داخل ہونا، قرأت قرآن کرنا، قرآن پاک کو چھونا اور نماز ادا کرنا اور سجدہ تلووت کرنا پس تیمم غسل کے مرتبہ میں ہو گیا۔ لہذا جو حکم تھا غسل کا وہی حکم تیمم کا ہوگا۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ حقیقتہً تیمم مٹا دینا اس کے مطہر لیکن شریعت نے ضرورت اس کے مطہر ہونے کا اعتبار کیا ہے۔ نہ ورت یہ ہے کہ اگر کچھ روز پانی پر قدرت حاصل نہ ہو اور شریعت کی جانب سے تیمم کی اجازت بھی نہ ہو تو اس شخص کے ذمہ واجبات و فرائض سنی گنا ہو جائیں گے جن کی ادائیگی اس کے لئے دشوار ہوگی پس اس ضرورت کی وجہ سے تیمم شروع کیا گیا ہے اور نہ ورت ادا صلوٰۃ کے وقت متحقق ہوئی نہ کہ اس سے پہلے پس معلوم ہوا کہ اگر تیمم کے بعد نماز پڑھی گئی تو تیمم کی وجہ سے طہارت حاصل ہوئی ورنہ نہیں۔ اس لئے ہم نے کہا کہ اگر تیمم کر کے نماز پڑھ لی تو طہارت حاصل ہو جانے کی وجہ سے رجعت کا حکم منقطع ہو گیا اور اگر نماز نہیں پڑھی تو طہارت حاصل نہ ہونے کی وجہ سے رجعت کا حکم منقطع نہیں ہوگا۔

والا حکام الشائئة سے امام محمد کی اصل (کہ جو احکام غسل سے ثابت ہوتے ہیں وہ تیمم سے بھی ثابت ہو جائیں گے) کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ تیمم سے ان احکام کا ثبوت جواز صلوٰۃ کی ضرورت کی وجہ سے ہے۔ چنانچہ جواز صلوٰۃ کے لئے قرأت قرآن تو اس لئے ضروری ہے کہ قرآن کا پڑھنا نماز کا رکن ہے اور مسجد اس لئے کہ وہ مکان صلوٰۃ ہے اور سجدہ و تلووت اس لئے کہ وہ قرأت کے توابع میں سے ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ نمازی نماز میں آیت سجدہ کی تلووت کر دے اور قرآن کا چھونا اس لئے ضروری ہے کہ اگر مایہ جوز بہ اصلوٰۃ قرأت کرنے سے پہلے بھول گیا تو یہ شخص قرآن کھول کر دیکھنے کی طرف محتاج ہوگا اور ظاہر ہے کہ یہ بغیر مس صحیف کے نہیں ہو سکتا۔ بعض حضرات نے شیخین کی دلیل پر اشکال کیا ہے۔ اشکال یہ ہے کہ تیمم طہارت ضروریہ ہے اور نہ ورت متحقق ہوتی ہے ادا صلوٰۃ کے وقت نہ کہ اس سے پہلے اور یہ اصول بھی ثابت شدہ ہے کہ الثابت بالضرورة لا یتعدی موضعہ یعنی جو چیز ضرورتاً ثابت ہوتی ہے وہ اپنی جگہ سے متجاوز نہیں ہوتی ہے۔ پس اس اصول کا تقاضا تو یہ تھا کہ تیمم سے رجعت کا حکم منقطع نہ ہو اگرچہ وہ عورت تیمم کے بعد نماز بھی پڑھ لے تا وقتیکہ وہ غسل نہ کر لے یا اس پر نماز کا وقت نہ گزر جائے۔

جواب بدشبہ الثابت بالضرورة لا یتعدی موضعہا اصول ہے لیکن یہ بھی اصول ہے کہ الضروری متی ماثبت ثبوت بجمیع لوازمہ۔ یعنی جو چیز ضرورتاً ثابت ہو وہ جب ثابت ہوتی ہے تو اپنے تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوتی ہے اور ادا صلوٰۃ کے وقت ثبوت طہارت کے لوازم سے حیض کا منقطع ہو جانا ہے اور مدت عدت کے لوازم میں سے رجعت کا منقطع ہونا ہے اور قعدہ لارہ الارہ لازم یعنی لازم کا لازم لازم ہوتا ہے۔ اس لئے ادا صلوٰۃ کے وقت ثبوت طہارت سے انتہاء رجعت کا حکم ثابت ہو جائے گا۔

(منہ یہ یعنی - ہدایہ)

پھر شیخین کے نزدیک بعض حضرات کہتے ہیں کہ نماز شروع کرتے ہی رجعت کا حکم منقطع ہو جائے گا اور بعض کی رائے یہ ہے کہ نماز سے فارغ ہونے کے بعد منقطع ہوگا تا کہ جواز نماز کا حکم ثابت ہو جائے۔ یہی قول صحیح ہے۔ کیونکہ نماز شروع کرنے کے بعد کی حالت ایسی ہے جیسے شروع کرنے سے پہلے تھی۔ چنانچہ اگر دوران نماز پانی دیکھ لیا اور اس کے استعمال پر قدرت بھی ہے تو تیمم کا اثر باقی نہیں رہتا۔ برخلاف نماز سے فارغ ہونے کے۔

عورت نے غسل کر لیا اور بدن کے کسی عضو پر پانی پہنچانا بھول گئی اگر عضو کامل یا ایک عضو سے زیادہ پر پانی نہیں پہنچا رجوع کا حق منقطع نہیں ہوگا اور اگر ایک عضو سے کم ہے منقطع ہو جائے گا

وإذا اغتسلت وسیت شینا من بدنیہا لم یصح الماء فان کان عضواً فما فوقہ لم تنقطع الرجعة وان کان اقل من عضو انقطعت قال وهذا استحسان والقیاس فی العضو الکامل ان لا تبقی الرجعة لانہا غسبت الا کثر والقیاس فیما دون العضو ان تبقی لان حکم الحماة والحيض لا یتجزی ووجه الاستحسان وهو الفرق ان مادون العضو یتسارع الیہ الجفاف لقلته فلا یتیقن بعدم وصول الماء الیہ فقسم انہ تنقطع الرجعة ولا تحل لہا التزوج احداً بالاحتیاط فیہما بخلاف العضو الکامل لانه لا یتسارع الیہ الخدوف ولا یغفل عہ عادة فافترقوا عن ابی یوسف ان ترک المضمضة والاستنشاق ترک عضو کامل وعہ وهو قول محمد بن مرسلہ مادون العضو لان فی فرضیہ اختلافاً بخلاف غیرہ من الاعضاء

ترجمہ اور اگر عورت نے غسل کیا، حالانکہ اپنے بدن میں سے ایسا کوئی جز بھول گئی جس کو پانی پہنچا ہے۔ پس اگر وہ جز ایک عضو سے یا اس سے زائد تو رجعت منقطع نہیں ہوگی اور اگر ایک عضو سے کم چھوٹا ہے تو رجعت منقطع ہوگئی۔ مصنف نے کہا کہ یہ استحسان ہے اور پورے عضو میں قیاس یہ ہے کہ رجعت (کا حکم) باقی نہ رہے۔ کیونکہ اس نے (بدن کا) اکثر (حصہ) دھولیا ہے اور ایک عضو سے کم میں قیاس یہ ہے کہ (رجعت کا حکم) باقی رہے کیونکہ جنابت اور حیض کا حکم تجزی اور ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہوتا ہے اور وجہ استحسان اور وہی فرق ہے یہ ہے کہ عضو سے کم کو اس کی قلت کی وجہ سے خشکی بہت جلد آ جاتی ہے۔ پس اس تک پانی نہ پہنچنے کا یقین نہیں ہو سکتا ہے تو ہم نے حکم دیا کہ رجعت منقطع ہو جائے گی اور اس عورت کے لئے (دوسرے شوہر سے) نکاح کرنا بھی حلال نہیں ہے۔ دونوں میں احتیاط پر عمل بہت ہوئے۔ برخلاف پورے عضو کے۔ کیونکہ اس کی طرف خشکی جلدی نہیں آتی اور اس سے عادتاً غافل بھی نہیں رہتا۔ (پس عضو کامل اور جز، عضو میں) فرق واضح ہو گیا اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کا چھوٹ جانا ایسا ہے جیسے پورے عضو کا پھوٹ جانا اور ابو یوسف سے ایک روایت اور یہی اہم محمد کا قول ہے کہ عضو سے کم کے مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت میں اختلاف ہے۔ برخلاف دیگر اعضاء کے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر دس روز سے کم میں خون منقطع ہونے کے بعد عورت نے غسل کیا۔ حالانکہ بدن میں سے کوئی ایسا جز بھول گئی جس کو پانی نہیں پہنچا تو اگر وہ جز ایک عضو یا اس سے بڑھ کر ہے تو رجعت منقطع نہیں ہوگی۔ یعنی غسل نہ ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے۔ پس اگر ایسی حالت میں مراجعت کر لی تو صحیح ہوگی اور اگر وہ جز ایک عضو سے کم ہے تو رجعت منقطع ہو جائے گی۔ یعنی ایسی حالت میں رجعت صحیح نہیں ہوگی۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ حکم استحسان ہے اور قیاس کا تھا تھا اس کے برخلاف ہے یعنی عضو کامل میں رجعت باقی نہ رہتی چاہیے اور مادون العضو میں رجعت باقی رہنی چاہیے۔

صاحب عنایہ نے فرمایا کہ اہم محمد نے اپنی کتابوں میں یہ ذکر نہیں کیا کہ محل قیاس کیا ہے عضو کامل ہے یا دونوں عضو ہے۔ البتہ

یہ روایت کیا گیا ہے کہ ابو یوسفؒ کے نزدیک محل قیس عضو اور مافوق العضو ہے چنانچہ امام ابو یوسف فرماتے ہیں کہ عضو کامل میں قیس کا تقاضا یہ ہے کہ رجعت باقی نہ رہے۔ دلیل یہ ہے کہ عورت نے اپنے اکثر بدن کو دھویا ہے اور قاعدہ ہے لہذا کثیر حکم السکل یعنی اکثر کل کے حکم میں ہوتا ہے۔ تو گویا پانی جمیع بدن کو پہنچ گیا ہے اور جب پانی جمیع بدن کو پہنچ گیا ہے تو عدت گزر گئی اور عدت کے گزر جانے کے بعد رجعت کا حکم باقی نہیں رہتا اس لئے قیس کا مشخصی یہ ہے کہ اس صورت میں رجعت باقی نہ رہے اور استحسان یہ ہے کہ عضو یا مافوق العضو خشک رہ جانے کی صورت میں رجعت منقطع نہ ہو۔ کیونکہ عدم طہارت کی وجہ سے عدت باقی ہے اور عدت میں رجعت کا حکم باقی رہتا ہے۔

اور امام محمدؒ کے نزدیک محل قیس مادون العضو ہے۔ چنانچہ امام محمد فرماتے ہیں کہ مادون العضو میں قیس کا تقاضا یہ ہے کہ رجعت باقی رہے۔ دلیل یہ ہے کہ مادون العضو خشک رہنے کی صورت میں بھی حدث باقی ہے۔ اس لئے کہ جنابت اور حیض کا حکم متجزی اور ٹکڑے ٹکڑے نہیں ہوتا پس جب ایک جز میں حدث باقی ہے اگرچہ مادون العضو ہے تو ہم کہیں گے کہ پورے بدن میں حدث ہے اور جب پورے بدن میں حدث (حیض) باقی ہے تو عدت باقی ہے اور جب عدت باقی ہے تو رجعت کا حکم بھی باقی ہے۔

اور وجہ استحسان اور یہی عضو کامل اور مادون العضو میں وجہ فرق ہے کہ عضو سے کم قلت کی وجہ سے بہت جلد خشک ہو جاتا ہے تو اس حصہ تک پانی نہ پہنچنے کا یقین نہیں ہو سکتا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ اس حصہ کو دھویا ہو مگر جلد ہی خشک ہو گیا اس لئے ہم نے احتیاط پر عمل کرتے ہوئے کہا کہ رجعت کا حکم منقطع ہو گیا اور احتیاط ہی کے پیش نظر یہ حکم ہے کہ یہ عورت ایسی حالت میں دوسرے شوہر سے نکاح نہ کرے اگر کر لیا تو حلال نہیں ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے کہ اس حصہ تک حقیقتاً پانی نہ پہنچا ہو اور حدث باقی رہنے کی وجہ سے عدت باقی ہو تو ایسی صورت میں یہ نکاح معتدۃ الغیر کے ساتھ ہوگا اور یہ ناجائز ہے۔

اس کے برخلاف اگر عضو کامل خشک رہا تو رجعت کا حکم منقطع نہیں ہوگا۔ کیونکہ عضو کامل بہت جلد خشک نہیں ہوتا اور عادتاً عضو کامل سے انسان غافل بھی نہیں رہتا۔ لہذا یہی کہا جائے گا کہ ابھی تک اس حصہ کو دھویا نہیں گیا اور جب ایسا ہے تو غسل نامکمل ہونے کی وجہ سے عدت باقی ہے اور عدت میں رجعت کا حکم باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے اس صورت میں حکم رجعت منقطع نہیں ہوگا۔ پس عضو کامل اور مادون العضو میں فرق واضح ہو گیا۔

اور اگر دس روز سے کم میں کوئی عورت تیسرے حیض سے فارغ ہوئی اور غسل کر لیا لیکن کلی کرنا یا ناک میں پانی ڈالنا چھوڑ دیا تو اس میں امام ابو یوسفؒ سے دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں ہے کہ رجعت منقطع نہیں ہوگی۔ جیسا کہ عضو کامل کو چھوڑنے سے رجعت منقطع نہیں ہوتی۔ اس روایت کے مطابق کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا ان میں سے ہر ایک عضو کامل کے مرتبہ میں ہے۔ امام ابو یوسفؒ سے اس کو ہشام نے روایت کیا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے دوسری روایت جس کو امام کرخی نے روایت کیا یہ ہے کہ رجعت منقطع ہو جائے گی اور کلی کرنے یا ناک میں پانی ڈالنے کو چھوڑنا مادون العضو کو چھوڑنے کے مانند ہے۔ کیونکہ غسل میں کلی کرنے اور ناک میں پانی ڈالنے کی فرضیت میں اختلاف ہے۔ چنانچہ حضرت امام مالکؒ اور امام شافعیؒ کے نزدیک کلی کرنا اور ناک میں پانی ڈالنا غسل اور وضو دونوں میں سنت ہے اور ہمارے نزدیک غسل میں فرض اور وضو میں سنت ہے۔ اس کے برخلاف دوسرے اعضاء کہ ان کی فرضیت میں کسی کا اختلاف نہیں۔ یہ دوسری روایت امام محمدؒ کا بھی قول ہے۔

حاملہ بیوی کو طلاق دی یا اس نے اس مرد سے بچہ جنا اور شوہر نے کہا میں نے
اس سے جماع نہیں کیا شوہر کیلئے رجوع کا حق ہے

ومن طلق امرأته وهي حامل أو ولدت منه وقال له اجماعها فله الرجعة لان الحمل متى ظهر في مدة يتصور ان
يكون منه حمل منه لقوله عليه السلام الولد للفراش وذاك دليل الوطى منه كذا اذا ثبت نسب الولد منه
جعل واطيا واذا ثبت الوطى تاكد الملك والطلاق في ملك متأكد يعقب الرجعة ويطل زعمه بتكذيب
الشرع الا يرى انه يشك بهذا الوطى الاحصان فلا تثبت به الرجعة اولى وتاويل مسألة الولادة ان تلد قبل
الطلاق لانه لو ولدت بعده تنقضي العدة بالولادة فلا تتصور الرجعة

ترجمہ اور جس شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی حالانکہ وہ حاملہ ہے یا اس نے اس سے بچہ جنا اور اس شخص نے کہا کہ میں نے اس سے
جماع نہیں کیا ہے تو اس شخص کو رجعت کا اختیار ہے۔ کیونکہ حمل جب اتنی مدت میں ظاہر ہو کہ شوہر سے ہونا ممکن ہے تو وہ شوہر ہی کا قرار
دیا جائے گا۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ بچہ تو فراش کا ہے اور یہ اس مرد سے وطی کی دلیل ہے اور ایسے ہی جب بچہ کا نسب
اس شوہر سے ثابت ہو تو اس کو وطی کرنے والا قرار دیا جائے گا اور جب وطی ثابت ہوئی تو ملک موکد ہوگئی اور ملک موکد میں طلاق کے بعد
رجعت ہوتی ہے اور اس کا قول (کہ میں نے جماع نہیں کیا) شریعت کے جھٹلنے سے باطل ہو جائے گا۔ کیونکہ دیکھتا کہ اس وطی سے
احصان ثابت ہو جاتا ہے تو اس سے رجعت بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائے گی اور ولادت کے مسئلہ کی تاویل یہ ہے کہ طلاق دینے سے پہلے
اس نے بچہ جنا۔ کیونکہ اگر طلاق کے بعد جنا تو ولادت سے عدت گزر گئی پھر رجعت ممکن نہ رہی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو طلاق دی حالانکہ اس کی یہ بیوی حاملہ ہے یا اس نے قبل الطلاق نکاح میں
رہتے ہوئے بچہ جنا اور یہ شخص کہتا ہے کہ میں نے اپنی اس بیوی کے ساتھ جماع نہیں کیا ہے اس کے باوجود اگر یہ شخص رجعت کرنا چاہے تو
شریعت کی جانب سے اس کو رجعت کا پورا پورا اختیار ہے اور اس کا قول کہ میں نے جماع نہیں کیا شرعاً غیر معتبر ہے۔

دلیل یہ ہے کہ حمل جب اتنی مدت میں ظاہر ہو گیا کہ اس کو شوہر کا قرار دینا ممکن ہے تو اس حمل کو شوہر کا قرار دے دیا جائے گا۔ مثلاً
طلاق دینے کے بعد چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا تو اس بچہ کا نسب اسی حلقہ دینے والے شخص سے ثابت ہوگا۔ کیونکہ ثابت ہو گیا کہ یہ
عورت طلاق کے دن حاملہ تھی اور اس بچہ کا نسب اس شخص سے اس لئے ثابت ہوگا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ الولد
للفراش یعنی بچہ تو فراش کا ہے اور ایک حدیث میں ہے الولد للفراش وللعاهر الحجر یعنی بچہ تو فراش کا ہے اور زنا کار کے لئے
پتھر ہے۔

دینا وطی کرنے کی دلیل ہے اور اسی طرح اگر بچہ کا اس سے نسب ثابت ہو جائے تو اس شخص کو وطی کرنے والا قرار دیں گے۔ کیونکہ بغیر وطی
کے بچہ ممکن ہی نہیں ہے۔

پس جب شوہر کی جانب سے وطی ثابت ہوگئی تو ملک موکد ہوگئی۔ یعنی عورت کا مدخول بہا ہونا ثابت ہو گیا اور ملک موکد میں اگر طلاق
دی جائے یعنی مدخول بہا کو اگر طلاق دی جائے تو اس سے مراجعت کرنا صحیح ہے۔ اس لئے یہاں شوہر کو رجعت کا اختیار دیا گیا اور وہاں

کا یہ کہنا کہ میں نے جماع نہیں کیا ہے سو یہ قول شریعت کے جھٹلانے کی وجہ سے باطل ہو جائے گا۔

عدامہ یعنی شرح ہدایہ نے یہاں ایک اعتراض اور اس کا جواب نقل کیا ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ اس جگہ ثبوت نسب دلالت ہے اور اس کا قول لم اجامعہا صراحۃً اور صریح فائق اور راجح ہوتا ہے دلالت سے۔ لہذا شوہر کا قول لم اجامعہا معتبر ہونا چاہیے اور اس کو رجعت کا اختیار نہ ملنا چاہیے۔

جواب دلالت شارع علیہ السلام کی طرف سے ہے اور صریح بندے کی جانب سے دلالت بندے کی صراحت سے اقویٰ ہوگی اور اعتبار اقویٰ کا ہوتا ہے نہ کہ غیر اقویٰ کا۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ طلاق ملک متاکد میں رجعت کو ثابت کر دیتی ہے۔ اس کی دلیل یہ بھی ہے کہ اس وطی سے احسان ثابت ہو جاتا ہے در انحالیکہ احسان کو عقوبت اور سزا واجب کرنے میں دخل ہے۔ پس اس وطی سے وہ رجعت جس میں جہت عقوبت کو کوئی دخل نہیں بدرجہ اولیٰ ثابت ہو جائے گی اور مسئلہ ولادت کی تاویل یہ ہے کہ وہ عورت طلاق دیئے جانے سے پہلے بچہ جنے کیونکہ اگر اس نے طلاق کے بعد بچہ جنا ہے تو بچہ جنتے ہی اس کی عدت پوری ہو جائے گی۔ پس محل کے فوت ہونے سے رجعت کا امکان ہی باقی نہ رہا۔

عورت کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا اور پردہ لٹکا دیا اور کہا لم اجامعہا

پھر طلاق دیدی رجوع کا اختیار نہیں ہے

فان خلاہا واغلق بابا و ارجی ستر او قال لم اجامعہا ثم طلقها لم یملک الرجعة لان تاکد الملک بالوطی وقد اقر بعدمہ فیصدق فی حق نفسه والرجعة حقه ولم یصر مکذبا شرعا بخلاف المہر لان تاکد المہر المسمی یتنی علی تسلیم المبدل لا علی القبض بخلاف الفصل الاول فان راجعہا معناه بعد ما خلاہا وقال لم اجامعہا ثم جاءت بولد لاقل من سنتین بیوم صحت تلک الرجعة لانه ثبت النسب منه اذہی لم تقر با نقضاء العدة والولد یبقی فی البطن هذه المدة فانزل واطی قبل الطلاق دون مابعدہ لان علی اعتبار الثانی یزول الملک بنفس الطلاق لعدم الوطی قبلہ فیحرم الوطی والمسلم لا یفعل الحرام

ترجمہ۔ اور اگر شوہر نے عورت کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا یا پردہ چھوڑ لیا اور کہا کہ میں نے اس کے ساتھ جماع نہیں کیا۔ پھر اس کو طلاق دیدی تو (اس سے) رجعت نہیں کر سکتا۔ کیونکہ ملک متاکد ہونا وطی سے ہوتا ہے، حالانکہ وہ وطی نہ ہونے کا اقرار کر چکا تو شوہر کی ذات کے حق میں تصدیق کی جائے گی اور رجعت شوہر کا حق ہے اور شریعت کی جانب سے اس کی تکذیب بھی نہیں کی گئی ہے۔ بخلاف مہر کے، کیونکہ ہر مسکمی کا موکد ہونا مبدل سپرد کرنے پر مبنی ہے نہ کہ قبضہ پر۔ برخلاف پہلی صورت کے۔ پھر اگر اس سے رجعت کر لی۔ یعنی خلوت صحیحہ کے بعد یہ کہہ کر کہ میں نے اس سے جماع نہیں کیا پھر دو سال سے ایک روز کم پر وہ بچہ لائی تو وہ رجعت صحیح ہوگئی۔ کیونکہ (اس بچہ کا) نسب اسی مرد سے ثابت ہوا ہے۔ اس لئے کہ عورت نے اپنی عدت گزر جانے کا اقرار نہیں کیا ہے اور بچہ اتنی مدت پیٹ میں رہ سکتا ہے۔ پس طلاق سے پہلے ہی وطی کرنے والا اقرار دیا جائے گا نہ کہ طلاق کے بعد۔ کیونکہ دوسرے احتمال پر ملک نکاح نفس طلاق سے زائد ہو جاتی ہے۔ طلاق سے پہلے ہی نہ پائی جانے کی وجہ سے لہذا وطی حرام ہوگی اور مسلم فعل حرام نہیں کرتا۔

تشریح عبارت میں مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت کے مطابق واغلق بابا اوارخی مستراکلمہ او کے ساتھ ہے اور چار مع صغیری روایت کے مطابق وارخی ستراکلمہ واو کے ساتھ ہے۔ مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت زیادہ صحیح ہے۔

اب صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کے ساتھ خلوت کی اور دروازہ بند کر لیا یا پردہ ڈال لیا اور کہنے لگا کہ میں نے اس کے ساتھ جماع نہیں کیا ہے۔ پھر اس کو طلاق دے دی تو یہ رجعت کا مالک نہیں ہوگا۔ کیونکہ غیر مدخول بہ طلاق کے بعد بغیر عدت کے باندھ ہو جاتی ہے اس وجہ سے رجعت نہیں کر سکتا۔

دلیل یہ ہے کہ ملک نکاح کا موکد ہونا وطی سے ہوتا ہے حالانکہ وہ وطی نہ کرنے کا اقرار کر چکا ہے۔ پس اس کے حق میں اس کے اقرار کی تصدیق کی جائے گی اور رجعت اسی کا حق ہے لہذا رجعت کا حق باطل کرنے میں اس کا قول معتبر ہوگا۔

ولم یصر مکذبا شرعا سے اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ شریعت کی جانب سے اس شخص کی تکذیب کی گئی ہے۔ اس لئے کہ اس پر شریعت نے مہر کامل واجب کیا ہے اور مہر کامل طلاق بعد المدخول کی صورت میں واجب ہوتا ہے نہ کہ طلاق قبل المدخول کی صورت میں پس اس شخص پر مہر کامل کا واجب ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ شریعت نے اس کے قول لم اجامعہا کا اعتبار نہیں کیا بلکہ اس قول میں اس کی تکذیب کی ہے اور جب یہ شخص اپنے اس قول میں شرعاً جھوٹا ہے تو گویا طلاق جماع کے بعد واقع کی گئی اور جماع کے بعد طلاق کی صورت میں رجعت کا اختیار رہتا ہے لہذا اس کو اس صورت میں رجعت کا اختیار ہونا چاہیے۔

جواب مہر مسمی کا موکد ہونا مبدل یعنی بضع کے سپرد کرنے پر موقوف ہے نہ کہ قبضہ (وطی) کرنے پر پس خلوت صحیح کے ذریعہ مہر مسمی کا موکد ہونا اس مرد کے واطی ہونے پر دلالت نہیں کرتا۔ لہذا شوہر پر مہر کامل کے واجب ہونے سے اس کا واطی ہونا لازم نہیں آتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ شریعت کی جانب سے اس کے قول لم اجامعہا میں اس کی تکذیب نہیں کی گئی۔

کے برخلاف پہلی صورت کہ حمل اور ثبوت نسب بغیر وطی کے نہیں ہو سکتا ہے۔ لہذا اس صورت میں اس کا مکذب ہونا ثابت ہو جائے گا۔

فرماتے ہیں کہ اگر خلوت صحیح کے بعد یہ کہہ کر کہ میں نے جماع نہیں کیا اپنی اس بیوی سے مراجعت کر لی پھر اس عورت نے دو سال سے ایک روز کم میں بچہ جنا تو یہ رجعت صحیح ہوگئی، دو سال کا اعتبار یوم طلاق سے ہوگا نہ کہ یوم رجعت سے، رجعت کے درست ہونے پر دلیل یہ ہے کہ اس بچہ کا نسب اسی سے ثابت ہوگا نہ کہ دوسرے سے۔ کیونکہ عورت نے عدت کے گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے اور بچہ دو سال تک ماں کے پیٹ میں باقی رہ سکتا ہے۔ پس نسب کا ثابت ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ شخص جس نے لم اجامعہا کہا ہے اپنی بیوی سے وطی کر چکا ہے۔

اب رہی یہ بات کہ یہ وطی طلاق سے پہلے ہے یا بعد میں تو اگرچہ احتمال دونوں ہیں مگر ہم اس کو وطی قبل الطلاق پر محمول کریں گے۔ اس لئے اگر وطی بعد الطلاق پر محمول کریں تو یہ وطی حرام ہوگی۔ کیونکہ جب طلاق سے پہلے وطی نہیں پائی گئی تو یہ عورت بغیر عدت کے نفس طلاق سے باندھ ہو جائے گی اور اس کے بعد وطی کرنا حرام ہوگا، مسلمان فعل حرام کا ارتکاب نہیں کرتا۔ اس وجہ سے اس وطی کو قبل الطلاق پر محمول کریں گے۔ تاکہ مسلمان کے فعل کو صلاح پر محمول کیا جاسکے۔

عورت کو کہا اذ اولدت فانت طالق عورت نے بچہ جنما پھر دوسرا بچہ لائی تو یہ ولادت ثانیہ رجوع ہے

فان قال لها اذ اولدت فانت طالق فولدت ثم اتت بولد اخر فھي رجعة معاه من بطن آخر وھو ان یکون بعد ستة اشھروان کا اکثر من سنتین اذا لم تقر بانقضاء العدة لانه وقع الطلاق علیھا بالولد الاول ووجبت العدة فیکون الولد الثاني من علوق حادث منه فی العدة لانھا لم تقر بانقضاء العدة فیصیر مراجعا

ترجمہ پس اگر مرد نے اپنی بیوی سے کہا اذ اولدت فانت طالق۔ پھر اس نے بچہ جنما پھر دوسرا بچہ لائی تو یہ ولادت ثانیہ رجعت ہے۔ اس کی مرد یہ ہے کہ (دوسرا بچہ) بطن آخر سے ہو اور بطن آخر یہ ہے کہ چھ ماہ کے بعد ہو۔ اگرچہ دو سال سے زیادہ ہو جب تک کہ عورت نے عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے۔ کیونکہ اس پر ولد اول سے طلاق واقع ہوگئی اور عدت واجب ہوگئی۔ پس عدت کی یہ سبب سے ہوگا جو شوہر سے عورت کی عدت میں پیدا ہوا۔ کیونکہ عورت نے عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا ہے۔ پس وہ (شمار) رجعت کرنے والا ہوگا۔

تشریح مسد یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے کہا اذ اولدت فانت طالق۔ پس اس نے ایک بچہ پیدا ہوا۔ پھر دوسرا بچہ چھ ماہ کے بعد پیدا ہوا تو یہ دوسرے بچہ کا پیدا ہونا رجعت ہے۔

حاصل یہ کہ دونوں بچوں کے درمیان چھ ماہ کا فاصلہ ہے برابر ہے کہ ولادت ثانیہ دو سال سے کم میں ہو یا دو سال سے زیادہ میں دونوں صورتوں میں رجعت ثابت ہو جائے گی۔

اس میں یہ ہے کہ پہلے بچہ کی ولادت سے اس عورت پر طلاق ہوئی اور عدت واجب ہوگئی۔ پس دوسرے بچہ کی ولادت کے بارے میں کہا جائے گا کہ شوہر نے عدت کے زمانے میں اس عورت سے جماع کیا تھا اس کے نتیجے میں یہ دوسرا بچہ پیدا ہوا ہے اور عورت نے عدت گزرنے کا اقرار بھی نہیں کیا ہے۔ پس یہ شخص مطلقہ رجعت کے ساتھ اس کی عدت میں جماع کرنے کی وجہ سے رجعت کرنے والا شمار ہوگا۔

مرد نے کہا کلبا ولدت ولد افا انت طالق عورت نے تین بچے جنما پہلا بچہ طلاق

ہے اور دوسرا اور تیسرا بچہ رجعت ہے

وان قال کلبا ولدت ولد افا انت طالق فولدت ثلثة اولاد فی بطون مختلفة فالولد الاول طلاق والولد الثاني رجعة وكذا الثالث لانھا اذا جاءت بالولد الاول وقع الطلاق وصارت معنودة وبالتالي صار مراجعا لما سنا انه یجعل العلوق بوطی حادث فی العدة ویقع الطلاق الثاني بولادة الولد الثاني لان الیمن معقودة بكلمة کلبا ووجبت العدة وبالولد الثالث صار مراجعا لما ذکرنا وتنع الطلقة الثالثة بولادة الثالث ووجبت العدة بالاقراء لانھا حامل من ذوات الحيض حین وقع الطلاق

ترجمہ اگر اگر مرد نے کہا جب جب تو نے بچہ جنما تو، تو طلاق ہے۔ پس اس نے مختلف تین بطون میں تین بچے جنما تو پہلا بچہ طلاق ہے اور دوسرا بچہ رجعت ہے اور ایسی تیسرا بچہ۔ کیونکہ وہ جب پہلا بچہ لائی تو طلاق واقع ہوئی اور معتدہ ہوگئی اور دوسرے بچے سے وہ رجعت کرنے والا ہو گیا اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے کہ سبب اس کی وجہ سے قرار پایا۔ گاہو عدت کے اندر واقع ہوئی اور دوسرے

بچہ کی ولادت سے دوسری طلاق واقع ہوگی کیونکہ یمین کلمہ کلمہ کے ساتھ منعقد کی گئی ہے اور عدت واجب ہوگئی اور تیسرے بچہ کے ساتھ وہ مراجعہ کرنے والا ہو گیا اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے ذکر کی ہے اور تیسرے بچہ کی ولادت سے تیسری طلاق واقع ہوگی اور عدت واجب ہوئی حیضوں کے ساتھ کیونکہ یہ عورت حاملہ وقوع طلاق کے وقت ذوات الحیض میں سے ہے۔

تشریح صورت مسند یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کلما ولدت ولدا فانك طالق۔ پھر اس عورت نے الگ الگ تین پیٹ سے تین بچے جنے۔ یعنی دو بچوں کی ولادت کے درمیان چھ ماہ یا زائد کا فاصلہ ہے۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ پہلے بچہ کی ولادت سے طلاق واقع ہو جائے گی اور دوسرے بچہ کی ولادت سے پہلے رجعت ثابت ہوگی۔ اس کے فوراً بعد دوسری طلاق واقع ہو جائے گی۔ اسی طرح تیسرے بچہ کی ولادت سے پہلے رجعت ہوگی اور پھر تیسری طلاق واقع ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ جب پہلا بچہ پیدا ہوا تو ولادت پر طلاق کے معلق ہونے کی وجہ سے طلاق واقع ہوگئی اور عورت معتدہ ہوگئی۔ اس کے بعد جب دوسرا بچہ پیدا ہوا تو رجعت ثابت ہوگئی۔ کیونکہ چھ ماہ بعد دوسرے بچہ کی ولادت اس بات کی دلیل ہے کہ اس عورت بصدت میں وطی کی گئی ہے اور عدت میں وطی رجعت کو ثابت کر دیتی ہے اس وجہ سے رجعت ثابت ہوگئی اور دوسرے بچہ کی ولادت سے دوسری طلاق اس لئے واقع ہوگی کہ لفظ کلمہ کے ساتھ یمین کا منعقد کرنا تکرار شرط کے وقت تکرار جزاء کا تقاضا کرتا ہے اور دوسری طلاق کے بعد پھر عدت واجب ہوگئی۔ اس کے بعد جب تیسرے بچہ کی ولادت اس بات کی علامت ہے کہ اس عورت سے عدت میں وطی کی گئی ہے اور معتدہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا رجعت کو ثابت کر دیتا ہے۔

اور اس تیسرے بچہ کی ولادت سے تیسری طلاق واقع ہوگئی کیونکہ لفظ کلمہ تکرار کا تقاضا کرتا ہے اور اب اس عورت پر حیض کے ساتھ عدت واجب ہوگی۔ کیونکہ یہ عورت تیسری طلاق کے واقع ہونے کے وقت ذوات الحیض میں سے ہے۔

مطلقہ رجعیہ کیلئے زیب و زینت کا حکم

والمطلقة الرجعية تشبوف وتنزين لانها حلال للزوج اذ النكاح قائم بينهما ثم الرجعة مستحبة والتنزين حامل عليها فيكون مشروعاً ويستحب لزوجها ان لا يدخل عليها حتى يوذنها او يسمعها خفق نعليه معاه اذالم تكن من قصده المراجعة لانها بماتكون مجردة فيقع بصره على موضع يصير به مراجعاً ثم يطلقها فتطول عليه العدة وليس له ان يسافر بها حتى يشهد على رجعتها وقال زفر له ذلك لقيام النكاح ولهذا ان يغشاها عندنا ولما قوله تعالى ولا تخرجوهن من بيوتهن الاية ولان تراخي عمل المبطل لحاجته الى المراجعة فاذا لم يراجعها حتى انقضت المدة ظهر انه لا حاجة فتبين ان المبطل عمل عمله من وقت وجوده ولهذا تجتنب الاقراء من العدة وبتقرر ملك الزوج وقوله حتى يشهد على رجعتها معناه الاستحباب على ما قدمناه

ترجمہ اور مطلقہ رجعیہ (اپنے آپ کو) آراستہ کرے۔ اور مزین کرے کیونکہ یہ عورت اپنے شوہر کے واسطے حلال ہے۔ اس لئے کہ نکاح دونوں میں قائم ہے۔

پھر رجعت کرنا مستحب ہے اور عورت کا سنگار اس پر آمادہ کرنے والا ہے۔ اسلئے سنگار مشروع ہوگا اور اس کے شوہر کے لئے

مستحب ہے کہ اس کے پاس نہ جائے یہاں تک کہ اس کو باخبر کر دے یا اس کو اپنے جوتوں کی آہٹ سنا دے قدوری کے کلام کی مراد یہ ہے کہ جب اس کا ارادہ مراجعت کا نہ ہو۔ کیونکہ عورت بسا اوقات نگلی ہوتی ہے تو (ہو سکتا ہے کہ) اس کی نظر ایسی جگہ پر پڑ جائے جس سے وہ رجعت کرنے والا ہو۔ پھر وہ اس کو طلاق دے گا تو عورت پر زمانہ عدت دراز ہو جائے گا اور رجعت کرنے پر گواہ بنالے اور امام زعفران نے فرمایا کہ اس کے لئے یہ جائز ہے۔ نکاح کے قائم ہونے کی وجہ سے اور اسی وجہ سے شوہر کے لئے جائز ہے کہ اس سے ساتھ و طلی کرے ہمارے نزدیک اور ہماری دلیل باری تعالیٰ کا قول ولا تخر جوہن الایۃ ہے۔ یعنی ان کو ان کے مسکن سے مت نکالو اور اس لئے کہ مبطل (طلاق) کے عمل کا مؤخر ہونا شوہر کے مراجعت کی طرف محتاج ہونے کی وجہ سے ہے۔ پس جب شوہر نے اس سے مراجعت نہیں کی۔ حتیٰ کہ (عدت کی) مدت گزر گئی تو ظاہر ہو گیا کہ اس کو (رجعت کی) ضرورت ہی نہیں تھی۔ پس واضح ہو گیا کہ مبطل نے اپنا عمل اس کے پائے جانے کے وقت سے کیا ہے اور اسی وجہ سے وہ جو حیض آچکے وہ مدت میں محسوب ہوں گے۔ پس شوہر باہر لے جانے کا۔ لک نہیں ہوا۔ مگر یہ کہ شوہر اس سے رجعت کرنے پر گواہ بنالے تو عدت باطل ہو جائے گی اور شوہر کو مک ثابت ہو جائے گی اور امام محمد کے قول حتیٰ یشہد علی رجعتھا کے معنی مستحب ہونا ہے۔ چنانچہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں۔

تشریح۔ صاحب قدوری نے فرمایا کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہے اس کو چاہیے کہ وہ اپنے آپ کو آستہ اور مزین کرے۔ یعنی اپنے چہرے اور رخساروں کو صاف ستھرا رکھے۔ دلیل یہ ہے کہ مطلقہ رجعیہ اپنے شوہر کے واسطے حلال ہے۔ اس لئے کہ دونوں کے درمیان نکاح قائم ہے۔ چنانچہ طلاق رجعی کی صورت میں توارث اور تمام احکام نکاح قائم رہتے ہیں۔ اسی وجہ سے اگر اس شخص نے کہا کل امراۃ لی طالق تو اس حکم میں یہ مطلقہ بھی داخل ہوگی اور اس پر طلاق واقع ہو جائے گی۔

اور اگر کوئی یہ اشکال کر دے کہ جب طلاق رجعی کے بعد نکاح موجود ہے تو اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہونا چاہیے۔ جیسا کہ منکوحہ غیر مطلقہ کو ساتھ لے کر سفر کرنا جائز ہے۔ حالانکہ آپ جواز مسافرت کے قائل نہیں ہیں۔ جواب۔ مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کرنے کی ممانعت نص سے ثابت ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے لا تخر جوہن من بیوتھن یعنی مطلقات رجعیہ وان کے مسکن سے نہ نکالو اور یہ آیت مطلقہ رجعیہ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ پس اس نص کی وجہ سے مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کرنے کی ممانعت کی گئی ہے۔

لیکن اگر کوئی شخص اعتراض کر دے کہ نفس مسافرت کو رجعت کی دلیل کیوں نہیں بنایا گیا تو جواب ہوگا کہ اخراج من البیت یعنی مطلقہ رجعیہ کو گھر سے باہر لے جانا منہی عنہ ہے اور رجعت مندوب الیہا ہے اور ان دونوں کے درمیان منافات ہے اور جن دو چیزوں کے درمیان منافات ہو ان میں سے ایک کو دوسرے کے لئے دلیل نہیں بنایا جاسکتا اس لئے نفس مسافرت رجعت کی دلیل نہیں بن سکتا ہے۔ فرماتے ہیں کہ رجعت مستحب ہے اور مزین کرنا رجعت پر شوہر کو آمادہ کرنے والا ہے اس وجہ سے مطلقہ رجعیہ کا اپنے آپ کو مزین کرنا اور آراستہ کرنا مشروع ہے اور مطلقہ رجعیہ کے شوہر کے واسطے مستحب یہ ہے کہ وہ بغیر اطلاع کے اس کے پاس نہ جائے یہ حکم اس وقت ہے جب کہ شوہر کا ارادہ رجعت کرنے کا نہ ہو۔ دلیل یہ ہے کہ عورت بسا اوقات گھر میں برہنہ ہو جاتی ہے۔ پس بغیر اطلاع داخل ہونے کی صورت میں شوہر کی نظر ایسے بدن پر پڑ سکتی ہے جس سے رجعت ثابت ہو جائے اور چونکہ اس شخص کا ارادہ رجعت کرنے کا نہیں ہے۔ اس لئے یہ اس کو طلاق دے گا اور طلاق دینے کی صورت میں عورت کی عدت خواہ مخواہ دراز ہوگی۔ اس وجہ سے یہ حکم دیا گیا کہ عورت کے پاس جاتے سے پہلے اس کو باخبر کر دے۔ یا اپنے جوتوں کی آہٹ سنا دے یا کھنکار کر داخل ہو۔

یہی بات کہ شوہر اپنی مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کر سکتا ہے یا نہیں۔ اس بارے میں ائمہ ثلاثہ کا مذہب یہ ہے کہ شوہر کے لئے مطلقہ رجعیہ کو ساتھ لے کر سفر کرنا جائز نہیں ہے یہاں تک کہ وہ اس سے رجعت کرنے پر گواہ بنا لے اور امام زفر نے فرمایا کہ شوہر کے لئے اس کے ساتھ سفر کرنا جائز ہے دلیل یہ ہے کہ حلق رجعی کے بعد عدت پوری ہونے سے پہلے پہلے نکاح قائم رہتا ہے وراستی قیام نکاح کی وجہ سے ہمارے نزدیک اس سے وطی کرنا جائز ہے پس جس طرح منکوحہ کے ساتھ سفر کرنا شرعاً درست ہے اسی طرح اس کے ساتھ بھی سفر کرنا درست ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ خداوند قدوس نے فرمایا ہے ولا تسخروا جوہن من بیوتہن اس آیت کے بارے میں ائمہ فقہیہ نے منقول ہے کہ یہ آیت طلاق رجعی کے سلسلہ میں اتری ہے ترجمہ ہوگا نہ نکاح ان عورتوں کو جن کو طلاق رجعی دی گئی ہے ان کے مسکن سے پس اس آیت سے ثابت ہوا کہ شوہر کے لئے ان عورتوں کو نکاح کرنا جائز نہیں ہے۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ طلاق ملک نکاح کو باطل کرنے والی ہے۔ ہذا منہ سب تو یہ تھا کہ وجود طلاق کے وقت ہی نکاح باطل ہو جائے مگر اس کا حکم قضاء عدت تک کے لئے موخر ہو گیا۔ تاکہ شوہر اگر رجعت کرنا چاہے تو رجعت کر سکے۔ پس جب شوہر نے رجعت نہیں کی و عدت نہ رکنی تو معلوم ہو گیا کہ شوہر اور رجعت کی حاجت نہیں تھی اور جب رجعت کی حاجت نہیں ہے تو ظاہر ہو گیا کہ بطل نکاح یعنی حلق کا قیام ان وقت سے ہے جس وقت سے طلاق پائی گئی اور اسی وجہ سے وہ حیض جو عدت گزرنے سے پہلے نذر چھ عدت میں محسوب ہوں گے۔

پس جب وجود طلاق کے وقت ہی نکاح منقطع ہو گیا تو یہ عورت باندے کا مانند ہو گئی۔ ہذا جس طرح مطلقہ باندے کو ساتھ لے کر سفر کرنا ممنوع ہے۔ اسی طرح اس عورت کو ساتھ لے کر سفر کرنا ممنوع ہوگا۔ ہاں اگر شوہر نے اس سے رجعت کر لی اور گواہ بنا لئے تو عدت باطل ہو جائے گی اور اس عورت کو ساتھ لے کر سفر کرنا درست ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام محمد کے قول حتی یشہد علی رجعتہا سے استنباب رجعت مراد ہے نہ کہ وجوب رجعت۔ جیسا کہ شروع باب میں گزر چکا۔

طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی، امام شافعی کا نقطہ نظر

والطلاق الرجعی لا یحرم الوطی وقال الشافعی یحرمہ لان الزوجیۃ زائلۃ لوجود القاطع وهو الطلاق ولما اہل القائمة حتی یملک مراجعتها من غیر رضا ہالان حق الرجعة ثبت نظر الزوج لیمکھ التدارک عند اعتراض الندم وهذا المعنی یوجب استبداده ودالک یودن بکونه اسناداً لا اشاء اذ الدلیل بآیہه والقاطع احرع عملہ الی مدۃ اجماعاً وانظر الہ علی ماتقدم

ترجمہ۔ اور طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ اس کو حرام کر دیتی ہے۔ کیونکہ زوجیت زائل ہوئی قطع کے پائے جانے کی وجہ سے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ زوجیت موجود ہے۔ حتی کہ اس سے مراجعت کا ملک ہے۔ بخیر اس کی رضا مندی کے کیونکہ رجعت کا حق شوہر کے لحاظ سے ثابت ہوا ہے۔ تاکہ ندامت پیش آنے کے وقت شوہر تدارک کرنا ممکن ہو اور یہ معنی حق رجعت کے ساتھ شوہر کے مستقل ہونے کو واجب کرتے ہیں اور شوہر کا خود مستقل ہونا آگاہ کرتا ہے کہ رجعت ملک نکاح کو برابر باقی رکھتا ہے نہ کہ از سر نو پیدا کرنا۔ کیونکہ دلیل اس کی منافی ہے اور قطع نے اپنا عمل ایک مدت تک کے لئے باجماع موخر کر دیا یا شوہر پر نظر کرتے ہوئے اس بناء پر جو پہلے نذر چکی ہے۔

تشریح . اس حکم میں اختلاف ہے کہ طلاق رجعی وطی کو حرام کر دیتی ہے یا نہیں۔ احناف کے نزدیک طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ شوہر کا وطی کرنا حرام ہے اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ رشتہ زوجیت کی وجہ سے وطی حلال تھی اور ق طع زوجیت یعنی طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا ہے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ شوہر کا وطی کرنا حرام ہے اور یہی امام احمد سے ایک روایت ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ رشتہ زوجیت کی وجہ سے وطی حلال تھی اور ق طع زوجیت یعنی طلاق کے پائے جانے کی وجہ سے زوجیت ختم ہوگئی اس وجہ سے مطلقہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا حرام ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کے پائے جانے کے بعد بھی زوجیت قائم ہے اور اسی وجہ سے بغیر عورت کی رضا مندی کے بالاتفاق اس سے مراجعت کرنے کا اختیار ہے۔ چنانچہ اگر زوجیت ختم ہوگئی ہوتی تو یہ عورت اجنبیہ ہوتی اور بغیر اس کی رضا مندی کے رجعت درست نہ ہوتی۔

صاحب ہدایہ نے قیام زوجیت پر استدلال کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ شوہر کو رجعت کا حق اس لئے دیا گیا ہے تاکہ وہ ندامت اور شرمندگی کے وقت اپنی غلطی کا تدارک کر سکے۔ حاصل یہ کہ شوہر کو رجعت کا حق دینے میں شریعت نے اس کا غلط رکھا ہے اور شوہر کے ساتھ شفقت کا معاملہ کیا ہے اور شوہر کو رجعت کا حق دینے میں اس کا لحاظ رکھنا اس بات کی دلیل ہے کہ شوہر رجعت کے سلسلہ میں مستقل ہے۔ کیونکہ اگر شوہر رجعت کے حق میں مستقل نہ ہوتا تو اس پر نظر و شفقت مکمل نہ ہوتی۔ اس لئے کہ کبھی عورت رجعت پر راضی نہیں ہوتی۔ پس حق رجعت، رجعت کرنے میں شوہر کے مستقل ہونے کو ثابت کرتا ہے اور رجعت کرنے میں شوہر کا مستقل ہونا اس بات کی دلیل ہے کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے نہ کہ ابتداء نکاح کا۔ اس لئے کہ جو دلیل شوہر کے رجعت کرنے میں مستقل ہونے پر دلالت کرتی ہے وہ رجعت کے ابتداء نکاح ہونے کے منافی ہے۔ کیونکہ شوہر ابتداء نکاح میں منفرد اور مستقل نہیں ہوتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ رجعت بقاء نکاح کا نام ہے اور بقاء نکاح کے لئے قیام نکاح ضروری ہے اور قیام نکاح اور وجود نکاح کی صورت میں وطی حرام نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے ہمارا مذہب یہ ہے کہ طلاق رجعی وطی کو حرام نہیں کرتی۔

والقاطع اخره الى آخره سے امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب ہے جواب یہ ہے کہ ق طع یعنی طلاق کا پایا جانا قیام زوجیت کے منافی ہے۔ کیونکہ قاطع یعنی طلاق کا عمل بالا جماع القضاء عدت تک کے لئے مؤخر ہو گیا ہے۔ یا شوہر پر نظر کرتے ہوئے قاطع کا عمل مؤخر ہو گیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

فصل فیما تحل به المطلقة

ترجمہ (یہ) فصل ایسے امور کے بیان میں ہے جن سے مطلقہ حلال ہو جاتی ہے

مطلقہ بائنتہ سے جبکہ طلاقیں تین سے کم ہوں عدت اور عدت کے بعد تجدید نکاح کر سکتا ہے

اذا كان الطلاق بائنا دون الثلث فله انه يتزوجها فلعدة وبعد القضاء لها ان حل المحلية باق لان زواله معلق بالطلقة الثالثة فينعدم قبله و منع الغير في السعدة لاشتباه النسب و لا اشتباه في اطلاقه

ترجمہ اور جب تین سے کم طلاق بائن ہو تو شوہر کو اختیار ہے کہ اس عورت سے عدت میں اور عدت گزر جانے کے بعد نکاح کرے۔ کیونکہ محل کا حلال ہونا باقی ہے۔ اس لئے کہ حلت کا زائل ہونا تیسری طلاق پر معلق ہے اور عدت میں غیر (سے نکاح) کا ممنوع ہونا نسب کے مشتبہ ہونے کی وجہ سے ہے اور شوہر سے نکاح کو جو بزر قرار دینے میں کوئی اشتباہ نہیں ہے۔

تشریح۔ مصنف نے سابق میں ان صورتوں کو بیان فرمایا ہے جن سے طلاق رجعی کا تدارک کیا جاسکتا ہے اور اس مسجدہ فصل میں ان صورتوں کو بیان فرمایا ہے جن کے ذریعہ طلاق رجعی کے علاوہ دوسری طلاقوں کا تدارک کیا جاسکتا ہے۔

چنانچہ پہلی صورت یہ ہے کہ اگر تین سے کم طلاق بائن ہو، مثلاً ایک یا دو یا سب تو شوہر کو اختیار ہے کہ وہ اپنی اس معتدہ سے عدت میں نکاح کرے یا عدت کے بعد دونوں صورتیں صحیح ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ محل (عورت کا بنات آدم میں سے ہونا اور محرمات میں سے نہ ہونا) کا حلال ہونا باقی ہے کیونکہ حلت کا زائل ہونا تیسری طلاق پر معلق ہے باری تعالیٰ کے قول فان طلقھا فلا تحل لہ کی وجہ سے اور معلق بالشرط وجود شرط ہے پہلے معدوم ہوتا ہے۔ لہذا تیسری طلاق سے پہلے حلت کا زوال معدوم ہوگا۔ پس جب محل کا حلال ہونا ثابت ہے تو شوہر کیلئے عدت میں نکاح کرنا بھی حلال ہوگا۔

و منع الغیر سے اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ آپ نے معتدہ سے نکاح کرنے کی جو علت بیان کی ہے وہ نص کے مقابلہ میں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تعزموا عقدہ النکاح حتی یبلغ الکتاب اجمہ۔ اس آیت میں معتدہ کے ساتھ نکاح کا ارادہ کرنے سے مطلقاً منع کیا گیا ہے اور نص کے مقابلہ میں علت قابل قبول نہیں ہوتی، لہذا شوہر کے لئے بھی معتدہ کے ساتھ نکاح کرنا ممنوع ہونا چاہئے۔

جواب۔ آیت میں معتدہ کے ساتھ نکاح کا ارادہ کرنے سے شوہر کے علاوہ کو منع کیا گیا ہے نہ کہ شوہر کو اس پر قرینہ یہ ہے کہ معتدہ کے ساتھ نکاح کی ممانعت اشتباہ نسب کی وجہ سے ہے اور شوہر کے واسطے معتدہ کے ساتھ نکاح کو جائز رکھتے ہیں کوئی اشتباہ نہیں ہے اس لئے کہ مختلف پانیوں کے جمع ہونے سے اشتباہ نسب متحقق ہوگا اور مختلف پانیوں کا جمع ہونا اس وقت ہوگا جب کہ معتدہ الغیر کے ساتھ نکاح کیا جائے پس معلوم ہوگا کہ اپنی معتدہ کے ساتھ نکاح کرنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

حرہ کو تین طلاقیں یا باندی کو دو طلاقیں دیدیں حلالہ شرعیہ کے بغیر پہلے شوہر کیلئے

حلال نہیں ہوگی زوج آخر دخول کے بعد طلاق دیدے یا فوت ہو جائے تو

پہلے شوہر کیلئے عورت حلال ہو جائے گی

وان كان الطلاق ثلثاً في الحرة او ثنتين في الامه لم تحل له حتى تنكح زوجا غيره نكاحا صحيحا ويدخل بهائم يطلقها او يموت عنها والاصل فيه قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره والمراد المطلقة الثالثة والثنتان في حق الامه كالثالث في حق الحرة لان الرق منصف لحل المحلية على ما عرف ثم الغاية نكاح الزوج مطلقا والزوجة المطلقة انما تثبت بنكاح صحيح والشرط الدخول ثبت باشارة النص وهو ان يحمل النكاح على الوطى حملا للكلام على الافادة دون الاعادة اذ العقد استفيد

باطلاق اسم الزوج اویزاد علی النص بالحديث المشهور وهو قوله عليه السلام لا تحل للاول حتى تذوق عسيلة الآخر روى بروایات ولا خلاف لاحد فيه سوى سعيد بن المسيب رضى الله عنه وقوله غير معتبر حتى لو قضى به القاضى لا ينفذ والشرط الايلاج دون الانزال لانه كمال ومبالغة فيه والكمال قيد زائد

ترجمہ۔ ۰ اور اگر آزاد عورت میں تین طلاقیں ہیں یا باندی میں دو ہیں تو شوہر کے لئے حلال نہیں رہی یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح صحیح کرے اور اس کے ساتھ وہ دخول بھی کرے۔ پھر اس کو طلاق دیدے، یا اس کو (چھوڑ کر) مر جائے اور دلیل اس مسئلہ میں باری تعالیٰ کا قول ہے یعنی اگر اس کو طلاق دے تو شوہر کے لئے وہ تیسری طلاق کے بعد حلال نہیں رہی یہاں تک کہ دوسرے شوہر سے نکاح کرے اور (آیت میں) تیسری طلاق مراد ہے اور باندی کے حق میں دو ایسی ہیں جیسی آزاد کے حق میں تین۔ کیونکہ رقیق ہونا محل کے حلال ہونے کو نصف کرتا ہے۔ جیسا کہ اصول میں معلوم ہوا ہے۔ پھر انتہا غایت مطلقاً دوسرے شوہر کا نکاح ہے اور مطلقاً وجہیت نکاح صحیح سے ثابت ہوگی اور دخول کی شرط اشارۃ النص سے ثابت ہے اور اشارۃ النص یہ ہے کہ نکاح کو وطی پر محمول کیا جائے کلام کو افادہ پر محمول کرتے ہوئے نہ کہ اعادہ پر۔ کیونکہ عقد تو لفظ زواج کے بولنے سے مستفاد ہے۔ یا حدیث مشہور سے نص پر زیادتی کی جائے گی اور حدیث مشہور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول لا تحل للاول الحديث ہے یعنی مطلقہ ثلاثہ شوہر اول کے لئے حلال نہیں ہوگی یہاں تک کہ وہ دوسرے کا مزہ نہ چکھ لے (یہ حدیث) متعدد روایات سے مروی ہے اور اس میں کسی کا اختلاف نہیں علاوہ سعید بن المسيب رضى الله عنه کے اور سعید بن المسيب کا قول غیر معتبر ہے۔ حتیٰ کہ اگر قاضی نے اس پر فیصلہ دے دیا تو نافذ نہیں ہوگا اور شرط ادخال ہے نہ کہ انزال کیونکہ انزال دخول میں کمال اور مبالغہ ہے اور کمال قید زائد ہے۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی آزاد بیوی کو تین طلاقیں دیں یا منکوحہ باندی کو دو طلاقیں دیں تو یہ عورت شوہر کے لئے حلال نہیں رہے گی یہاں تک کہ وہ دوسرے شوہر سے نکاح صحیح کرے اور دوسرا شوہر اس کے ساتھ دخول بھی کر لے پھر وہ اس کو طلاق دیدے یا مر جائے۔

اس مسئلہ میں دلیل قرآن پاک کی آیت فان طلقها فلا تحل له، من بعد حتى تنكح زوجا غيره ہے اور اس آیت میں اکثر مفسرین کے نزدیک تیسری طلاق مراد ہے اور باندی کے حق میں دو طلاقیں ایسی ہیں جیسے آزاد عورت کے حق میں تین طلاقیں یعنی جس طرح آزاد عورت میں تین طلاقوں سے حرمت غلیظہ ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح باندی میں دو طلاقوں سے حرمت غلیظہ ثابت ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ رقیق ہونے کی وجہ سے عذاب نصف رہ جاتا ہے۔ چنانچہ ارشاد ربانی ہے فان اتين بفاحشة فعليهن نصف ما على المحصنات من العذاب۔ یعنی اگر وہ باندیاں زنا کا ارتکاب کریں تو ان پر اس عذاب یعنی سزا کا نصف ہوگا جو آزاد عورتوں پر ہے۔ پس جس طرح رقیق ہونا عذاب اور سزا کو نصف کر دینے کا سبب ہے۔ اسی طرح رقیق ہونا نعمت کو آدھا کر دینے کا بھی سبب ہے اور محل کا جلال ہونا نعمت ہے۔ لہذا باندی کیلئے صرف ایک اور آدھی طلاق دینے سے حرمت غلیظہ ثابت ہوئی چاہیے تھی۔ مگر چونکہ طلاق مجزی نہیں ہوتی اس لئے وہ آدھی بھی پوری ہو جائے گی اور باندی کا شوہر دو طلاقوں کا مالک ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زوج ثانی کے ساتھ نکاح صحیح کا ہونا اس لئے ضروری ہے آیت حتیٰ تنکح زوجا غیرہ میں

غایت یعنی نکاح زوج ثانی مطلق ہے صحت یا فساد کے ساتھ متعین نہیں ہے اور مطلق جب بولا جاتا ہے تو اس سے فرد کامل مراد ہوتا ہے لہذا یہاں زوجیت مطلقہ سے زوجیت کاملہ مراد ہوگی اور زوجیت کاملہ نکاح صحیح سے ثابت ہوتی ہے اس وجہ سے ہم نے حلالہ کے لیے نکاح صحیح کو شرط قرار دیا۔

اور زوج ثانی کا اس عورت کے ساتھ وطی کرنا شرط قرار دیا گیا ہے اشارۃ النص سے یا حدیث مشہور سے اشارۃ النص کی صورت میں تقریر یہ ہوگی کہ آیت حتی تنکح زوجاً غیرہ میں لفظ نکاح کو وطی کے معنی پر محمول کیا جائے نہ کہ عقد کے معنی پر کیونکہ آیت میں عقد کے معنی زوجہ غیرہ سے مستفاد ہیں۔ اس لئے کہ کوئی شخص بغیر عقد کے زوج نہیں ہو سکتا۔ پس اگر لفظ تنکح میں نکاح سے عقد کے معنی مراد لئے جائیں تو کلام میں تاکید ہوگی اور اگر نکاح کو وطی پر محمول کریں تو کلام میں تائیس ہوگی اور قاعدہ ہے الافادۃ خیر من الاعادة یعنی تائیس بہتر ہے تاکید سے اس لئے آیت میں نکاح کو وطی کے معنی پر محمول کریں گے پس اس تقریر پر زوج ثانی کا وطی کرنا ثابت ہو جائے گا۔

اور حدیث سے شرط دخول اس طرح ثابت ہوگی کہ رفعہ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے میں اپنی بیوی کو تین طلاق دیں۔ پھر اس نے عبدالرحمن بن زبیر سے شادی رچالی۔ پھر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہنے لگی کہ اے اللہ کے رسول رفعہ نے مجھ کو تین طلاقیں دیں پھر میں نے عبدالرحمن سے نکاح کر لیا مگر میں نے عبدالرحمن کو نامرد پایا۔ آپ نے فرمایا اتریدین ان تعودی الی رفاعہ۔ اس نے کہا جی ہاں میرا ارادہ یہی ہے آپ نے فرمایا لا حتی تذوقی عسلیتہ و یذوق عسلنک یعنی نہیں۔ یہاں تک کہ تو اس کا مزہ چکھ لے اور وہ تیرا مزہ چکھ لے۔ اس سے کنایہً وطی مراد ہے پس اس حدیث سے ثابت ہو گیا ہے کہ حلالہ کے لئے زوج ثانی کا وطی کرنا شرط ہے اور یہ حدیث مشہور ہے اور حدیث مشہور سے کتاب اللہ پر زیادتی کرنا جائز ہے۔ لہذا اگر آیت حتی تنکح میں نکاح سے وطی کے معنی مراد نہ لئے جائیں تو اس آیت کو اس حدیث مشہور کے ساتھ متعین کر دیا جائے گا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ دخول کی شرط لگانے میں مدوہ سعید بن المسیب کے کسی کا اختلاف نہیں ہے اور حدیث مشہور کی وجہ سے سعید بن المسیب کا قول غیر معتبر ہے۔ حتی کہ اگر کسی قاضی نے سعید بن المسیب کے قول پر فیصلہ صادر کیا تو اس فیصلہ کو نافذ نہیں کیا جائے گا اور اگر کسی مفتی نے اس پر فتویٰ دیا تو اس پر اللہ کی لعنت، ملنگہ کی لعنت اور تمام لوگوں کی لعنت۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور زوج اول کے واسطے مطلقہ ثلاثہ کے حلال ہونے کی شرط زوج ثانی کا عورت کی شرمگاہ میں حشفہ کا داخل کرنا ہے انزال یعنی منی کا ٹپکانا شرط نہیں۔ دلیل یہ ہے کہ انزال ادخل میں کمال اور مبالغہ ہے اور کمال قید زائد ہے بغیر دلیل کے ثابت نہیں ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

صبی المراهق تحلیل میں بالغ کی طرح ہے

والصبی المراهق فی التحلیل کالبالغ لوجود الدخول فی نکاح صحیح وهو شرط بالنص ومالك یخالفنا فیہ والحجة علیہ ما بیناہ وفسره فی الجامع الصغیر وقال غلام لم یبلغ ومثله یجامع جامع امرأه وحب علیہا الغسل و احلہا علی الزوج الاول ومعنی هذا الکلام ان یتحرک التہ ویشتہی وانما وجب الغسل علیہا لالتقاء الختانین وهو سبب لنزول مائہا والحاجة الی الایحاب فی حقہا اما لا غسل علی الصبی وان کان

ترجمہ اور جو بچہ قریب ابلوغ ہو وہ حلالہ کرنے میں بالغ کی طرح ہے۔ نکاح صحیح میں دخول کے پائے جانے کی وجہ سے اور یہی شرط ہے نص حدیث سے اور مراہق کے مسئلہ میں امام مالک ہمارے مخالف ہیں اور ان کے خلاف حجت وہی دلیل ہے جو ہم بیان کر چکے اور امام محمدؒ نے جامع صغیر میں مراہق کی تفسیر کی اور کہا کہ لڑکا جو بالغ نہیں ہوا حالانکہ ایسا لڑکا جماع کر سکتا ہے۔ اس نے کسی عورت سے جماع کیا تو اس عورت پر غسل واجب ہوگا اور اس عورت کو پہلے شوہر پر حلال کر دیا اور (امام محمدؒ کے) اس کلام کے معنی یہ ہیں کہ اس کا عضو تناسل حرکت کرتا اور خواہش کرتا ہو اور عورت ہی پر غسل واجب ہو اور دونوں ختن کے مل جانے کی وجہ سے اور یہی عورت کی منی اترنے کا سبب ہے اور (غسل) واجب کرنے کی ضرورت صرف عورت کے حق میں ہے لیکن (مراہق) لڑکے پر غسل (واجب) نہیں ہے۔ اگرچہ اس کو عادت ڈالنے کے لئے حکم دیا جائے گا۔

تشریح فرماتے ہیں کہ مراہق لڑکا مطلقہ ثلاثہ کو زوج اول کے واسطے حلال کرنے میں بالغ کے حکم میں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ نکاح صحیح میں دخول پایا گیا اور تحلیل کے لئے نص یعنی حتی تنکح زوجا غیرہ سے یہی شرط ہے اور مراہق کے مسئلہ میں امام مالک ہماری مخالفت کرتے ہیں یعنی امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ مراہق کا حلالہ کرنا معتبر نہیں ہے۔ اس وجہ سے کہ ان کے نزدیک حلالہ میں اذخا ل کافی نہیں بلکہ انزال شرط ہے اور انزال مراہق سے متصور نہیں۔ اس لئے حلالہ کرنے میں مراہق لڑکا بالغ کے حکم میں نہیں ہوگا مگر امام مالکؒ کے خلاف وہ دلیل جنت ہوگی جو ہم سابق میں بیان کر چکے۔ دلیل سابق سے مراد مصنف کا قول لافہ کمال و مبالغہ اور اترازی نے کہا کہ امام مالک کے خلاف حجت آیت حتی تنکح زوجا غیرہ ہے اور کائی نے فرمایا کہ امام مالک کے خلاف حجت حدیث عسیلہ ہے۔

جامع صغیر میں امام محمدؒ نے مراہق کی تفسیر یہ کی ہے کہ وہ لڑکا جو ابھی تک بلوغ کو نہیں پہنچا، حالانکہ اس جیسے لڑکا جماع کر سکتا ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر مراہق نے کسی عورت سے جماع کیا تو اس عورت پر غسل واجب ہوگا اور اگر وہ کسی کی مطلقہ ثلاثہ تھی تو مراہق کے جماع کے بعد زوج اول کے لئے حلال ہو جائے گی بشرطیکہ مراہق کی طرف سے اس پر طلاق واقع ہو جائے اور یہ عورت عدت پوری کر لے مراہق کی تفسیر میں حضرت امام محمدؒ کے قول کے معنی یہ ہیں کہ مراہق کا عضو تناسل حرکت کرتا اور جماع کی طرف راغب ہوتا ہو اور یہ شرط اس لئے لگائی گئی ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے دونوں طرف سے ذوق کی شرط لگائی ہے اور ذوق (چکھنا) بغیر اشتہاء اور رغبت کے نہیں ہو سکتا۔

اور عورت پر خاص طور سے غسل واجب ہوگا۔ کیونکہ التقاء ختائین پایا گیا اور یہ ہی سبب ہے عورت کی منی کے اترنے کا۔ پس سبب ظاہر (التقاء ختائین) کو سبب باطن (انزال) کے قائم مقام بنا کر غسل کا حکم لگا دیا گیا۔

اور غسل واجب کرنے کی ضرورت عورت کے حق میں ہے اور ہا مراہق تو اس پر غسل واجب نہیں۔ کیونکہ وہ احکام شرع کا مخاطب نہیں ہے اگرچہ اس کو غسل کا حکم دیا جائے گا تا کہ اس کو غسل کرنے کی عادت پڑے۔

مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی تحلیل کیلئے ناکافی ہے

قال ووطی المولیٰ امته لایحلہا لان الغایۃ نکاح الروح واذاتزوجہا بشرط التحلیل فالنکاح مکروہ بقولہ علیہ السلام لعن اللہ المحلل والمحلل لہ وهذا ہو محملہ فان طلقہا بعد وطیہا حلت للاول لوجود الدحول فی نکاح صحیح اذ النکاح لایبطل بالشرط وعن ابی یوسف انه یفسد النکاح لانه فی معنی الموقت بہ ولا یحلہا علی الاول لفساده وعن محمد انه یصح النکاح لمایسا ولا یحلہا علی الاول لانه استعجل ما احرمہ الشرع فیجازی بمنع مقصودہ کما فی قتل المورث

ترجمہ قدر وئی نے فرمایا کہ مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی کرنا اس کو حلال نہیں کرے گا، کیونکہ غایت نکاح زوج ہے اور اگر کسی عورت کو تحلیل کی شرط کے ساتھ نکاح میں لیا تو (یہ) نکاح مکروہ ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان لعن اللہ الحدیث کی وجہ سے یعنی اللہ لعنت کرے حلالہ کرنے والے کو اور جس کے لئے حلالہ کیا گیا اور یہی اس حدیث کا محمل ہے۔ پھر اگر اس نے وطی کے بعد اس عورت کو طلاق دیدی تو اول شوہر کے واسطے حلال ہو جائے گی کیونکہ دخول کرنا نکاح صحیح میں پایا گیا اس لئے کہ شرط سے نکاح باطل نہیں ہوتا اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ نکاح فاسد ہو جائے گا کیونکہ یہ نکاح موقت کے معنی میں ہے اور اس کو حلال نہیں کرے گا اول پر نکاح کے فاسد ہونے کی وجہ سے اور امام محمد سے روایت ہے کہ نکاح تو صحیح ہو جائے گا اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی اور زوج اول پر اس کو حلال نہیں کرے گا۔ کیونکہ شریعت نے جس چیز کو موخر کیا تھا اس نے اس کو جلدی کر لیا پس اس کو بدرجہ دیا جائے گا۔ اس کے مقصود کو روک کر، جیسا کہ مورث کو قتل کرنے میں۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی (جو دوسرے کی باندی ہو) کو دو طلاقیں دیدیں۔ پھر عدت گزار جانے کے بعد اس باندی کے مولیٰ نے اس سے وطی کر لی تو یہ عورت زوج اول کے لئے حلال نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ آیت حتی تنکح زوجاً غیرہ میں حرمت کی غایت انتہاء نکاح زوج ہے اور مولیٰ کو زوج نہیں کہا جاتا۔ اس وجہ سے وطی کرنا زوج اول کے لئے حلت ثابت کرے گا ایک روایت بیان کی گئی ہے کہ ایک مرتبہ حضرت عثمانؓ سے اسی بارے میں دریافت کیا گیا کہ مولیٰ کا اپنی باندی سے وطی کرنا زوج اول کے لئے حلت کو ثابت کر دے گا یا نہیں اس وقت حضرت عثمانؓ کے پاس حضرت علیؓ اور زید بن ثابتؓ بھی تشریف فرما تھے تو حضرت عثمانؓ اور حضرت زید بن ثابتؓ نے اس کی اجازت دیدی اور دونوں نے کہا کہ مولیٰ بھی زوج بنی ہے پس حضرت علیؓ ان دونوں حضرات کی بات پر ناراضگی اور ناگواری کا اظہار کرتے ہوئے کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ میں بزواج یعنی مولیٰ زوج نہیں ہے۔

اور اگر کسی شخص نے اس عورت کے ساتھ جس کے لئے حرمت علیظہ ثابت ہے بشرط تحلیل نکاح کیا۔ مثلاً کہا کہ تزوجتک علی ان احللک۔ یعنی میں نے تجھ سے نکاح کیا اس شرط کے ساتھ کہ تجھ کو زوج اول کے لئے حلال کر دوں تو یہ نکاح مکروہ ہے۔ دلیل کراہت یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ لعنت کرے حلالہ کرنے والے پر اور اس پر جس کے لئے حلالہ کیا گیا ہے اور اس حدیث کا محمل یہی ہے۔ اس لئے اگر شرط تحلیل کو دل میں چھپائے رکھا اور زبان سے کچھ نہ کہا تو مستحق لعنت نہیں ہوگا البتہ اگر کسی نے بشرط تحلیل نکاح کیا پھر وطی کرنے کے بعد اس عورت کو طلاق دیدی تو یہ عورت پہلے شوہر کے لئے حلال ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے کہ نکاح صحیح

میں دخول پایا گیا اور یہی تحلیل کی شرط ہے۔ رہی یہ بات کہ بشرط تحلیل نکاح درست ہے یا نہیں تو ہم کہتے ہیں کہ نکاح صحیح ہے۔ کیونکہ شروط فاسدہ کی وجہ سے نکاح فاسد نہیں ہوتا اور امام ابو یوسفؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ بشرط تحلیل نکاح فاسد ہے کیونکہ یہ نکاح موقت کے معنی میں ہے۔ گویا اس نے کہا تنز و جتک الی وقت کذا۔ یعنی میں نے تجھ سے فداں وقت تک کے لئے نکاح کیا اور نکاح موقت فاسد ہوتا ہے اس وجہ سے نکاح بشرط تحلیل بھی فاسد ہوگا اور جب یہ نکاح فاسد ہے تو یہ شخص زوج اول کے لئے محلل بھی نہیں ہوگا کیونکہ طلاق کرنے کے لئے نکاح صحیح ہونا ضروری ہے اور امام محمدؒ سے ایک روایت یہ ہے کہ نکاح بشرط تحلیل صحیح تو ہے کیونکہ شروط فاسدہ سے نکاح باطل نہیں ہوتا مگر شوہر اول کے لئے یہ عورت حلال نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ شریعت نے جس کو موخر کیا تھا اس شخص نے اس کو جلدی حاصل کرنے کی کوشش کی ہے۔ کیونکہ نکاح زندگی بھر کے لئے منعقد ہوتا ہے۔ پس اس کا تقاضا یہ تھا کہ یہ عورت زوج ثانی کی موت کے بعد زوج اول کے لئے حلال ہو مگر تحلیل کی شرط لگا کر صحت کو بطلت حاصل کرنے کی کوشش کی۔ اس وجہ سے اس کے مقصود کو روک کر زوج اول کو بدلہ دیا گیا۔ جیسا کہ اگر کسی شخص نے اپنے مورث کو قتل کر دیا تو وہ شخص میراث سے محروم کیا جائے گا۔ کیونکہ شریعت نے جس چیز کو موخر کیا تھا اس نے اس چیز کو جلد حاصل کرنے کا ارادہ کیا ہے۔

امام ابو حنیفہؒ سے روضۃ الزندہ بستی میں منقول ہے کہ بشرط تحلیل نکاح بھی جائز ہے اور شرط بھی جائز ہے حتیٰ کہ اگر زوج ثانی وطی کر لینے کے بعد طلاق نہ دے تو حاکم اس کو طلاق دینے پر مجبور کرے گا پس اگر زوج ثانی نے اس کو اپنی رائے سے طلاق دی یا قاضی اور حاکم کے حکم سے تو یہ عورت زوج اول کے لئے حلال ہو جائے گی۔ امام ظہیر الدین نے کہا کہ یہ بیان اس کے علاوہ کسی دوسری کتاب میں موجود نہیں۔ لہذا یہ بیان قابل اعتماد نہیں ہے اور نہ اس کے مطابق فیصلہ دیا جائے گا۔ (یعنی شرح ہدایہ، عنیہ)

حرہ کو ایک یا دو طلاقیں دیدیں عورت کی عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئی تو تین طلاق کے ساتھ لوٹے گی

وَإِذَا طَلَّقَ الْحَرَّةَ تَطْلِيقًا أَوْ تَطْلِيقَتَيْنِ وَانْقَضَتْ عِدَّتُهَا وَتَزَوَّجَتْ بِزَوْجٍ آخَرَ ثَمَّ عَادَتْ إِلَى الزَّوْجِ الْأَوَّلِ عَادَتِ بَثَلَتِ تَطْلِيقَاتٍ وَيَهْدِمُ الزَّوْجُ الثَّانِي مَا دُونَ الثَّلَاثِ كَمَا يَهْدِمُ الثَّلَاثُ وَهَذَا عِنْدَ أَبِي حَنِيفَةَ وَأَبِي يُونُسَ وَقَالَ مُحَمَّدٌ لَا يَهْدِمُ مَا دُونَ الثَّلَاثِ لِأَنَّهُ غَايَةُ الْحَرَمَةِ بِالنَّصِّ فَيَكُونُ مِنْهَا وَلَا انْهَاءٌ لِلْحَرَمَةِ قَبْلَ الثَّبُوتِ وَلِهَذَا قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ لَعَنَ اللَّهُ الْمُحْلِلَ وَالْمُحَلَّلَ لَهُ سَمَاءٌ مُحْلِلًا وَهُوَ الْمَثْبُوتُ لِلْحَلِّ

ترجمہ۔ اور جب کسی مرد نے آزاد عورت کو ایک یا دو طلاقیں دیدیں اور اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت نے کسی دوسرے شوہر سے نکاح کر لیا پھر یہ عورت پہلے شوہر کے پاس لوٹ آئی (تو یہ عورت) تین طلاقوں کے ساتھ لوٹے گی اور زوج ثانی تین سے کم (طلاقوں کو) اسی طرح منہدم کر دے گا جس طرح تین کو اور یہ حکم شیخین کے نزدیک ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ (دوسرا شوہر) تین سے کم کو منہدم نہیں کرتا۔ امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ زوج ثانی حرمت کی انتہاء ہے بھس قرآنی۔ پس زوج ثانی حرمت غلیظہ کو ختم کرنے والا ہوا اور حرمت کو ختم کرنا (حرمت غلیظہ) کے ثبوت سے پہلے نہیں ہو سکتا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زوج ثانی کو حلالہ کرنے والا کہا اور حلالہ کرنے والا وہ ہے جو بطلت کو ثابت کر دے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی آزاد بیوی کو ایک طلاق دی یا دو طلاقیں دیں اور اس عورت کی عدت گزر گئی۔ پھر اس عورت نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کر لیا اور پھر دوسرے شوہر کی طلاق اور عدت سے فراغت پا کر پہلے شوہر کے پاس آ گئی تو یہ عورت پہلے شوہر کے پاس تین طلاقوں کے ساتھ واپس آئے گی یعنی زوج اول از سر نو تین طلاقوں کا مالک ہوگا اور زوج ثانی تین طلاقوں سے کم ایک اور دو کو اسی طرح منہدم کر دیتا ہے جس طرح تین کو یہ مذہب شیخین کا ہے اور امام محمد کا مذہب یہ ہے کہ زوج ثانی تین طلاقوں سے کم کو منہدم نہیں کرتا بلکہ زوج اول باقی من اثلثات کا مالک رہے گا یعنی اگر پہلے ایک طلاق دے چکا تو اب باقی دو کا مالک ہوگا اور اگر پہلے نکاح میں دو طلاقیں دے چکا تو اب ایک کا مالک ہوگا یہی قول ہے امام زفر اور امام شافعی کا۔

امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کے قول فان طلقھا فلا تحل لہ من بعد حتی تسکح زوجا غیرہ میں لا تحل لہ سے حرمت غلیظہ مراد ہے اور اس حرمت غلیظہ کی غایت اور نہایت زوج ثانی سے نکاح کرنا ہے۔ کیونکہ لفظ حتی غایت کے لئے وضع کیا گیا ہے اور مغنی غایت کے ساتھ فتمی اور ختم ہو جاتا ہے پس ثابت ہوا کہ زوج ثانی سے نکاح کرنا حرمت غلیظہ کو ختم کرنے والا ہے اور حرمت غلیظہ کے ثبوت سے پہلے حرمت کو ختم کرنے کے کوئی معنی ہی نہیں ہیں۔ ہذا تین طلاقوں سے کم کی صورت میں زوج ثانی کا وطی کرنا غیر معتبر ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں حرمت غلیظہ ثابت نہیں ہے اور جب اس صورت میں حرمت غلیظہ ثابت نہیں ہے تو زوج ثانی کا وطی کرنا اس کے لئے غایت نہیں ہو سکتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ زوج ثانی تین طلاقوں سے کم کو منہدم نہیں کرتا اور جب تین سے کم منہدم نہیں ہوتیں تو زوج اول نکاح ثانی کے بعد تین طلاقوں کا مالک نہیں ہوگا بلکہ پہلی بار طلاق دینے کے بعد جو باقی رہی تھی اس کا مالک ہوگا ایک ہو یا دو ہوں۔

اور شیخین کی دلیل حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد لعن اللہ المحلل والمحلل لہ، اس حدیث سے وجہ استدلال یہ ہے کہ محدثین اس کو باب ما جاء فی الزوج الثانی کے تحت بیان کرتے ہیں۔ پس محلل سے مراد زوج ثانی ہوگا گو یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زوج ثانی کا نام محلل رکھا ہے اور محلل کے معنی مثبت للکل کے ہیں اب رہی یہ بات کہ زوج ثانی کی وجہ سے جو حلت ثابت ہوگئی وہ حل سابق ہے یا حل جدید حل سابق تو ہو نہیں سکتی ورنہ تحصیل حاصل لازم آئے گا پس حل جدید کا ہونا متعین ہو گیا اور یہ بھی ضروری ہے کہ حل جدید اول کا غیر ہو اور اول حل ناقص ہے۔ ہذا حل جدید کامل ہوگی اور کامل حلت ہوتی ہے تین طلاقوں سے پس ثابت ہوا کہ زوج ثانی زوج اول کے لئے از سر نو تین طلاقیں ثابت کر دیتا ہے خواہ زوج اول نے تین طلاقیں دی ہوں یا تین سے کم دی ہوں دونوں برابر ہیں۔

عورت کو تین طلاقیں دیں عورت نے کہا میری عدت گزر چکی اور دوسرے شوہر

سے نکاح کیا اور اس نے دخول کیا اور طلاق دیدی اور میری عدت گزر چکی اس

سے شوہر اول کیلئے کب نکاح کرنا جائز ہے۔

واذا طلقھا ثلاثا فقلت قد انقضت عدتی وتزوجت ودخل بی الزوج وطلقتنی و انقضت عدتی والمدة تحتمل ذالک جاز للزوج ان یصدقھا اذا کان فی غالب ظنہ انھا صادقة لانه معاملۃ او امر دینی لتعلق الحل به وقول الواحد فیہما مقبول وهو غیر مستکر اذا كانت المدة تحتمله و اختلفوا فی ادنی هذه المدة وسببها

ترجمہ اور اگر مرد نے اپنی (آزاد عورت) کو تین طلاقیں دیں (پھر کچھ مدت کے بعد) اس نے کہا کہ میری عدت نزرغی اور میں نے (دوسرے شوہر کے ساتھ) نکاح کیا اور زوج ثانی نے میرے ساتھ دخول بھی کر لیا اور اس نے مجھے طلاق دیدی اور میری عدت نزرغی اور حال یہ کہ مدت ان تمام باتوں کا احتمال بھی رکھتی ہے تو زوج اول کے لیے جائز ہے کہ اس کی تصدیق کرے۔ جب کہ اس کا غالب گمان یہ ہے کہ یہ عورت سچی ہے۔ کیونکہ یہ معاملہ یا امر دینی اس کے ساتھ صحت کے متعلق ہونے کی وجہ سے اور ایک مسلمان کا قول ان دونوں میں قبول ہوتا ہے اور عورت کا یہ خبر دینا قابل انکار بھی نہیں جب کہ مدت اس کا احتمال بھی رکھتی ہے اور فقہاء نے اس مدت کی مقررہ مقدار میں اختلاف کیا ہے اور ہم اس کو باب العدت میں بیان کریں گے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ مرد نے اپنی آزاد بیوی کو تین طلاقیں دیں کچھ وقت نزر جانے کے بعد عورت نے کہا کہ میری عدت نزر گئی اور میں نے دوسرے شوہر کے ساتھ نکاح کیا اس نے میرے ساتھ دخول کیا اور مجھ کو طلاق دیدی اور میری عدت پوری ہو گئی اور حال یہ کہ یہ عورت جو مدت بیان کرتی ہے یہ مدت ایسی ہے کہ ان سب باتوں کا احتمال بھی رکھتی ہے تو پہلا شوہر کے لئے جائز ہے کہ وہ اس عورت کی تصدیق کرے بشرطیکہ غالب گمان اس عورت کے سچا ہونے کا ہو۔ دلیل یہ ہے کہ نکاح معاملہ ہے یا امر دینی، معاملہ تو اس لئے ہے کہ بضع دخول کے وقت مقبوم ہوتا ہے اور امر دینی اس لئے ہے کہ نکاح کے ساتھ صحت متعلق ہوتی ہے اور ان دونوں میں ایک مسلمان کا قول قبول کر لیا جاتا ہے۔

دیانات میں تو ایک مسلمان کا قول اس لئے قبول کر لیا جاتا ہے کہ صحابہ رضی اللہ عنہم ایک عادل کی خبر قبول فرما بیٹے تھے بغیر اشتراط عدد کے اور معاملات کی دو قسمیں ہیں ایک وہ جس میں الزام کے معنی نہ ہوں۔ جیسے وکالت اس میں ایک آدمی کی خبر معتبر ہوگی عادل ہو یا فاسق، صبی ہو یا بالغ مسلمان ہو یا کافر آزاد ہو یا غلام، مذکر ہو یا مؤنث، نہ عدو شرط ہے اور نہ عدالت، دوم وہ جس میں الزام کے معنی ہوں۔ جیسے حقوق العباد۔ اس میں عدد، عدالت اور لفظ شہادت ضروری ہے۔

بہر حال اس مسئلہ میں ایک عورت کا خبر دینا قابل انکار نہیں جب کہ مدت بھی اس کا احتمال رکھتی ہے۔ اب رہی یہ بات کہ یہ سارے امور کم از کم کتنی مدت میں ہو سکتے ہیں تو اس بارے میں فقہاء امت کا اختلاف ہے۔ صاحب ہدایہ نے اس اختلاف کو باب العدت میں بیان کرنے کا وعدہ فرمایا ہے۔ حالانکہ حقیقت یہ ہے کہ صاحب ہدایہ کی طرف سے باب العدة میں یہ وعدہ پورا نہیں کیا گیا۔ ہو سکتا ہے کہ وعدہ کر لینے کے بعد ذہول ہو گیا ہو۔ مگر شارحین ہدایہ نے اس اختلاف کو بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک زوج اول اور زوج ثانی دونوں میں سے ہر ایک کے حق میں ادنی مدت عدت ساٹھ دن ہیں اور صاحبین کے نزدیک انتالیس دن ہیں۔ صاحبین کے قول کے مطابق صورت یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو طہر کے آخری حصہ میں طلاق دی تو اس عورت کی عدت دو طہر اور تین حیض ہوں گی اور طہر کی ادنی مدت پندرہ دن ہیں اور حیض کی ادنی مدت تین دن۔ ابتدا دو طہر تین دن کے ہوں گے اور تین حیض نو دن کے اس طرح دونوں مل کر انتالیس دن ہو جائیں گے۔

اور امام ابوحنیفہؒ کے قول کی تخریج امام محمدؒ کے بیان کے مطابق یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو اول طہر میں طلاق دی تو اس صورت میں

عورت کی عدت تین طہر اور تین حیض ہوں گے اور طہر کی اقل مدت پندرہ دن ہیں اور حیض کی درمیانی مدت پانچ دن پس تین طہر کی مجموعی مدت پینتالیس دن ہوئے اور تین حیض کی مجموعی مدت پندرہ دن اس طرح دونوں کی مجموعی مدت ساٹھ دن ہوگی۔

اور حسن بن زیاد کی روایت کے مطابق تخریج یہ ہوگی کہ شوہر نے اپنی بیوی کو آخر طہر میں طلاق دی تو اس صورت میں اس عورت کی عدت دو طہر اور تین حیض ہوں گے اور طہر کی ادنیٰ مدت پندرہ دن اور حیض کی اکثر مدت دس دن ہیں پس اس صورت میں دو طہر بھی تیس دن کے ہوں گے اور تین حیض بھی تیس دن کے اس طرح دونوں مل کر ساٹھ دن ہو جائیں گے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

(عناویہ، الکلفیہ، فتح القدیر، یعنی شرح ہدایہ)

جمیل احمد عفی عنہ سکروڈوی

باب الايلاء

ترجمہ..... (یہ) باب ایلاء کے (بیان میں) ہے

تشریح آلہ یولی ایلاء ”قسم کھانا اور شریعت میں ایلاء کہتے ہیں چار ماہ یا زائد اپنی منوحدہ کس پاس نہ جانے کی قسم کھانا اور اس کی شرط امام صاحب کے نزدیک طلاق کا اہل ہونا اور صاحبین کے نزدیک وجوب کفارہ کا اہل ہونا ہے اور اس کا رکن واللہ اقربک اربعة اشہر کہنا ہے اور اس کا حکم عورت کے قریب جانے کی صورت میں کفارہ کا لازم ہونا اور مدت ایلاء نہ جانے کی صورت میں طلاق بائن کا واقع ہونا ہے۔

صاحب فتح القدیر نے بیان کیا ہے کہ بیوی کی تحریم چار طریقوں سے ہوتی ہے۔ (۱) طلاق۔ (۲) ایلاء۔ (۳) ظہر۔ (۴) حن۔ ان چاروں میں سب سے پہلے طلاق کو ذکر فرمایا کیونکہ طلاق طرق تحریم میں اصل ہے اور اپنے وقت میں مباح ہے پھر ایلاء کو ذکر کیا گیا اس لئے کہ ایلاء اباحت میں طلاق سے قریب تر ہے کیونکہ ایلاء یمین مشروع کا نام ہے۔ مگر اس میں عورت کے حق و طی کو روکنے کی وجہ سے ظلم کے معنی بھی ہیں۔ اس وجہ سے طلاق سے موخر کیا گیا۔

ایلاء کی تعریف

واذا قال الرجل لامرأته والله لا اقربک اوقال والله لا اقربک اربعة اشہر فہو مول لقوله تعالى للذين یولون من نساہم تربص اربعة اشہر الاية

ترجمہ..... اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ بخدا میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا۔ یا کہا بخدا میں تجھ سے چار ماہ قربت نہیں کروں گا۔ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے جو لوگ اپنی عورتوں سے ایلاء کرتے ہیں ان کے لئے چار ماہ کا انتظار ہے۔ تشریح..... صورت مسئلہ اور اس کی دلیل ظاہر ہے۔

مگر واضح ہو کہ ایلاء کی دو صورتیں ہیں۔ (۱) شوہر کا قول واللہ لا اقربک ابد اس صورت میں یہ شخص بالاجماع ایلاء کرنے والا ہے۔ (۲) اس کا قول واللہ اقربک اربعة اشہر۔ اس صورت میں ہمارے نزدیک ایلاء کرنے والا ہوگا اور امام شافعی، امام مالک اور امام احمد کے نزدیک ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ چار ماہ سے زائد کی قسم نہ کھائے۔ کیونکہ ان حضرات کے نزدیک چار ماہ بعد ایلاء سے رجوع کر سکتا ہے ہذا چار ماہ پر ایک مدت زائدہ کا ہونا ضروری ہے۔ چنانچہ امام مالک کے نزدیک کم از کم ایک دن زائد ہوگا اور امام شافعی کے نزدیک ایک لمحہ لیکن ان کا یہ قول ظاہر قرآن کے خلاف ہونے کی وجہ سے مردود ہوگا۔

چار مہینوں میں وطی کر لی قسم میں حائث ہو گیا اور کفارہ لازم ہے

فان وطیها فی الاربعة الاشہر حنث فی یمینہ ولزمتہ الکفارة لان الکفارة موجب الحنث و سقط الايلاء لان الیمین ترتفع بالحنث وان لم یقریہا حتی مضت اربعة اشہر بانت مہ بتطليقة وقال الشافعی تبين بتفريق

القاضی لانه مانع حقها فی الجماع فینوب القاضی منابه فی التسریح کما فی الحب والعنة ولانه ظلمها بمنع حقها فجازاه الشرع بزوال نعمة الکاح عند مضی هذه المدة وهو الماثور عن عثمان وعلی والعبادة الثلاثة وزید بن ثابت رضوان الله علیهم اجمعین وکفی بهم قدوة ولانه کان طلاقا فی الجاهلیة فحکم الشرع بتأجیلہ الی انقضاء المدة

ترجمہ پس اگر چارہ ماہ میں عورت کے ساتھ وطی کر دیا تو اپنی قسم میں حنث ہو جائے گا اور اس پر کفارہ لازم ہوگا۔ کیونکہ کفارہ حنث ہونے کا موجب ہے اور ایلاء ساقط ہو جائے گا کیونکہ یمین حنث ہونے کی وجہ سے مرتفع ہو جاتی ہے اور اگر اس عورت سے قربت نہیں کی۔ حتیٰ کہ چارہ ماہ گزر گئے۔ تو اس سے ایک طلاق کے ساتھ بائین ہوئی اور امام شافعی نے فرمایا کہ قضی کے جد کرنے سے بابت ہوگی۔ کیونکہ مرد اس عورت کے حق جماع کو روکنے والا ہے۔ پس قضی چھٹکارا دینے میں اس مرد کے قلم مقام ہوگا، جیسے مقضوع مذکر اور عینین میں ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مرد نے عورت کا حق روک کر اس پر ظلم کیا ہے پس شریعت نے اس کو بدلہ دیا کہ اس مدت کے گزر جانے پر نکاح کی نعمت زائل ہو جائے گی اور یہی قول حضرت عثمان بن عفان، عبداللہ بن عمر، عبداللہ بن عباس اور زید بن ثابت رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول ہے اور ان بزرگوں کا پیشوا ہونا کافی ہے اور اس لئے کہ زمانہ جاہلیت میں ایلاء کرنا طلاق تھا تو شریعت نے اس کی حد اس مدت گزرنے تک مقرر کر دی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے مدت ایلاء یعنی چارہ ماہ کے اندر اندر اس عورت سے وطی کر دیا تو شوہر اپنی قسم میں حنث ہوگا اور اس پر کفارہ واجب ہوگا۔ امام شافعی فرماتے ہیں کہ شوہر اپنی قسم میں حنث تو ہو جائے گا مگر اس پر کفارہ واجب نہیں ہوگا ہماری دلیل یہ ہے کہ کفارہ حنث ہونے کا موجب ہے اور ایلاء قسم ہے اس میں حنث ہو چکا۔ اس وجہ سے اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

حسرت امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ پوری آیت ایلاء یہ ہے للذین یؤلون من نسائهم تربص اربعة اشهر فان طلقوا فان الله غفور الرحیم و ان عزموا الطلاق فان الله سمیع علیم اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مدت ایلاء میں رجوع کرنے کی صورت میں اللہ تعالیٰ نے مغفرت کا وعدہ فرمایا ہے اور مغفرت کے فعل پر کفارہ واجب نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے اس شخص پر کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ مغفرت کا وعدہ کیا گیا ہے آخرت میں و کفارہ واجب ہوتا ہے دنیا میں اور مغفرت فی الآخرة وجوب کفارہ فی الدنیا کے منافی نہیں ہے۔ لیکن یہ امام شافعی کا قول قدیم ہے۔ ورنہ قول جدید کی بناء پر ان کے نزدیک بھی کفارہ واجب ہوگا۔ جیسا کہ ہمارا مذہب ہے اور اس کے قائل امام مالک اور امام احمد ہیں۔ بہر حال مدت ایلاء میں وطی کر لینے کے بعد جب حنث ہو گیا اور کفارہ واجب ہو گیا تو ایلاء بھی ساقط ہو جائے گا ایلاء ساقط ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اگر چارہ ماہ گزر جائیں تو طلاق واقع نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ حنث ہونے کی وجہ سے یمین باقی نہیں رہتی اور یمین ہی کا نام ایلاء ہے پس جب یمین باقی نہ رہی تو ایلاء بھی باقی نہ رہے گا۔

اور اگر شوہر مدت ایلاء میں بیوی کے ساتھ وطی نہیں کر سکا حتیٰ کہ مدت ایلاء یعنی چارہ ماہ گزر گئے تو علماء احناف کے نزدیک یہ عورت ایک طلاق کے ساتھ بائین ہو جائے گی اور سعید بن المسیب و ابو بکر بن عبد الرحمن بن الحارث کا قول یہ ہے کہ ایک طلاق رجعی واقع ہوگی۔

اور امام شافعی نے فرمایا کہ یہ عورت مدت ایسا گزر جانے کے بعد قاضی کے تفریق کرنے سے بایں ہوگی۔ یعنی مدت ایسا گزر جانے کے بعد فرقت کا حکم موقوف رہے گا۔ چنانچہ اگر شوہر نے رجوع کرنے اور فرقت کرنے سے انکار کر دیا اور بیوی نے قاضی سے تفریق کا مطالبہ کیا تو قاضی کی تفریق طلاق رجعی ہوگی اور مبسوط میں یہ ہے کہ طلاق بائن ہوگی اور امام محمد نے فرمایا ہے کہ حاکم کو اختیار ہے وہ اس عورت کو ایک طلاق رجعی دے یا بایں یا دو یا تین یا نکاح کو فسخ کر دے اور امام محمد کا مذہب مختار یہ ہے کہ حاکم اس عورت کو ایک طلاق رجعی دے جیسا کہ امام شافعی اور امام مالک کا بھی یہ قول ہے۔ اصحاب ظواہر کا مذہب یہ ہے کہ مدت ایسا گزر جانے کے بعد حاکم اس عورت کو طلاق نہ دے، بلکہ اس کو کوڑے مار کر مجبور کرے اور قید میں ڈال دے یہاں تک کہ وہ رجوع کرے یا اس کو طلاق دے امام شافعی کا قول قدیم یہی ہے۔ (یعنی شریعت ہدایہ)

صاحب ہدایہ کے بیان کے مطابق امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نے چار ماہ یا زائد طہی نہ کرنے کی قسم کھا کر عورت کے حق جماع کو روک لیا ہے اور ظاہر ہے کہ اس سے شوہر کا ارادہ عورت کو ضرر پہنچانا اور ضیق میں مبتلا کرنا ہے۔ پس اصرار کی وجہ سے کیونکہ شوہر امساک یا معروف سے رک گیا اس لئے قاضی تریح بالاحسان میں شوہر کے قائم مقام ہو کر دونوں میں تفریق کر دے گا اور قاضی کی یہ تفریق طلاق بائن ہوگی اور ایسا ہے جیسا کہ شوہر اگر مقطوع الذکر یا منین ہو تو قاضی شوہر کے قائم مقام ہو کر دونوں میں تفریق کر دیتا ہے اور ان دونوں میں عدت مشترکہ امساک یا معروف فوت ہونے کے وقت عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ شوہر نے عورت کے حق جماع کو روک کر اس پر ظلم کیا ہے پس شریعت نے شوہر کو اس ظلم کا بدلہ اس طرح دیا کہ مدت ایسا گزر جانے کے بعد نعمت نکاح کو زائل کر دیا تاکہ عورت متعلقہ ضرر سے چھٹکارا پا سکے اور ظاہر ہے کہ طلاق رجعی کے ذریعہ سے عورت چھٹکارا نہیں پاسکتی اس لئے یہ طلاق بائن ہوگی۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ہمارا مذہب یعنی مدت ایسا گزر جانے کے بعد بینونت کا واقع ہونا حضرت عثمان، حضرت علی، عبداللہ بن مسعود، عبداللہ بن عباس، عبداللہ بن عمر اور زید بن ثابت رضوان اللہ علیہم اجمعین سے منقول ہے اور ان حضرات صحابہ کا پیشوا ہونا ہمارے لئے کافی ہے۔

ہماری دوسری دلیل عقلی یہ ہے کہ زمانہ جاہلیت میں ایسا طلاق بائن علی الغور تھی۔ یعنی ایسا کے فوراً بعد سے شوہر دائمی طور پر اپنی بیوی سے طہی نہیں کر سکتا تھا پس شریعت نے اس حکم کو مدت ایسا گزر جانے تک کے لئے موجد کر دیا ہے۔

ہذا اس حکم میں مددہ تا جیل کے کوئی تصرف نہیں ہوگا۔ پس جس طرح ایسا کی وجہ سے زمانہ جاہلیت میں طلاق بائن واقع ہوتی تھی اسی طرح اس وقت بھی طلاق بائن ہوگی مگر اتنا فرق ہے کہ پہلے بینونت علی الغور تھی اور اب بینونت علی التراخی ہے اور جس طرح زمانہ جاہلیت میں بینونت تفریق قاضی پر موقوف نہیں تھی اسی طرح اسلام کے بعد بھی تفریق قاضی پر موقوف نہیں رہے گی۔

چار مہینے کے ساتھ قسم کھائی قسم مدت کے گزر جانے سے ختم ہو جائے گی البتہ اگر
موبد قسم اٹھائی تو وہ باقی رہے گی

فان كان حلف على اربعة اشهر فقد سقطت اليمين لانها كانت موقفة به وان كان حلف على الابد فاليمين

لا یلحقها من بعد لحد لیسع به الا ان لا ینکر الطلاق فی السروح لانه لم یزحد مع الحق بعد
الحد فان عدل ورجعها عادلا لایلاء فان وطئها والاقعت بمضی اربعة اشهر بطلانها احرى لان لیسع ساقط
لا طلاقها ولسروح ثبت حقیقت التلویع وبعتر ابتداء هذه الایلاء من وطئ السروح فی نرو حنفی وند عد
لا یلاء ووقعت بمضی اربعة اشهر احرى ان لم یقربها بالمناکح فان نرو حنفی بعد روح احرله منع بذلك
لا یلاء طلاق لنفسه بخلاف هذا الملك وهی فرع مسألة التلویع الحنفی وند من قبل ولسع ساقط
لا طلاقها وعدم الحد فی وطئ کفر عن سببه لوجود الحد

ترجمہ: پس اگر چارہ ماہ پر قسم نہ کی تھی تو قسم نہ کرنا ہی جائز ہے۔ مدت ہے۔ موقتہ کی۔ اس نے اپنی (میں سے) قسم نہ کی ہو تو قسم باقی ہے۔ کیونکہ قسم تو مطلق ہے۔ مدت نہ دینی اس سے یہ ثابت ہونے کے لئے کہ باقی نکاح میں اس سے پہلے طلاق نہ ہوگی۔ کیونکہ ہائے ہو جانے کے بعد (وقت کا) حق روکنا نہیں پایا جاسکتا۔ اس نے ہائے ہو جانے کے بعد پھر اس عورت سے نکاح کر یا تو ایسا بھی جائز ہے۔ پس (اولیٰ) ان (تو) قسم نہ کی (نہ) ورنہ تو چارہ ماہ گزرنے پر دوسری طلاق ہوتی۔ یہاں تک کہ قسم تو مطلق ہونے کی وجہ سے (بھی) باقی رہ جائے۔ اس سے عورت کا حق ثابت ہو یا نہیں علم تحقیق ہوگا اور اس ایلاء (ابتداء) (دوبارہ) نکاح میں لانے کے وقت معتبر ہوگا۔ اس قسم کی بار سے نکاح یا تو ایلاء مدت ہے اور چارہ ماہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہوگی بشرطیکہ چارہ ماہ کے اندر عورت سے قربت نہ کی ہو۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے پھر اگر دوسرے شوہر کے بعد اس عورت سے نکاح کیا تو اس ایلاء کی وجہ سے کوئی صدق واقع نہیں ہوگی اس پہلی ملک کی طلاق کے ساتھ ایلاء کے مقید ہونے کی وجہ سے ورنہ اختلافی مسئلہ تجیزی مسئلہ کی فرع ہے ورنہ مسئلہ پہلے گزر چکا اور قسم ابھی تک باقی ہے۔ قسم کے مطلق ہونے اور حائض ہونے کی وجہ سے پھر اگر اس عورت سے وطی کر لی تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے۔ قسم توڑنے کے پائے جانے کی وجہ سے۔

تشریح: صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب چارہ ماہ گزر گئے اور شوہر نے عورت کے ساتھ وطی نہیں کی تو اس کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ چارہ ماہ عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تھی۔ دوم یہ کہ ہمیشہ کے لئے عورت کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی ہے۔ مثلاً کہا واللہ لا اقربک ابدا یا کہا واللہ لا اقربک لفظ ابدا کر کے بغیر۔ پس صورت اولیٰ میں بغیر وطی کے چارہ ماہ گزرنے پر قسم ساقط ہو جائے گی۔ کیونکہ اس صورت میں قسم چارہ ماہ کی مدت کے ساتھ موقت ہے۔ ہذا اس مدت کے گزر جانے سے قسم ساقط ہو جائے گی۔

اور دوسری صورت میں اگر چارہ ماہ گزر گئے اور شوہر نے وطی نہیں کی تو اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور قسم باقی رہے گی دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں قسم کسی وقت کے ساتھ مقید نہیں ہے لہذا یقیناً موجب حائض یعنی وطی کے نہ پائے جانے کی وجہ سے مومن (شوہر) حائض بھی نہیں ہوا تا کہ یقیناً مرتفع ہو جاتی۔ اس وجہ سے یقیناً اپنے حال پر باقی رہے گی اب تک نکاح سے پہلے اگر دوسرے چارہ ماہ گزر گئے تو عادت امشخ کے نزدیک دوسری طلاق واقع نہیں ہوگی کیونکہ بینونت کے بعد عورت کے حق جماع کو روکنا نہیں پایا گیا اس لئے کہ بینونت کے بعد جماع کے سلسلہ میں عورت کا کوئی حق ہی نہیں رہا پس شوہر ظلم نہیں ہوگا اور جب شوہر ظلم نہیں ہے تو زوال نعمت نکاح کے ساتھ اس کو بد بھی نہیں دیا جائے گا۔

فقہ ابوہل اور صاحب محیط کی رائے یہ ہے کہ اگر انقضائے مدت سے پہلے چارہ ماہ گزر گئے تو دوسری طلاق واقع ہو جائے گی اور اسی

طرح تیسری واقع ہوگی کیونکہ ایلہ طلاق کے حق میں شرط شہر کے مرتبہ میں ہے تو شوہر نے کیا تھا کسمہ دست اربعہ اشہر و۔۔۔ اقربک فیہا فان طالق بائن اور اگر شوہر اس شرط متکرر کی صراحت کر دیتا تو ظلم یہی ہوتا جو ہم نے بیان کیا ہے۔ لہذا یہاں بھی یہی حکم ہوگا۔

اور اگر مینونت کے اور عدت گزر جانے کے بعد اس مولیٰ (شوہر) نے پھر اس عورت سے نکاح کر لیا تو ایسا بھی نہ ہے۔ آگے۔۔۔ پس اگر اس نے مدت ایلاء میں وطی کر لی تو قسم نوٹ گئی اور قسم کا کفارہ لازم ہوگا اور وہی مدت تو چار ماہ گزر جانے پر دوسری طلاق واقع ہوگی۔ کیونکہ یہیں مطلق عن الوقت ہونے کی وجہ سے ابھی باقی ہے اور نکاح کر لینے کی وجہ سے عورت کا حق ثابت ہو گیا تو ظلم متحقق ہوگا۔ پس طلاق بائن سے ذریعہ اس ظلم کو دور کیا جائے گا اور ایلاء ثانی کی مدت ہی ابتداء دوبارہ نکاح میں لانے کے وقت سے ہوگی یعنی اگر دوبارہ نکاح عدت گزر جانے سے پہلے کیا ہے تو ایلاء ثانی کی مدت کی ابتداء طلاق کے وقت سے ہوگی نہ کہ نکاح میں لانے کے وقت سے (عنا یہ) پھر اگر تیسری بار اس سے نکاح کیا تو ایلاء عود کرے گا اور چار ماہ گزرنے پر تیسری طلاق واقع ہوگی۔ بشرطیکہ اس مدت میں عورت سے وطی نہ ہو۔ دہل سابق میں گزر چکی ہے کہ قسم مطلق عن الوقت ہونے کی وجہ سے ابھی باقی ہے اور نکاح کر لینے سے عورت کا حق ثابت ہو گیا لہذا ظلم متحقق ہوگا۔ (عنا یہ)

مصنف فرماتے ہیں کہ جب تین طلاقوں سے اس عورت کے لئے حرمت خلیفہ ثابت ہوگئی تو اس عورت نے دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور وطی بھی پائی گئی پھر دوسرے شوہر نے اس عورت کو طلاق دی اور عورت کی عدت بھی گزرنی۔ پس اب اگر پہلے شوہر یعنی مولیٰ نے اس عورت کے ساتھ نکاح کر لیا تو اس ایلاء کی وجہ سے کوئی طلاق واقع نہ ہوگی۔

کیونکہ یہ ایلاء صرف پہلی ملک کے ساتھ مقید تھا۔ اسلئے کہ ایلاء تعلیق طلاق کے مرتبہ میں ہے اور یہ مسئلہ فرع ہے مختلف فیہ تجزی مسئلہ کی جو باب الایمان فی الطلاق میں گزر چکا کہ امام زفر کے نزدیک تعلیق باطل نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک باطل ہو جاتی ہے۔

مبسوط میں بیان کیا ہے کہ جس نے اپنی بیوی سے ایلاء کیا کہ خدا کی قسم تجھ سے وطی نہیں کروں گا پھر اس کو تین طلاقیں مخز دیدیں تو ہمارے نزدیک ایلاء باطل ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک باطل نہیں ہوا ہماری دلیل یہ ہے کہ ایلاء طلاق موجب ہے مسمو کہ تین طلاقوں پر منعقد ہوگا اور اس عورت پر تین واقع ہو جانے کے بعد کوئی طلاق باقی نہیں رہی لہذا ایلاء بھی باقی نہ رہا۔

اور اسی طرح اگر وہ اس ایلاء سے تین بار بابتہ ہوگئی پھر دوسرے شوہر کے بعد اس سے نکاح کیا تو بھی ہمارے نزدیک ایلاء باطل ہو گیا اور امام زفر کے نزدیک باطل نہیں ہوا البتہ یہیں باقی رہے گی۔ کیونکہ یہیں مطلق عن الوقت ہے اور وطی کرنے کی وجہ سے حائض ہونا بھی نہیں پایا گیا پھر اگر اس عورت سے اس نے وطی کر لی تو اپنی قسم کا کفارہ ادا کرے کیونکہ اب قسم توڑنا پایا گیا۔ واللہ اعلم

چار مہینے سے کم میں قسم کھانے والا مولیٰ نہیں ہے

فان حلف علی اقل من اربعة اشهر لم یکن مولیا لقول ابن عباس لا ایلاء فیما دون اربعة اشهر ولان الامتناع عن قربانہا فی اکثر المدة بلا مانع وبمثله لا یثبت حکم الطلاق فیہ

ترجمہ پس اگر چار ماہ سے کم پر قسم کھائی تو یہ ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ابن عباس کا قول ہے کہ چار ماہ سے کم میں ایلاء

نہیں ہوتا اور اس لئے کہ (مولیٰ) کا عورت کے قریب جانے سے اکثر میں رکن بغیر مانع کے ہے اور اس جیسے امتناع سے طلاق کا حکم ثابت نہیں ہوتا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے چار ماہ سے کم اپنی بیوی کے قریب نہ جانے کی قسم کھائی تو یہ شخص مولیٰ یعنی یا، یا، یا، یا، یا نہیں ہوگا مثلاً کہوا اللہ لا اقربک شہرا یا کہوا اللہ لا اقربک شہرین۔ یا کہوا اللہ لا اقربک ثلاثہ اشہر اور من ابی لیلیٰ فرماتے ہیں کہ یہ شخص مولیٰ ہے اگر چار ماہ تک اپنی اس بیوی سے وطی نہ کی تو یہ مطلقہ یا بکھ ہو جائے گی حضرت امام ابوحنیفہ شروع میں یہی فرماتے تھے مگر جب ان کو ابن عباس کا فتویٰ لایا فلما دون اربعة اشہر پہنچ تو حضرت امام صاحب نے اپنے قول سے رجوع فرمالیا تھا۔

مگر ابن عباس کا یہ فتویٰ ظاہر نص کے خلاف ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے للذین یؤلون من نساہم ترخص اربعة اشہر۔ اس آیت میں ایلاء مطلق ہے اور ترخص چار ماہ کی مدت کے ساتھ مقید ہے۔ پس آیت کا مقتضی یہ ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ ایلاء کیا اگرچہ مدت قلیلہ کے ساتھ ہو مثلاً ایک دن کا یا اس سے بھی کم کا تو اس شخص پر چار ماہ کا ترخص (انتظار رمن، رکتا) لازم ہوگا۔ پس ایلاء کو چار ماہ کی مدت کے ساتھ مقید کرنا نص پر زیادتی کرنا ہے اور ابن عباس کے فتویٰ سے نص پر زیادتی کرنا ناجائز ہے۔ پس ابوحنیفہ نے اپنے قول سے کس لئے رجوع فرمایا۔

جواب :- ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا یہ فتویٰ مقدرات میں واقع ہوا ہے اور مقدرات شرعیہ میں رائے کو کوئی دخل نہیں ہوتا۔ پس معلوم ہوا کہ ابن عباسؓ نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے سن کر یہ فتویٰ دیا ہے اور کسی سے اختلاف بھی منقول نہیں ہے۔ اس وجہ سے اس فتویٰ کو نص کی تفسیر قرار دیں گے۔ نہ کہ تفسیر اور آیت کی تقدیری عبارت ہوگی للذین یؤلون من نساہم اربعة اشہر ترخص اربعة اشہر یعنی ان لوگوں کے لئے جو اپنی عورتوں سے چار ماہ کا ایلاء کرتے ہیں چار ماہ تک کی مہلت ہے۔ پس آیت میں اوں اربعة اشہر کو ثانی کے دلالت کرنے کی وجہ سے ترک کر دیا ہے۔ دلیل عقلی یہ ہے کہ جس شخص نے چار ماہ سے کم قسم کھائی۔ مثلاً کہا کہ خدا کی قسم میں ایک ماہ اپنی بیوی کے ساتھ قربت یعنی وطی نہیں کروں گا۔ تو اب اس شخص کا ایک ماہ سے زائد مدت میں یعنی دوسرے تیسرے اور چوتھے ماہ میں وطی اور قربت سے رکن بغیر مانع کے ہوگا کیونکہ بعد کے تین ماہ میں عدم قربان کی قسم نہیں پائی گئی ہے اور ایسی قسم جو چار ماہ سے کم پر منعقد ہو اس سے چار ماہ گزرنے پر طلاق کا حکم ثابت نہیں ہوتا۔ جیسا کہ ایک شخص بغیر یمین کے چار ماہ یا اس سے زائد اپنی بیوی سے وطی نہیں کرے گا۔ تو اس صورت میں چار ماہ گزر جانے پر کوئی طلاق واقع نہیں ہوگی۔ (عنایہ)

فوائد فیہ کی ضمیر کے مرجع میں تین احتمال ہیں (۱) اس ضمیر کا مرجع امتناع کو قرار دیا جائے (۲) اس حذف کو مرجع بنا میں جو بمثلہ سے مفہوم ہے (۳) اکثر مدت کو مرجع قرار دیا جائے۔

واضح ہو کہ صاحب ہدایہ اگر ولان الامتناع عن قربانہا فی بعض المدة فرمادیتے بجائے اکثر مدت کے، تو عبارت زیادہ واضح ہو جاتی۔ واللہ اعلم بالصواب

ان الفاظ سے قسم کھائی لا اقر بک شہرین و شہرین بعد ہذین الشہرین تو مول ہوگا

ولو قال والله لا اقر بک شہرین و شہرین بعد ہذین الشہرین فهو مول لانه جمع بينهما بحرف الجمع
فصار كجمعه بلفظ الجمع

ترجمہ اور اگر کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا دو ماہ اور دو ماہ ان دو ماہ کے بعد تو یہ شخص ایلا کرنے والا ہو گیا۔ کیونکہ اس نے دونوں کو حرف جمع کے ساتھ جمع کر دیا تو لفظ جمع کے ساتھ جمع کرنے کے، نند ہو گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی منکوحہ سے کہا والله لا اقر بک شہرین و شہرین بعد ہذین الشہرین تو یہ شخص مولیٰ (ایلا کرنے والا) ہوگا دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے دونوں کو حرف جمع (واؤ) کے ساتھ جمع کر دیا۔ پس ایلا ہو گیا جیسا کہ اس نے صیغہ جمع کے ساتھ جمع کیا ہے گویا اس نے کہا واللہ لا اقر بک اربعہ اشہر۔ پس یہ یمن واحد ہوگی اور اگر اس مدت میں بیوی سے وطی کر لی تو اس پر کفارہ لازم ہوگا۔

شوہر واللہ لا اقر بک شہرین کہہ کر ایک دن خاموش رہا پھر کہا واللہ لا اقر بک
شہرین بعد شہرین الاولین مولی نہیں ہوگا

ولو مکث یوما ثم قال والله لا اقر بک شہرین بعد الشہرین الاولین لم یکن مولیا لان الثانی ایجاب مبتدا و قد صار ممنوعا بعد الاولی شہرین وبعد الثانیۃ اربعۃ اشہر الا یوما مکث فیہ فلم تتکامل مدۃ المنع

ترجمہ اور اگر وہ ایک دن ٹھہرا رہا۔ پھر اس نے کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا دو ماہ جو پہلے دو ماہ کے بعد میں تو وہ ایلا کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ دوسری قسم شروع سے ایجاب ہے۔ حالانکہ وہ پہلی قسم کے بعد دو ماہ (کی وطی سے) ممنوع ہوا اور دوسری قسم کے بعد چار ماہ سے ممنوع ہو گیا علاوہ ایک دن کے جس میں ٹھہرا رہا تھا تو مدت منع پوری نہ ہوگی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر واللہ لا اقر بک شہرین کہہ کر ایک دن خاموش رہا اور پھر کہا واللہ لا اقر بک شہرین بعد شہرین الاولین تو یہ شخص ایلا کرنے والا نہیں ہوگا۔ اسی کے قائل امام شافعی اور امام احمد ہیں۔

اس کی اصل یہ ہے کہ اگر معطوف میں اللہ کا نام مذکور نہ ہو اور نہ حرف نفی مذکور ہو اور معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان ٹھہرنا بھی موجود نہ ہو تو معطوف کا حکم معطوف علیہ کے حکم میں داخل ہوگا جیسا کہ اوپر والے مسئلہ میں ہے اور اگر امور ثلاثہ میں سے کوئی ایک فوت ہو گیا تو کلام ثانی مستقلاً ایجاب ہوگا۔ کلام سابق سے اس کا کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ پس اس اصل کی وجہ سے مسئلہ ثانیہ میں بھی ایلا کرنے والا نہیں ہوگا کیونکہ تینوں امور فوت ہو گئے ہیں۔ اس لئے معطوف علیہ اور معطوف کے درمیان ایک دن کا فصل بھی موجود ہے اور لفظ اللہ اور حرف نفی کا اعادہ بھی معطوف میں مذکور ہے۔

پس وہ پہلی قسم کے بعد دو ماہ کی وطی سے رک گیا اور دوسری قسم کے بعد اول کی طرف منسوب کرتے ہوئے اس نے اپنے آپ کو ایک دن کم چار ماہ کی وطی سے روک دیا ہے۔ پس دونوں قسموں میں مدت منع (چار ماہ) پوری نہیں پائی گئی۔ اس وجہ سے یہ شخص ایلا کرنے والا

نہیں ہوگا اور اس کا کلام مستقل دو قسمیں ہوں گی ایک مرتبہ وطی کرنے سے دو کفارے واجب ہو جائیں گے۔

شوہر نے کہا واللہ لا اقر بک سنة الا یوما مولی نہیں ہوگا، امام زفر کا نقطہ نظر

ولو قال والله لا اقر بک سنة الا یوما لم یکن مولیا خلافا لזفر وهو یصرف الاستثناء الی اخرها اعتبارا بالاجارة فتمت مدة المع ولما ان السولی من لا یمکھ القربان اربعة اشهر الا بشئ یلزمه ویمکھ ههنا لان المستثنی یوم منکر بحلاف الاجارة لان الصرف الی الاخر لتصحیحها فانها لا تصح مع التکبر ولا کذلک الیمین ولو قربها فی یوم والباقی اربعة اشهر واكثر صار مولیا لسقوط الاستثناء

ترجمہ اور اگر اس نے کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا ایک سال سوائے ایک دن کے تو وہ ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا امام زفر کا اختلاف ہے وہ استثناء کو سال کے آخر کی طرف پھیرتے ہیں اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے پس انکار کی مدت پوری ہو جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ایلاء کرنے والا وہ شخص ہوتا ہے جو چار ماہ وطی نہ کر سکتا ہو مگر ایسی چیز کے ساتھ جو اس کو لازم ہو اور یہاں (غیر چار ماہ لازم ہوئے) وطی کر سکتا ہے کیونکہ جو دن مستثنی ہے وہ منکر (غیر معین) ہے۔ برخلاف اجارہ کے اس لئے کہ آخر سال کی طرف پھیرنا اجارہ کو صحیح کرنے کے واسطے ہے۔ کیونکہ اجارہ غیر معین ہونے کے ساتھ درست نہیں ہو سکتا اور قسم کا یہ حال نہیں ہے اور اگر کسی دن عورت کے ساتھ قربت کر لی حالانکہ چار ماہ یا زیادہ باقی ہیں تو وہ ایلاء کرنے والا ہو جائے گا استثناء کے ساقط ہونے کی وجہ سے۔

تشریح مسئلہ یہ کہ کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا واللہ لا اقر بک سنة الا یوما تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ یہ ائمہ علماء کا مذہب ہے اور امام زفر فرماتے ہیں کہ یہ شخص ایلاء کرنے والا ہو جائے گا اور اسی کے قائل امام شافعی ہیں۔

امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ استثناء یعنی الا یوما کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جائے گا صورت ایلاء کو اجارہ پر قیاس کرتے ہوئے چنانچہ اگر کسی نے ایک سال کے لئے اپنا گھر اجارہ پر دیا اور ایک یوم کا استثناء کر دیا تو اس ایک یوم کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جائے گا اور مدت اجارہ آخر کا ایک دن کم ایک سال ہوگی۔

اسی وجہ سے اگر شوہر نے اپنی بیوی سے واللہ لا اقر بک السنة الانقصان یوم کہا تو یہ اتفاق یہ یوم مستثنی سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جاتا ہے۔ پس اسی طرح الا یوما کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا جائے گا پس جب یوم مستثنی کو سال کے آخر کی طرف پھیر دیا گیا تو مطلب یہ ہوگا کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھ سے ایک سال تک وطی نہیں کروں گا۔ سوائے اس ایک دن کے جو سال کے آخر میں پڑے۔ پس چونکہ اس صورت میں مدت ایلاء یعنی چار ماہ بلکہ اس سے زائد پوری ہوئی اس لئے یہ شخص ایلاء کرنے والا شمار ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ کہ ایلاء کرنے والا وہ شخص کہلاتا ہے جو بغیر وجوب کفارہ کے چار ماہ تک وطی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص جس نے واللہ لا اقر بک سنة الا یوما کہا ہے بغیر وجوب کفارہ کے یوم واحد میں وطی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص جس نے واللہ لا اقر بک سنة الا یوما کہا ہے بغیر وجوب کفارہ کے یوم واحد میں وطی کر سکتا ہے اس سے کہ الا یوما میں لفظ یوم منکرہ غیر معین ہے سال کے ہر دن پر اس کا اطلاق صحیح ہے۔ اس وجہ سے سال کے آخر کی طرف سے اس کا پھیرنا معتبر نہیں ہوگا تاکہ متکلم کا کلام اپنی حقیقت پر متحول ہو سکے۔

بخلاف الجارية سے ماہم زفر کے قیاس ہ جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ اجارہ میں یوم مستثنیٰ کو سال کے آخری طرف پیچھے اس لئے ضروری ہے تاکہ اجارہ صحیح ہو جائے کیونکہ جہالت کے ساتھ اجارہ صحیح نہیں ہوتا اور یمین کا یہ حال نہیں ہے اس سے کہ یمین جہالت کے ساتھ بھی درست ہو جاتی ہے پس دونوں مسکوں میں فرق ہو گیا۔ لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔

اور اگر والله لا اقربک سے الا یوماً کہنے کے بعد ایک دن اس شخص نے وطی کر لی اور اس سے وطی کے بعد چار ماہ اس سے زائد باقی ہیں تو یہ شخص ایلاء کرنے والا ہوگا کیونکہ استثناء جس کی وجہ سے عدم ایلاء کا حکم تھا وہ ساقط ہو گیا ہے اس وجہ سے ایلاء کا حکم ثابت ہو گیا۔

ایک شخص بصرہ میں ہے اس نے کہا واللہ لا ادخل الکوفۃ اور اسکی بیوی اس کے ساتھ تھی مولیٰ نہیں ہوگا

ولوقال وهو بالبصرة والله لا ادخل الکوفۃ وامراته بهالم یکن مولیا لانه یمکنہ القربان من عرسنی بلرمہ بالاخراج من الکوفۃ

ترجمہ اور اگر مرد نے کہا اور انحالیکہ وہ بصرہ میں ہے خدا کی قسم میں کوفہ میں داخل نہیں ہوں گا اور انحالیکہ اس کی بیوی کوفہ میں ہے۔ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ شخص وحی کر سکتا ہے بغیر ایسی چیز کے جو اس پر لازم ہو کوفہ سے نکال کر۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ شوہر بصرہ میں ہے اور اس نے کہہ کوفہ میں ایسی حالت میں اس شوہر نے کہا واللہ لا ادخل الکوفۃ تو یہ شخص ایلاء کرنے والا نہ ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ سابق میں گزر چکا کہ ایلاء کرنے والا وہ شخص کہلاتا ہے جو بغیر وجوہ کفارہ کے چار ماہ تک وطی نہ کر سکتا ہو اور یہ شخص بغیر وجوب کفارہ کے وطی کر سکتا ہے اس طرح پر کہ مدت ایلاء گزرنے سے پہلے کسی نائب یا وکیل کی معرفت اپنی بیوی کو کوفہ سے نکالوائے پھر اس سے وطی کر لے تو اس صورت میں ایلاء کے معنی متحقق نہیں ہوں گے۔

اگر حج یا روزہ یا صدقہ یا عتق یا طلاق کی قسم اٹھائی تو مولیٰ ہوگا

قال ولو حلف بحج او بصوم او بصدقة او عتق او طلاق فهو مول لیتحقق الميع باليمين وهو ذكر الشرط والجرا، وهذه الاحرية مائة، لما فيها من المشقة و صورة الحلف بالعتق ان يعلق بقربانها عتق عبده وفيه حلاط ابی يوسف فانه يقول یمکنہ السبع ثم القربان فلا يلزمه شیء وهما يقولان السبع موهوم فلا يمنع السانعة فيه والحلف بالطلاق ان يعلق بقربانها طلاقها او طلاق صاحبها وكل ذلك مانع

ترجمہ مصنف نے فرمایا کہ اگر کسی شخص نے حج یا روزہ یا صدقہ یا آزاد کرنے یا طلاق کی قسم کھائی تو وہ ایلاء کرنے والا نہ ہوگا۔ (قربت سے) باز رہنا قسم کی وجہ سے متحقق ہوا ہے اور قسم یہی شرط و جزاء کا بیان ہے اور یہ جزائیں (قربت سے) مانع ہوئیں گی۔ (قربت سے) سخت تکلیف ہے اور آزاد کرنے کی قسم کھانے کی صورت یہ ہے کہ عورت کی قربت پر اپنے غلام کے آزاد ہونے کو متعلق کر دے اور اس میں ابو یوسف کا اختلاف ہے۔ اس لئے کہ ابو یوسف فرماتے ہیں کہ اس کے لئے غلام کا بیچنا پھر قربت کرنا ممکن ہے۔ پس اس کے ذمہ پتہ (کفارہ) لازم نہ ہوگا اور طرفین فرماتے ہیں کہ بیع کرنا امر موبہوم ہے پس وہ ایلاء میں مانعیت سے نہ رکا اور طلاق کے ساتھ قسم کھانے کی

صورت یہ ہے کہ اس بیوی کی قربت پر اس کی صدق یا اس کی سوتن کی صدق کو معق کرے اور ان دونوں باتوں میں سے ہر ایک بات اس کے ساتھ قربت کرنے سے روکنے والی ہے۔

تشریح: باقی میں یہ کہ اندر بدن تمام کا بیان مذکور ہے۔ اب یہاں سے یمن بغیر اندر شروع فرما رہے ہیں۔ یعنی شرط و جزاء۔

پہلے سہ ماہی کے ارشاد کی قسم دینی یعنی شہدے کہاں فرسک فعلی صحیح الیبت یا روزہ کی قسم دینی یعنی کہاں فرسک فعلی صوم سہ ماہی کی قسم دینی مثلاً کہاں فرسک فعلی صدقہ عسرة دراهم۔ یا زائد کرنے کی قسم دینی مثلاً کہاں فرسک فعلی عقی رفہ یا صدق کی قسم دینی مثلاً کہاں فرسک فصور تک طالق۔ یا کہاں قربت تک فضر تک طالق۔ ان تمام صورتوں میں یہ شخص یا عورت ہوگا۔ یا عیال یہ ہے کہ قسم یعنی شرط و جزاء کے ذکر کی وجہ سے وطی اور قربت کرنے سے رکن متحقق ہو یا اور یہ جز میں یعنی چار روزہ وغیرہ شرط کا ارتکاب کرنے سے روکنے والی ہیں۔ کیونکہ ان تمام چیزوں میں مشقت ہے اس لئے کہ جب شرط کا ارتکاب کرے گا تو جزاء یقیناً واقع ہوگی اور جزاء واقع کرنے میں مشقت ہے۔ اس وجہ سے جزاء مانع شرط ہوگی پس ان تمام صورتوں میں عورت کے ساتھ وطی کرنے سے رکن متحقق ہو گیا اور عورت کے ساتھ وطی کرنے سے رکن کا نام ہی ایلا ہے۔ لہذا ان تمام صورتوں میں ایلا متحقق ہوگا۔ چنانچہ اگر چار ماہ کی مدت بغیر وطی کے نہ گزری تو اس عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

اب ہدایہ نے فرمایا کہ حنفی باعق کی صورت یہ ہے کہ عورت کی قربت پر اپنے غلام کا آزاد ہونا معق کرے اور اس ثبوت یا دلیل میں بویہ کا اختلاف ہے۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ اگر اپنے غلام کے آزاد ہونے کو عورت کی قربت پر معق کیا گیا تو یہ ایلا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اگر یہ شخص اس غلام کو فروخت کرے تو اس شخص پر پچھوا جب نہیں ہوگا۔ نہ غلام کا آزاد ہونا ورنہ غلام اور جب پچھوا جب نہیں ہو تو یہ یا ابھی نہیں ہوا اور صفین نے فرمایا کہ بیع امر مہوم ہے ہو سکتا ہے۔ بیچ اسے اور یہ بھی ہو سکتا ہے۔ نہ بیچے پس ایلا میں مانع شرط یعنی جزاء کے سے وئی مانع نہیں ہے اور جب جزاء کے سے وئی مانع نہیں تو جزاء موجود ہے اور جزاء یعنی غلام آزاد ہونا مانع قربت ہے حاصل یہ ہے کہ اس صورت میں مانع قربت موجود ہے ورنہ قربت کا نام ایلا ہے لہذا اس صورت میں بھی ایلا نہیں آیا۔

اور حنفی باعق کی صورت یہ ہے کہ عورت کے ساتھ وطی کرنے پر اس کی صدق کو معق کرے یا اس کی سوتن کی صدق کو معق کرے اور ان دونوں باتوں میں سے ہر ایک بات اس کے ساتھ وطی کرنے سے روکنے والی ہے۔ مثلاً شوہر نے کہا کہ اگر تجھ سے وطی کروں تو تجھ کو نہ قے۔ یا میری فداں بیوی وطی ہے۔ تو صدق کے خوف سے اس کے وطی نہیں کر سکتا۔ پس یہی ایلا ہے۔ لہذا اگر اس نے چار ماہ کے اندر رہی رہی تو مناسبتہ سہ ماہی اور اگر بغیر وطی کے چار ماہ گزر گئے تو یہ عورت ایک طلاق کے ساتھ پاک ہو جائے گی۔ واللہ اعلم۔

اگر مطلقہ رجعیہ سے ایلا کیا مولی ہوگا اور اگر مطلقہ بائنہ سے ایلا کیا مولی نہیں ہوگا

وان الی من المصطفی الرجعة کان مولی وان الی من الناسة لم یکن مولی لان الزوجیة قائمة فی الاولی دون

الثانية ومحل الايلاء من تكون من سائنا بالنص فلو انقضت العدة قبل انقضاء مدة الايلاء سقطت الايلاء لفوات المحلية

ترجمہ اور اگر اپنی مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو ایلاء کرنے والا ہو جائے گا اور اگر مطلقہ بانہ سے ایلاء کیا تو ایلاء کرنے والا نہ ہوگا کیونکہ مطلقہ رجعیہ میں زوجہ ہونا موجود ہے اور مطلقہ بانہ میں نہیں اور حال یہ ہے کہ ایلاء کا محل وہی عورتیں ہوتی ہیں جو ہماری زوجہ ہوں بعض قرآنی۔ پھر اگر مدت گزرنے سے پہلے مطلقہ رجعیہ کی مدت گزرنی تو ایلاء بھی ساقط ہو گیا محل کے فوت ہونے کی وجہ سے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کیا تو یہ شخص ائمہ اربعہ اور مہر مہر کے نزدیک ایلاء کرنے والا ہوگا اور اگر مطلقہ بانہ سے ایلاء کیا تو بالاتفاق ایلاء کرنے والا نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ زوجیت (زوجہ ہونا) مطلقہ رجعیہ میں موجود ہے اور مطلقہ بانہ میں زوجیت موجود نہیں ہے اور ایلاء کا محل وہ عورتیں ہیں جو ہماری زوجہ ہوں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ للذین یؤثرون من سائینہم اور بانہ کر دینے کے بعد زوجیت باقی نہیں رہتی۔ اس وجہ سے مطلقہ بانہ ایلاء کا محل نہیں ہوگی لیکن اگر اس مطلقہ بانہ سے وطی کر لی تو یمین کی وجہ سے کفارہ واجب ہوگا اس کے برخلاف مطلقہ رجعیہ کہ وہ ایلاء کا محل ہے۔ کیونکہ طلاق رجعی کے بعد زوجیت باقی رہتی ہے یہی وجہ ہے کہ ہمارے نزدیک معتدہ رجعیہ سے وطی کرنا جائز ہے ہاں اگر مدت ایلاء یعنی چار ماہ سے پہلے معتدہ رجعیہ کی مدت پوری ہوگئی تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اس لئے کہ مدت گزر جانے کی وجہ سے محل فوت ہو گیا۔

یہاں ایک اشکال وارد ہوگا وہ یہ کہ مطلقہ رجعیہ سے ایلاء کرنا درست نہ ہونا چاہیے اس لئے کہ ایلاء عورت کے حق جماع کو روک کر ظلم کی جزاء ہے اور مطلقہ رجعیہ کے لئے جماع میں کوئی حق نہیں ہے۔ نہ قضاء اور نہ دیانت۔ اسی وجہ سے مطلقہ رجعیہ کے لئے وطی کا مطالبہ کرنے کی ولایت نہیں ہے۔ حتیٰ کہ شوہر کے لئے مستحب یہ ہے کہ وہ بغیر جماع کے قول سے رجوع کرے۔ پس شوہر ظالم نہیں ہوا۔ لہذا اس پر ظام کی جزاء یعنی ایلاء بھی مرتب نہ ہونا چاہیے جواب یہ ہے کہ منصوص علیہ میں عین نص معتبر ہے نہ کہ معنی نص اور مطلقہ رجعیہ نص کی وجہ سے سائنا میں سے ہے۔ کیونکہ ہرئی تعالیٰ کا ارشاد ہے وبعوثتمن اہل برہمن اور یہ آیت طلاق رجعی کے بارے میں نازل ہوئی ہے اور لعل شوہر ہے لہذا عورت یعنی مطلقہ رجعیہ اس کی زوجہ ہوگی اور جو حکم نہ ازواج (شوہروں کی بیویوں) پر مرتب ہوگا للذین یؤثرون من سائینہم کی وجہ سے وہ حکم مرتب ہوگا مطلقہ رجعیہ پر بھی۔ کیونکہ مطلقہ رجعیہ بھی نہ ازواج میں سے ہے۔

اگر اجنبیہ کو کہا واللہ لا قربک وانت علی کظہرامی پھر اس کے ساتھ نکاح کیا مولیٰ اور مظاہر نہیں ہوگا

ولو قال لاجنبیۃ واللہ لا اقربک وانت علی کظہرامی ثم تزوجها لم یکن مولیا ولا مظاہرا لان الکلام فی مخرجہ وقع باطلا لانعدام المحلیۃ فلا ینقلب صحیحا بعد ذالک وان قربها کفر لتحقق الحنث اذ الیمین منعقدۃ فی حقہ

ترجمہ اور اگر کسی اجنبیہ (غیر منکوحہ) سے کہا خدا کی قسم میں تجھ سے قربت نہیں کروں گا یا تو مجھ پر میری ماں کی پینڈ کے مانند سے پھر اس عورت سے نکاح کر لیا تو یہ شخص نہ ایلاء کرنے والا ہوگا اور نہ ظہر کرنے والا کیونکہ کلام اپنے انکلم کے وقت لغو ہو گیا محل کے معدوم ہونے کی وجہ سے تو اس کے بعد یہ کلام پلٹ کر صحیح نہ ہوگا اور اگر اس عورت سے قربت کرے گا تو کفارہ دے گا۔ حنث ہونے کے متحقق ہو جانے

کی وجہ سے اس کے کہ یمین حادث ہونے کے حق میں منعقد ہو چکی تھی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص نے ایک اجنبیہ عورت سے واللہ لا اقربک یا انت علی کظہر امی کہا۔ پھر اس شخص نے اس اجنبیہ عورت سے نکاح کر لیا تو یہ شخص نہ بد کرنے والا ہوگا اور نہ ظہر رکرنے والا دلیل یہ ہے کہ ایلاء اور ظہار کا محل نہ ہونے کی وجہ جو کلام ہو۔ یہ وہ اپنے نکلنے کے وقت غوہو گیا ہے۔ کیونکہ محل ایلاء اور ظہار نساؤ تاتا ہے پس یہ مردار کی بیع کے مانند ہوگی۔ لہذا کلام واللہ لا اقربک اور انت علی کظہر امی لغو اور باطل ہو گیا اور جو کلام باطل ہو رواج ہوتا ہے وہ پست کر صحیح نہیں ہوتا اس وجہ سے یہ کلام بھی پست کر صحیح نہیں ہوگا۔

لیکن اگر اس شخص نے اس عورت کے ساتھ وطی کر لی تو کفارہ واجب ہوگا۔ کیونکہ وطی کرنے سے حادث ہونا پایا گیا اور حادث ہونے کا موجب کفارہ ہے۔ اس وجہ سے کفارہ واجب ہوگا اور حادث ہونا اس لئے پایا گیا کہ یمین حادث ہونے کے حق میں منعقد ہو چکی تھی مگر یہ کفارہ کا واجب ہونا اس صورت میں ہے جب کہ اجنبیہ عورت سے واللہ لا اقربک کہا ہو اور اگر اجنبیہ سے انت علی کظہر امی کہا اور نکاح کر لینے کے بعد اس سے وطی کر لی تو کفارہ واجب نہیں ہوگا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ اول یعنی واللہ لا اقربک یمین ہے نہ کلام ثانی۔

باندی کے ایلاء کی مدت

ومدة ایلاء الامۃ شهران لان هذه مدة ضربت احلاً للسنونة فتتصف بالرق كمدة العدة

ترجمہ اور باندی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہے۔ کیونکہ یہ مدت ایلاء بابت ہونے کے لئے میعاد مقرر کی گئی ہے۔ پس وہ رقیق ہونے کی وجہ سے آدھی رہ جائے گی جیسے عدت کی مدت (کا حال ہے)۔

تشریح: فرماتے ہیں کہ باندی اگر کسی کی بیوی ہو تو اس کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہیں اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ یہی قول ہے حضرت عمر کا اور امام مالک کا مشہور مذہب یہ ہے کہ غلام کی بیوی کے ایلاء کی مدت دو ماہ ہے اس کی بیوی آزاد ہو یا باندی اور امام شافعی اور امام احمد نے فرمایا کہ آزاد مرد اور غلام آزاد عورت اور باندی سب برابر ہیں اور تمام کی مدت ایلاء چار ماہ ہے۔

امام شافعی اور امام احمد کی دلیل یہ ہے کہ مدت ایلاء غلام کی تشہیر کے لئے ہوتی ہے اور اس میں آزاد عورت اور باندی دونوں برابر ہیں۔ کیونکہ حق جماع روک کر دونوں کا شوہر غلام ہے۔ (عنایہ)

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مدت ایلاء (چار ماہ) بابت ہونے کے لئے مقرر کی گئی ہے۔ پس رقیق کی وجہ سے آدھی رہ جائے گی۔ جیسے کہ باندی کی صداق اور اس کی عدت کی مدت آزاد عورت کی طلاق اور اس کی عدت کی مدت کا نصف ہے۔

اگر مولیٰ مریض ہے جو جماع پر قادر نہیں ہے یا عورت مریضہ یا رتقاء یا صغیرہ ہے جس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا ہے یا میاں بیوی کے درمیان مسافت ہے عورت تک پہنچنے پر مدت ایلاء میں قادر نہیں اس کیلئے رجوع کا طریقہ

و ان كان المولى مريضاً لا يقدر على الجماع او كانت مريضة او رتقاء او صغيرة لا تحمض او كانت سبيبة مسافة لا يقدر ان يصل اليها في مدة الايلاء ففيه ان يقول بفساده فبالتباعد في مدة الايلاء فان قال ذلك سقط الايلاء وقال الشافعي لا فيء الا بالجماع والى ذهب الطحاوي لانه لو كان فسال كان حياً ولما اده بدكر المصع فيكون ارضاءها بالوعد باللسان واداه ارفع منه لاجباري بالطلاق ولو قدر على الجماع في المدة بطل ذلك الفنى و صار فيه بالجماع لانه قدر على الاصل قبل حصول المفصود بالحلف

ترجمہ اور اگر ایلاء کرنے والا ایسا بیمار ہے کہ اس کو جماع پر قدرت نہیں ہے یا وہ عورت ایسی بیمار ہو یا پیشاب کے راستہ کے علاوہ کوئی شگاف نہ ہو یا ایسی چھوٹی ہے کہ اس کے ساتھ جماع نہیں ہو سکتا۔ یا عورت اور مرد کے درمیان ایسی دوری ہو کہ مدت ایلاء میں عورت تک پہنچنے کی قدرت نہ رکھتا ہو۔ پس (ان صورتوں میں) مرد کا رجوع کرنا یہ ہے کہ مدت ایلاء میں اپنی زبان سے کہے میں نے اس عورت کی طرف رجوع کیا۔ پس اگر ایسا کہہ تو ایلاء ساقط ہو گیا اور امام طحاوی بھی اسی طرف گئے ہیں۔ اس لئے کہ اگر زبانی کہنا رجوع ہوتا تو یہ حائث ہونا ہو جاتا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مرد نے اپنی بیوی کو انکار و طہی کر کے اذیت دی تھی۔ پس اس کو راضی کرنا زبانی وعدہ سے ہو جائے گا اور جب ظلم دور ہو گیا تو طلاق کے ساتھ اس کو سزا نہیں دی جائے گی و اگر وہ مدت ایلاء میں جماع کرنے پر قہر ہو گیا تو یہ زبانی رجوع کرنا باطل ہو گیا اور اس کا رجوع کرنا جماع کے ساتھ ہو گیا اس لئے کہ خیفہ کے ذریعہ مقصود حاصل ہونے سے پہلے وہ اصل پر قادر ہو گیا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایلاء کرنے والا ایسا بیمار ہو کہ وہ جماع کرنے پر قادر نہیں۔ یا عورت اس درجہ بیمار ہو یا عورت رتقاء ہو یعنی پیشاب کے راستہ کے علاوہ اور کوئی راستہ نہیں۔ یا ایسی چھوٹی بچی ہو کہ جماع کے قابل نہیں یا میاں بیوی کے درمیان اتنی دوری ہے کہ شوہر چار ماہ کی مدت میں اس تک نہیں پہنچ سکتا تو ان تمام صورتوں میں شوہر کو رجوع بالقول کرنے کا اختیار ہے۔ چنانچہ اگر شوہر نے مدت ایلاء میں فحش ایسا (میں نے اس کی طرف رجوع کیا) کہہ دیا تو ایلاء ساقط ہو جائے گا اور امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ ایلاء میں رجوع صرف جماع کے ساتھ ہو سکتا ہے۔ مطلب یہ کہ امام شافعی ایلاء میں رجوع باجماع کے قائل ہیں نہ کہ رجوع باقتول کے مشائخ احناف میں سے امام طحاوی کی رائے بھی یہی ہے۔

عناوہ میں اس مسئلہ کی توضیح اس طرح کی گئی ہے کہ اگر ایلاء کرنے والا بیمار ہے تو اس کی تین صورتیں ہیں (۱) یہ کہ ایک شخص نے تندرستی کی حالت میں ایلاء کیا اور ایلاء کے بعد اتنی مدت تندرست رہا کہ اس مدت میں اگر اس عورت کے ساتھ جماع کرنا چاہتا تو تندرست تھا۔ پھر اس کے بعد یہ شخص بیمار ہو گیا تو ہمارے نزدیک یہ شخص جماع کے ذریعہ سے رجوع کر سکتا ہے نہ کہ قول کے ذریعہ مگر حضرت امام زفر فرماتے ہیں کہ قول کے ذریعہ بھی رجوع کرنے کی اجازت ہے۔

امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ معتبر آخری مدت ہے اور یہ شخص یا رہونے کی وجہ سے آخر مدت میں جماع کرنے سے عاجز ہو گیا اس وجہ سے اس کے لئے رجوع بالقول کی اجازت دی گئی ہے اور یہ ایسا ہے جیسا کہ اول وقت میں پانی موجود ہے مگر وضو نہیں یا حتیٰ کہ پانی معدوم ہو گیا تو اس کے لئے تیمم کرنا جائز ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ جب اس شخص نے جماع پر قدرت کے باوجود وحی نہیں کی تو اس کی طرف سے ظلم متحقق نہ ہوگا، کیونکہ اس شخص نے عورت کے حق بھان کو روک دیا ہے۔ لہذا اس کی طرف سے رجوع اسی وقت ثابت ہوگا جب کہ عورت کا حق جماع کے سلسلہ میں ادا کر دے۔ پس معلوم ہو گیا کہ اس شخص کا رجوع جماع کے ذریعہ ثابت ہوگا نہ کہ قول کے ذریعہ۔

(۲)۔ یہ کہ ایک شخص نے بحالت مرض ایلاء کیا اور مرض ہی کی حالت میں چار ماہ پورے ہو گئے تو یہ شخص رجوع بالقول کر سکتا ہے اور الفاظ رجوع یہ ہیں فنت الیہا رجعت الیہا، راجعتہا، ارتجعتہا بطلت ایلاء ہا۔

پس اگر اس شخص نے زبان سے رجوع کر لیا تو ایلاء سقط ہو جائے گا۔ یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ بغیر جماع کے رجوع نہیں ہوتا اور یہی رائے ہے امام طحاوی کی۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اگر زبان سے رجوع کرنا، رجوع ہوتا تو یہ قسم ٹوٹتا ہو جاتا اور چونکہ زبانی کہنے سے قسم نہیں ٹوٹی اس سے زبانی کہنے سے رجوع بھی ثابت نہیں ہوگا خلاصہ یہ کہ رجوع فی الایلاء دو حکام کو مستلزم ہوتا ہے ایک وجوب کفارہ دوم انتفاء فرقت اور رجوع بالقول وجوب کفارہ میں بالتحقق معتبر نہیں ہے۔ لہذا انتفاء فرقت میں بھی معتبر نہیں ہوگا اور جب زبان سے رجوع کرنا انتفاء فرقت میں معتبر نہیں تو یہ رجوع بھی نہیں ہوگا پس ثابت ہو گیا کہ بغیر جماع کے رجوع متحقق نہیں ہوتا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ چونکہ شوہر ایلاء کے وقت جماع کرنے سے عاجز تھا۔ اس لئے عورت کے حق جماع کو روک کر اس کا ارادہ ضرر پہنچانے کا نہیں ہے۔ کیونکہ اس وقت عورت کے لئے حق جماع ہی نہیں تھا۔ ابستہ زبان سے والدہ اقر بک اربعۃ اشہر بہہ شوہر نے اس عورت کو وحشت میں مبتلا کر دیا۔ گویا شوہر نے عورت پر زبانی ظلم کیا نہ کہ عملی اور چونکہ وہ بحسب اجماعیت ہوتی ہے اس سے زبان سے وعدہ کر کے اس کو راضی کر لینا کافی ہے اور جب زبانی وعدے سے ظلم مرتفع ہو گیا تو شوہر کو طلاق ہو جانے کی سزا نہیں دی جائے گی۔ یعنی رجوع بالقول کے بعد عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ رہی یہ بات کہ جب زبان سے رجوع کرنا رجوع ہے تو کفارہ واجب ہونا چاہیے تھا انکہ کفارہ واجب نہیں ہوتا اس کا جواب یہ ہے کہ کفارہ حائض ہونے کی جزا ہے اور حائض ہونا رجوع بالقول سے متحقق نہیں ہوتا۔ اس لئے کفارہ واجب نہیں ہوا (۳) یہ کہ ایک شخص نے بحالت مرض ایلاء کیا اور پھر مدت ایلاء میں اس کو جماع پر قدرت حاصل ہو گئی تو اب اس کا رجوع، جماع کے ساتھ معتبر ہوگا خواہ اس شخص نے بحالت مرض رجوع بالقول کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اگر بحالت مرض رجوع بالقول نہیں کیا تھا تب تو جماع کے ساتھ رجوع کرنا ظاہر ہے اور اگر مرض کی حالت میں زبان سے رجوع کر چکا تو صحت کے بعد یہ رجوع باطل ہو گیا دلیل یہ ہے کہ خلیفہ کے ذریعہ سے مقصود حاصل ہونے سے پہلے وہ اصل یرق در ہو گیا پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ تیمم کرنے والا شخص نماز کے دوران پانی دیکھ کر تو اس کی یہ نماز باطل ہو جائے گی اور وضو کے ساتھ واجب ہوگی۔

عورت کو انت علی حرام کہنے کا حکم

وإذا قال لامرأته انت علی حرام سئل عن نيته فإن قال اردت الكذب فهو كما قال لأنه بوى حقيقة كلامه وقيل لا يصدق في القضاء لأنه يمين ظاهر وان قال اردت الطلاق فهي تطليقة بانه الا ان بوى النكاح وقد ذكرناه في الكليات وان قال اردت الطهار فهو طهار وهذا عداى حيفة وائى يوسف وقال محمد ليس بظهار لانعدام التشبيه بالمحرمة وهوركن فيه ولهما انه اطلق الحرمة وفي الطهار نوع حرمة والمطلق يحتمل المقيد وان قال اردت التحريم اولم ارد به شيئا فهو يمين يصير به موليا لان الاصل في تحريم الحلال انما هو يمين عندنا وسنذكره في الايمان ان شاء الله ومن المشايخ من يصرف لفظة التحريم الى الطلاق من غيرنية بحكم العرف والله اعلم بالصواب

ترجمہ - اور اگر اپنی بیوی سے کہا تو مجھ پر حرام ہے تو اس کی نیت دریافت کی جائے گی پس اگر اس نے کہا کہ میں نے جھوٹ بولنے کا ارادہ کیا ہے۔ تو ایسا ہی ہوگا جیسا وہ کہتا ہے کیونکہ اس نے اپنے کلام کے حقیقی معنی مراد لئے اور کہا گیا کہ قضاء، تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ ظاہر میں قسم ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کی نیت کی تھی تو ایک باطل واقع ہوئی مگر یہ کہ اس نے تین طلاقیں کی نیت کی ہو اور ہم اس کو باب کنایات الطلاق میں ذکر کر چکے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ظہار کا قصد کیا تھا تو یہ ظہار ہوگا اور اس کا ظہار ہو جانا ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ یہ ظہار نہیں ہے کیونکہ محرمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ معدوم ہے حالانکہ ظہار میں تشبیہ رکن ہے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اس نے مطلق حرام کہا اور ظہار میں ایک قسم کی حرمت ہوتی ہے اور مطلق مقید کا احتمال رکھتا ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے (اس عورت کو) حرام کر لینا مراد لیا یا کہا کہ میں نے کچھ بھی مراد نہیں لیا تو یہ قسم ہے۔ اس کی وجہ سے ایلہ کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ حلال کو حرام کرینے میں ہمارے نزدیک اصل یہی ہے کہ وہ قسم ہو جاتی ہے اور عنقریب ہم اس کو باب الايمان میں انشاء اللہ بیان کریں گے اور مشائخ میں سے بعض حضرات غلط تحریم کو بغیر نیت کے طلاق کی طرف پھیرتے ہیں حکم عرف کی وجہ سے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

تشریح - صورت مسدہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت علی حرام تو اس شخص سے نیت دریافت کی جائے کیونکہ اس کا یہ کلام چند معنی کا احتمال رکھتا ہے اور ایک معنی دوسرے معنی سے ممتاز نہیں ہے۔ اس وجہ سے ایک معنی متعین کرنے کے لئے قائل کی نیت معلوم کی جائے گی۔

چنانچہ اگر اس شخص نے کہا کہ میں نے جھوٹ کا ارادہ کیا ہے تو یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ اس نے کہا یعنی نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ ایلا ہوگا اور نہ ظہار۔

دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے کلام سے حقیقی معنی کا ارادہ کیا ہے کیونکہ یہ عورت اس کے لئے حلال تھی پھر اس کا قول انت علی حرام ایسی خبر ہے جو واقع کے مطابق نہیں۔ ہذا کذب اور جھوٹ ہوگا اور چونکہ کلام کے حقیقی معنی کی نیت کرنا شرعاً معتبر ہوتا ہے اس لئے یہاں بھی اس شخص کی نیت معتبر ہوگی۔

مگر اس میں یہ اشکال ہوگا وہ یہ کہ ترجمہ - اس کے کلام انت علی حرام کے حقیقی معنی ہیں تو با نیت معتبر ہونا چاہیے۔ کیونکہ حقیقت

قول ہے یا ایہا النسی لم تحرم ما احل الله لك تبغی مرضات ازواجک والله عفو رحیم قد فرص الله لکم تحلة ایمانکم۔ ترجمہ اور وجہ استدلال سابق میں گزر چکا۔

اور اگر کوئی نیت نہیں کی تو یہ کلام یمین اس لئے ہوگا کہ یمین سے جو حرمت ثابت ہوتی ہے وہ ادنیٰ درجہ کی حرمت ہے۔ کیونکہ ایلاء میں کفارہ سے پہلے وطی کرنا حلال ہے اور ظہار میں ایسا نہیں ہے اور ایلاء میں فی الحال حرمت ثابت نہیں ہوتی بلکہ چار ماہ گزر جانے کے بعد حرمت ثابت ہوگی اور اظہار میں فی الحال حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور اسی طرح حرمت با ایلاء ادنیٰ ہے حرمت بالطلاق سے کیونکہ اگر طلاق مراد لی ہے تو طلاق بائن واقع ہوگی اور وطی حرام ہو جائے گی اور ایلاء وطی کو حرام نہیں کرتا پس جب حرمت یمین ادنیٰ ہے تو متیقن ہونے کی وجہ سے وہی متیقن ہوگی انشاء اللہ کتاب الایمان میں تفصیل کے ساتھ کلام کریں گے۔

اور مشائخ میں سے بعض حضرات انت علی حرام میں لفظ تحریم کو بخیر نیت کے طلاق کی طرف پھیرتے ہیں اور دلیل عرف و بنات ہیں اس لئے کہ ہمارے زمانہ میں لوگ انت علی حرام سے طلاق ہی مراد لیتے ہیں۔ فقیہ ابوالیث نے بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد سرود دی

باب الخلع

ترجمہ..... (یہ) باب (احکام) خلع کے (بیان میں) ہے

تشریح خلع کو ایلاء سے دو وجہوں سے موخر کیا گیا ہے۔ ایک یہ کہ ایلاء میں مال نہیں ہوتا اس لئے وہ طلاق سے زیادہ قریب ہے اس کے برخلاف خلع کہ اس میں عورت کی جانب سے معاوضہ کے معنی موجود ہیں۔ دوم یہ کہ ایلاء کا مبنی شوہر کی جانب سے نشوز اور نافرمانی کا جذبہ ہے اور خلع کا مبنی عورت کی جانب سے نشوز اور نافرمانی کا جذبہ ہے پس جس چیز کا تعلق مرد کے ساتھ ہے یعنی ایلاء اس کو پہلے بیان کیا ہے اور جس چیز کا تعلق عورت کے ساتھ ہے یعنی خلع اس کو بعد میں بیان کیا ہے۔ (عنہ)

تیسری وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ ایلاء مال سے خالی ہوتا ہے۔ اس لئے یہ بمنزلہ مفرد کے ہے اور خلع عورت کی جانب سے ہوتا ہے اس لئے وہ بمنزلہ مرکب کے ہے اور چونکہ مفرد مقدم ہوتا ہے مرکب پر اس لئے ایلاء کو پہلے بیان کیا گیا اور خلع کو بعد میں۔

اور خلع کی مشروعیت کتاب اللہ، سنت، اجماع امت اور دلیل عقلی چاروں سے ثابت ہے۔ کتاب اللہ مثلاً باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ فلا جناح علیہا فیما افتدت به یعنی ان دونوں پر کوئی مضائقہ نہیں اس بارے میں کہ عورت فدیہ دے دے (اپنی جان کا) الوکنت رسول ﷺ یہ ہے،

ان جمیلة کانت تحت ثابت بن قیس بن شماس فجاءت الی رسول الله ﷺ وقالت لا اعیب علی ثابت فی دین ولا خلق و لکنی اخشی الکفر فی الاسلام لشدة بغضی ایاہ فقال علیہ السلام اتو دین علیہ حدیقتہ فقال نعم و زیادة فقال علیہ السلام اما زیادة فلا

یعنی جمیلہ نامی عورت ثابت بن قیس بن شماس کے نکاح میں تھی وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہنے لگی کہ میں ثابت کو اس کے دین و اخلاق میں برا نہیں کہتی ہوں، لیکن میں نفاق مع السلام سے ڈرتی ہوں اس لئے کہ مجھ کو اس سے انتہائی نفرت ہے۔

آپؐ نے فرمایا کہ کیا تو اس کو اس کا باغ واپس کر دے گی اس نے کہا جی ہاں! اور زیادہ بھی۔ آپؐ نے فرمایا کہ زیادہ دیکھو ضرورت نہیں۔

اس آیت اور حدیث سے معلوم ہوتا ہے کہ عورت اپنے آپ کو آزاد کرانے کے لئے اپنی طرف سے عوض دے سکتی ہے اور اسی کا نام خلع ہے اور خلع کی مشروعیت پر اجماع امت بھی ہے اور دلیل عقلی یہ ہے کہ ملک نکاح کو قیاساً یہاں تک قصاص پر یعنی جس طرح ملک قصاص میں نہیں مگر اس کا عوض لینا جائز تھا اسی طرح ملک نکاح بھی اگرچہ مال نہیں ہے لیکن اس کا عوض لینا جائز ہے اور عوض سے طلاق دینا ہی خلع کہلاتا ہے۔

لغوی تحقیق یہ ہے کہ خلع نام ہے ان کے قول خالعت المراقۃ زوجها اور اخلعت منه بما ہا کا۔ خلع بضم الخاء اور فتح الخاء دونوں طرح آیا ہے معنی ہیں نزع یعنی لگ کرنا اور نکال ڈالنا۔ جیسے باری تعالیٰ کا قول فخلع علیک یعنی اپنے دونوں جو توں کو نکال ڈال۔ مگر خلع بفتح الخاء نزع حقیقی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور خلع بضم نزع مجازی کے لئے۔

شریعت میں خلع کہتے ہیں عورت سے عقد خلع کے ساتھ ملک نکاح کے مقابلہ میں مال لینا اور خلع کی شرط وہ ہے جو طلاق کی شرط ہے اور اس کا حکم طلاق بائن کا واقع ہونا ہے اور اس کی صفت امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ ہے کہ شوہر کی طرف سے خلع یمین ہے اور عورت کی طرف سے معوضہ ہذا شوہر کی جانب سے یمین کے احکام کی رعایت کی جائے گی اور عورت کی جانب سے معوضہ کے احکام کی اور صاحبین کے نزدیک دونوں جانب سے خلع یمین ہے۔

میاں بیوی کو جھگڑے کا خوف ہو کہ ایک دوسرے کے حقوق ادا نہیں کر سکیں گے تو عورت مال دے کر خلع کر سکتی ہے

و اذا منساق الزوجان و حافا ان لا یقیما حدود اللہ فلا باس بان تفتدی نفسہا منہ بما ل یخلعہا بہ لقولہ تعالیٰ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ فاذا فعل ذلک وقع بالخلع تطلیقۃ بائنا و لزمہا المال لقولہ علیہ السلام الخلع تطلیقۃ بائنا و لآنہ یحتمل الطلاق حتی صار من الکسایات و الواقع بالکسایات بائن الا ان ذکر المال اغنی عن الیۃ ہنا و لانہا لا تسلم المال الا لتسلم لہا نفسہا و ذلک بالسوۃ

ترجمہ اور جب میاں بیوی باہم جھگڑا کریں اور دونوں کو یہ ڈر ہو کہ اللہ کی حدود کو قائم نہ رکھ سکیں گے تو کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت اس و اپنی جان کا فدیہ دے دے۔ ایسے مال کے ساتھ جس کے ذریعہ شوہر اس کو خلع دیدے۔ دلیل قیاساً باری تعالیٰ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ ہے یعنی ان دونوں پر کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت اس کو فدیہ دیدے۔ پس جب شوہر اور بیوی نے ایسا کر لیا تو خلع کی وجہ سے ایک طلاق بائن واقع ہوگی اور عورت پر مال لازم ہوگا کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ خلع دینا ایک طلاق بائن ہے اور اس لئے کہ خلع دینا طلاق کا احتمال رکھتا ہے یہاں تک کہ وہ کنایہ کی طاقوں میں سے ہو گیا اور کنایہ طلاق سے جو طلاق واقع ہوتی ہے وہ بائنہ ہوتی ہے مگر یہاں مال کے ذکر نے نیت سے بے نیاز کر دیا اور اس لئے کہ عورت مال (کی ذمہ داری) قبول نہیں کرتی مگر اس لئے کہ اس کی جان اس کے قبضہ میں ہو جائے اور یہ بائنہ ہونے سے ہوگا۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر زوجین باہم جھگڑ کر نہ لگیں اور یہ محسوس کر لیں کہ اب اللہ کے حد، یعنی حقوق زوجیت ادا نہیں کر سکیں گے۔ تو اس بارے میں کوئی مضائقہ نہیں کہ عورت اپنی جان کا اپنے شوہر کو فدیہ دے اور شوہر اس مال کے بدلے اس کو بذریعہ خلع طلاق دیدے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ مرد پر وہ گناہ نہیں فدیہ لینے میں اور عورت پر کوئی گناہ نہیں فدیہ دینے میں۔ یہ فدیہ عورت کی جانب سے حقیقت اپنے آپ کو قید سے رہا کرانے کے لئے ہوتا ہے اس لئے کہ عورتیں اپنے شوہروں کے پاس قیدیوں کے درجہ میں ہوتی ہیں۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عورتوں کا نام اساری (قیدی) ذکر فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد ہے اتقوا اللہ فی السماء فانیس عندکم عوان۔ یعنی عورتوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو، اس لئے کہ وہ تمہارے پاس قیدی ہیں۔ (ترمذی منقول از بیہقی شرح ہدایہ) اور جابر اللہ زکری نے بیان کیا ہے کہ یہ آیت فلا جناح الا یہ ثابت اور ان کی بیوی کے سلسلہ میں نازل ہوئی ہے اور یہ اسلام میں سب سے پہلے خلع تھا۔ یہ حدیث باب خلع کے تحت تفصیل کے ساتھ ذکر کر دی گئی ہے۔ یعنی ثابت کی بیوی سے تین نام ذکر کئے ہیں (۱) بیبہ (۲) حمیدہ (۳) بیدہ۔ یہ خلع میں ملا وہ امام مزنی کے کسی کا اختلاف نہیں ہے۔ اہل اسحاب خواہ نے دو شرطوں کے ساتھ خلع کی اجازت دی ہے۔ ایک یہ کہ عورت اپنے شوہر سے نفرت کا اظہار کرے دوم یہ کہ عورت کو یہ خوف ہو کہ حقوق زوجیت ادا نہیں ہو سکیں گے اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ خلع صرف بادشاہ کی اجازت سے جائز ہے اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ خلع صرف اس صورت میں جائز ہے جب عورت شوہر کی اجازت کا انکار کر دے اور یہ کہہ دے کہ میں تیرے لئے غسل جنابت نہیں کروں گی اور ایک جماعت کی رائے یہ ہے کہ خلع اس صورت میں جائز ہے جب نامفرمانی اور اعراض کا مظاہرہ ہونے لگے۔

جب میاں بیوی نے یہ کام کر ڈالا یعنی بیوی نے فدیہ دے دیا اور شوہر نے خلع کر دیا تو اس کی وجہ سے عورت پر ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور عورت پر مال واجب ہوگا اور امام شافعی کا ایک قول یہ ہے کہ خلع فسخ نکاح ہے طلاق نہیں۔ ثمرہ اختلاف اس مسئلہ میں ظاہر ہوگا کہ اگر کسی شخص نے دو طلاقوں کے بعد خلع کیا تو احناف نے نزدیک حرمت غایظ ثابت ہو جائے گی اور امام شافعی کے نزدیک حرمت غایظ ثابت نہیں ہوگی۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ خداوند قدوس نے مسند طلاق کو اس ترتیب کے ساتھ بیان فرمایا ہے کہ سب سے پہلے فرمایا الطلاق مرنان پھر فرمایا:۔ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ یعنی مسئلہ خلع کو پھر اس کے بعد فرمایا فان طلقها فلا تحل لہ من بعد حتی تسکح زوجا غیرہ۔ اب اگر مذہب احناف کے مطابق خلع کو طلاق مان لیا جائے تو طلاقیں تیار ہو جائیں گی حالانکہ طلاقیں صرف تین مشروع کی گئی ہیں پس اس سے معلوم ہوا کہ خلع طلاق نہیں ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ نکاح بیع کی طرح عقد ہے اور عقد فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ حتیٰ کہ خیار عدم کفایہ۔ خیار عتق اور خیار بلوغ کی وجہ سے تمہارے نزدیک بھی نکاح فسخ ہو جاتا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ نکاح فسخ کا احتمال رکھتا ہے اور فسخ کے لئے رضا مندی ضروری ہے اور یہی رضا مندی صرف خلع میں ہوتی ہے نہ کہ طلاق میں اس وجہ سے خلع فسخ نکاح ہوگا نہ کہ طلاق۔

ہماری دلیل حدیث ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے اخلع تعدیتہ بامہ۔ دوسری دلیل اور امام شافعی کی عقلی دلیل کا جواب یہ ہے کہ نکاح۔ تمام اور مکمل ہونے کے بعد فسخ کا احتمال نہیں رکھتا اور خیار عدم کفایہ خیار عتق اور خیار بلوغ کی وجہ سے فسخ قبل التمام ہے نہ کہ بعد

التمام۔ لہذا ان تینوں کی وجہ سے اتمام نکاح سے رکن کہلائے گا نہ کہ فسخ کرنا اور رہا خلع تو وہ تمام عقد کے بعد ہوتا ہے اور نکاح تمام عقد کے بعد فسخ کا احتمال نہیں رہتا اس وجہ سے خلع کو فسخ نکاح قرار نہیں دیا جاسکتا۔ اہل نکاح تمام ہونے کے بعد قطع فی الحال کا احتمال رہتا ہے۔ اس وجہ سے ہماری درخواست ہے کہ خلع سے رفع قید اور قطع نکاح کے معنی مراد لئے جائیں اور رفع قید اور قطع نکاح نام بے طلاق کا۔ پس ثابت ہو گیا کہ خلع طلاق ہے نہ کہ فسخ۔

اور رہا امام شافعی کا یہ کہنا کہ خلع کو طلاق ماننے کی صورت میں طلاقیں چاہو جاتی ہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ تیسری طلاق بعوض ہو یا بغیر عوض اس کے بعد عورت کے لئے حرمت خلیفہ ثابت ہو جائے گی۔ طلاق بعوض کو فلا حجاج علیہما فیما افتدت بہ کے ساتھ ذکر فرمایا ہے اور طلاق بغیر عوض کو فان طلقھا الا یہ کے ساتھ حاصل یہ کہ اگر ایک چیز دو طرح سے بیان کر دی جائے تو وہ ایک ہی چیز رہتی ہے دو نہیں ہو جاتی۔ مثلاً آپ اپنے دوست سے کہیں کہ یہ قلم دید و قیمت دید یا قیمت تو یہ قلم ایک ہی رہے گا۔ دو طرح ذکر کر دینے سے دو نہیں ہوں گے پس ثابت ہو گیا کہ فلا جناح الا یہ اور فان طلقھا الا یہ میں ایک ہی طلاق مذکور ہے نہ کہ دو پس اس تقریر کی بنیاد پر طلاقیں تین ہوں گی نہ کہ چار۔

صاحب ہدایہ نے خلع کے ذریعہ طلاق بائن واقع ہونے کی دو دلیلیں اور ذکر فرمائی ہیں ایک یہ کہ لفظ خلع طلاق کا احتمال رکھتا ہے۔ چنانچہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے کہا خالعتک یا حلتک اور طلاق کی نیت کی تو ایک طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔ خلاصہ یہ کہ لفظ خلع کنایات طلاق میں سے ہے اور الفاظ کنایہ کے ساتھ طلاق بائن واقع ہوتی ہے سوائے تین کلمات کے "انت واحدہ، اعتدی، استبرئی رحمک"۔

لا ان ذکر المال سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب لفظ خلع الفاظ کنایہ میں سے ہے تو اس میں نیت شرط ہونی چاہیے۔ حالانکہ خلع میں نیت شرط نہیں ہے جواب لفظ خلع چند معنی کا احتمال رکھتا ہے (۱) کپڑوں سے نکلنا (۲) بھائیوں سے نکلنا (۳) نکاح سے نکلنا۔ پس جب مال یعنی بدل خلع ذکر کر دیا گیا تو نکاح سے نکلنے کے معنی متعین ہو گئے اس وجہ سے نیت کی ضرورت باقی نہیں رہی۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ عورت مال کی ذمہ داری اس وقت قبول کرے گی جب اس کا نفس بکایا اس کے سپرد کر دیا جائے اور اس کے واسطے اس کے نفس کی سپردگی صرف طلاق بائن سے ہو سکتی ہے نہ کہ طلاق رجعی سے اس لئے ہم نے کہا کہ خلع طلاق بائن ہے نہ کہ طلاق رجعی۔

سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو اس کیلئے بدل خلع لینا مکروہ ہے

وان کان النشوز من قبلہ یکرہ لہ ان یاخذ منها عوضا لقولہ تعالیٰ وان اردتم استبدال زوج مکان زوج الی ان قال فلا تأخذوا منه شیئا ولانہ او حشھا بالاستبدال فلا یزید فی وحشتھا باخذ المال

ترجمہ۔ اور اگر سرکشی شوہر کی جانب سے ہو تو شوہر کے لئے مکروہ ہے کہ بیوی سے عوض لے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا قول ہے "تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بدلنا چاہو، یہاں تک کہ فرمایا تو اس میں سے کچھ مت لو اور اس لئے کہ شوہر نے بیوی بدلنے کے ساتھ اس کو وحشت میں ڈال دیا تو مال لے کر اس کی وحشت میں اضافہ نہ کرے۔"

تشریح نشوز عورت کا اپنے شوہر کی نافرمانی کرنا اور اس سے نفرت کرنا۔ زجاج فرماتے ہیں کہ نشوز دونوں طرف سے ہوتا ہے۔ یعنی زوجین میں سے ہر ایک کا دوسرے سے ناگواری ظاہر کرنا۔

صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر کی جانب سے نشوز اور ناگواری کا اظہار ہو تو شوہر کے لئے بدل خلع کے طور پر عورت سے پٹھ لینا مکروہ ہے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے :

و ان اردتم استبدال زوج مکان زوج و اتیم احدھن قطارا فلاتا خذوا منه شیاً اتاخذونه بہتانا واثما مبینا

اور اگر تم نے ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی بدلنے کا ارادہ کیا، حالانکہ تم نے ایک نوڈھیر بھردے رکھا ہے تو تم اس میں سے پتہ مت لو۔ کیا تم اس کو لیتے ہو تہمت لگا کر اور صریح گناہ کے مرتکب ہو کر۔

قنطار بیل کی کھال بھروسہ نایا چاندی اور بعض نے کہا کہ ستر ہزار دینار اور بعض کہتے ہیں کہ ایک ہزار دو سو اوقیہ اور ایک اوقیہ چالیس درہم کا ہوتا ہے اور زنجشری نے کہا کہ قطار مال عظیم کو کہتے ہیں بہر حال اس آیت میں عورت سے عوض لینے کی کراہت پر صراحت موجود ہے۔ اس لئے عورت سے عوض لینا مکروہ قرار دیا گیا۔ البتہ اگر شوہر نے لے لیا تو کراہت کے باوجود جائز ہے۔ کیونکہ فلاتا خذوا منه شیاً میں نہیں لغیرہ ہے اور نہیں لغیرہ کی وجہ سے مشروعیت ذاتی معدوم نہیں ہوتی۔ جیسے جمعہ کے دن اذان کے وقت خرید و فروخت کرنا مشروع لذاتہ اور ممنوع لغیرہ ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے سابقہ بیوی کی جگہ دوسری بیوی لا کر اس کو وحشت میں ڈال دیا ہے۔ اس لئے اب اس سے مال لے کر مزید وحشت میں نہ ڈالا جائے۔

اگر عورت ناشزہ ہے تو مرد کیلئے دیئے ہوئے سے زیادہ وصول کرنا مکروہ ہے

وان کان النشوز منها کرہنا لہ ان یاخذ منها اکثر مما اعطاھا فی رواۃ الجامع الصغیر طاب الفضل ایضا لا طلاق ماتلونا بد او وجہ الاخری قوله علیہ السلام فی امرأۃ ثابت بن قیس بن شماس اما الزیادۃ فلا وقد کان النشوز منها

ترجمہ اور اگر سرکشی عورت کی جانب سے ہو تو ہم شوہر کے لئے مکروہ جانتے ہیں کہ بیوی سے اس سے زیادہ لے جو اس کو دیا ہے اور جامع صغیر کی روایت میں ہے کہ زائد لینا بھی جائز ہے اس آیت کے مطلق ہونے کی وجہ سے جو سابق میں ثابت کر چکے اور دوسری روایت کی وجہ سے ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی کے بارے میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا قول اما الزیادۃ فلا ہے حالانکہ سرکشی بیوی ہی کی طرف سے تھی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ عورت کی جانب سے اگر شرازت ہو تو مقدار مہر تک لینا شوہر کے لئے بلا کراہت جائز ہے مگر مقدار مہر سے زائد لینا مبسوط کی روایت کے مطابق مکروہ ہے اور جامع صغیر کی روایت کے مطابق جائز بلا کراہت ہے۔ عدم کراہت کی دلیل وہ آیت ہے جو سابق میں گزر چکی ہے یعنی فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ اور یہ آیت اپنے اطلاق کی وجہ سے قلیل اور شیر مہر

اور غیر مہر سب کو شامل ہے۔

اور مقدار مہر پر زیادتی کے مکروہ ہونے کی دلیل ثابت بن قیس بن شماس کی بیوی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد: **واما الریادة فلا ہے۔** یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے زیادتی کی نفی فرمادی ہے اور جب اہانت مشتمل ہوئی تو کراہت ثابت ہو جائے گی یہ حدیث بائیں سیر اول باب میں آچکی ہے۔

اگر مرد نے مہر سے زیادہ وصول کر لیا تو قضاء لینا جائز ہے

ولو احمده الریادة حاز فی القضاء و کذا لک اذا اخذ، والشورسہ لان مقتضى ما تلون: تبيان الحوار حکم والاباحة وقد ترک العمل فی حق الاباحة لمعارض فقی معمولاً فی الباقي

ترجمہ اور اگر (مہر سے) زائد لے لیا تو قضاء جائز ہے اور ای طرح جب کہ یہاں تک سرکشی شوہر کی جانب سے ہے کیونکہ ہم نے جو آیت تلاوت کی اس کا مقتضی دو چیزیں ہیں ایک تو حصہ جائز ہونا اور دوسرے مباح ہونا اور اہانت کے حق میں معارض کی وجہ سے عمل متروک ہو گیا تو باقی کے حق میں (آیت پر) عمل رہا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ عورت کے ناشزہ ہونے کی صورت میں اگر شوہر نے عورت سے مقدار مہر سے زیادہ لے لیا تو قضاء جائز ہے اور ایسے ہی اگر سرکشی شوہر کی طرف سے ہے اس کے باوجود شوہر نے مقدار مہر سے زیادہ لے لیا تو بھی قضاء جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ فلا جناح علیہما فیما افتدت بہ۔ آیت کا مقتضی دو چیزیں ہیں (۱) شرعاً جواز (۲) اہانت یعنی صحت اور اہانت اور جواز میں فرق یہ ہے کہ اہانت کی ضد کراہت ہے اور جواز کی ضد حرمت ہے۔ مگر جو مباح ہوگا وہ جائز ضرور ہوگا لیکن جائز کے لئے مباح ہونا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً جمعہ کے دن اذان کے وقت خرید و فروخت کرنا جائز ہے۔ مگر مباح نہیں بلکہ مکروہ ہے معلوم ہوا کہ جواز اور کراہت دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

اب طریق استدلال یہ ہوگا کہ اہانت کے حق میں معارض یعنی حضور ﷺ کے قول اما الریادة فلا کی وجہ سے آیت معمول بہ نہ رہی اور چونکہ جواز کے حق میں کوئی معارض موجود نہیں اس لئے جواز کے حق میں آیت پر عمل باقی رہے گا کیونکہ اہانت کی نفی جواز کی نفی کو مستلزم نہیں ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ مقدار مہر سے زائد لینا شہ کے لئے جائز ہے مگر مباح نہیں بلکہ کراہت ہے۔

شوہر نے مال کے عوض طلاق دی عورت نے اسے قبول کیا تو عورت پر مال لازم ہے

وان طلقها علی مال فقلت وقع الطلاق ولزمها المال لان الزوج يستد بالطلاق تجيزاً وتعليقاً وقد علقه بقبولها والمرأة تملك التزام المال لولا يتها علی نفسها وملك النکاح مما يجوز الاعتیاض عنه وان لم یکن مالا کالقصاص وكان الطلاق بائناً لما بینا ولأنه معاوضة المال بالنفس وقد ملک الزوج احد الدلیل فتملك هی الآخر وهو النفس تحقیقاً للمساواة

ترجمہ اور اگر اس کو شوہر نے مال پر طلاق دی پھر اس نے قبول کر لی تو طلاق واقع ہو گئی اور عورت پر مال لازم ہو گیا۔ کیونکہ شوہر

طلاق منجز یا طلاق معلق دینے میں مستقل ہے اور حال یہ ہے کہ اس نے طلاق کو عورت کے قبول کرنے پر معلق کیا ہے اور عورت کو اپنے ذمہ مال لازم کر لینے کا اختیار ہے۔ کیونکہ اس عورت کو اپنے نفس پر ولایت حاصل ہے اور ملک نکاح ایسی چیز ہے کہ اس کا عوض بین جائز ہے اگرچہ وہ مال نہ ہو جیسے قصاص اور یہ طلاق بائنہ ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے ہیں اور اس لئے کہ یہ ذات کا معاوضہ مال سے ہے اور حال یہ کہ شوہر احد العبدین کا مالک ہو۔ پس عورت دوسرے کی مالک ہوگی اور وہ (اس کی) ذات ہے تاکہ (دونوں میں) برابری ثابت ہو۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو مال پر طلاق دی، مثلاً کہا اس طالق بالف درہم یا است طالق علی الف درہم۔ پھر عورت نے اس کو قبول کر لیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت کے ذمہ مال لازم ہوگا دلیل یہ ہے کہ یہ تصرف معاوضہ ہے و تصرف معاوضہ موقوف ہے اہیت متعوضین اور صلہ حیت محل پر اور یہ سب موجود ہیں۔ شوہر کا فعل ہونا تو اس سے ثابت ہے کہ اس کو فی الحال طلاق یا معلق طلاق دینے کا مستقلاً اختیار ہے اور یہاں اس نے طلاق کو عورت کے قبول کرنے پر معلق کیا ہے لہذا اس کا قبول کرنا شرط ہوگا اگر قبول کرے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس پر مال لازم ہوگا ورنہ نہیں اور عورت کا اہل ہونا اس لیے ثابت ہے کہ وہ اپنے ذمہ مال لازم کرنے کی مالک ہے کیونکہ اس کو اپنی ذات پر پوری پوری ولایت حاصل ہے اور محل اس لیے صالح ہے کہ ملک نکاح ایسی چیز ہے جس کا عوض بین جائز ہے اگرچہ مال نہیں جیسا کہ قصاص اگرچہ مال نہیں مگر اس کا عوض بین جائز ہے و دونوں کے درمیان جامع اہل التزام سے التزام کا پایا جاتا ہے۔

اور مال کے عوض جب طلاق واقع ہوگی تو بائنہ ہوگی۔ ایک دلیل تو سابق میں گزر چکی کہ عورت اپنے ذمہ مال اسی وقت قبول کرے گی جب کہ اس کا نفس اس کے سپرد کر دیا جائے اور یہ بات حاصل ہوتی ہے طلاق بائن سے۔ اس وجہ سے طلاق بائن واقع ہوگے۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ طلاق علی مال معاوضہ مال بانفس ہے یعنی عورت نے اپنے نفس کو چھٹکارا دینے کیلئے اپنے شوہر کو مال دینا منظور کیا ہے اور شوہر ایک بدل یعنی مال کا مالک ہو گیا اس وجہ سے عورت دوسرے بدل یعنی نفس کی مالک ہو جائے گی تاکہ مساوات پیدا ہو جائے اور عورت اپنے نفس کی مالک طلاق بائن سے ہو سکتی ہے نہ کہ طلاق رجعی سے کیونکہ طلاق رجعی میں شوہر کا حق منقطع نہیں ہوتا پس ثابت ہو گیا کہ طلاق علی مال سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

مسلمان کیلئے شراب یا خنزیر کے عوض خلع کرنے کا حکم

قال وان بطل العوض فی الخلع مثل ان یخالع المسلم علی خمر او خنزیر او میتة فلاشی للزوج والفرقة بائنة وان بطل العوض فی الطلاق کان رجعیاً فوقوع الطلاق فی الوجهین للتعلیق بالقبول وافتراقهما فی الحکم لانه لم یبطل العوض کان العامل فی الاول لفظ الخلع وهو کسایة وفی الثانی الصریح وهو یعقب الرجعة واما لم یجب للزوج شیء علیها لانها ما سمت مالا متقوماً حتی تصیر غارة له ولانه لا وجه الی ایجاب المسمی للاسلام ولا الی ایجاب غیره لعدم الالتزام بخلاف ما اذا خالع علی خل بعینه فظهر انه خمر لانها سمت مالا فصار مغروراً وبخلاف ما اذا کاتب او اعتق علی خمر حیث تجب قيمة العبد لان ملک المولی فیہ متقوم ومارضی بزواله مجاناً اما ملک البضع فی حالة الخروح غیر متقوم علی ما ذکر وبخلاف النکاح

لان البضع فی حالة الدخول متقوم و الفقه انه شریف فلم یشرع تملکھ الابعوض اظہاراً لشرفہ فاما الاسقاط
فنفسہ شریف فلاحاجة ایجاب المال

ترجمہ قدوری نے کہا اور اگر خلع میں عوض باطل ہو جیسے مسلمان شراب یا سوریہ مردار پر ضلع کرے تو شوہر کے لئے کچھ عوض نہیں ہوگا اور یہ فرقت بائنہ ہوگی اور اگر طلاق میں عوض باطل ہو تو طلاق رجعی ہوگی پس دونوں صورتوں میں طلاق واقع ہونا (عورت کے) قبول کرنے پر اطلاق کو) معلق کرنے کی وجہ سے ہے اور دونوں طلاقوں کا حکم میں مختلف ہونا اس لئے ہے کہ جب عوض باطل ہو گیا تو پہلی صورت میں عمل کرنے والا لفظ خلع ہے اور یہ کنایہ ہے اور دوسری صورت میں عمل کرنے والا لفظ صریح ہے اور صریح طلاق کے بعد رجعت ہوتی ہے اور شوہر کے واسطے عورت پر کچھ واجب نہ ہوا کیونکہ عورت نے مال متقوم بیان نہیں کیا تا کہ وہ مرد کو دھوکا دینے والی قرار پائے اور اس لئے کہ مسکمی کو واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں مسلمان ہونے کی وجہ سے اور غیر مسکمی کو واجب کرنے کی صورت نہیں التزام نہ کرنے کی وجہ سے بخلاف اس صورت کے جب کہ کسی معین مملکہ سرکہ پر (شوہر نے) خلع کیا پھر ظاہر ہوا کہ وہ تو خراب ہے۔ کیونکہ عورت نے مال ذکر کیا تھا پس شوہر دھوکا کھانے والا ہو گیا اور برخلاف اس صورت کے جب اپنے غلام کو شراب پر مکاتب یا آزاد کیا تو غلام کی قیمت واجب ہوگی کیونکہ مولیٰ کی ملک اس میں متقوم ہے اور مالک اس ملک کو مفت زائل کرنے پر راضی نہیں ہوا ہے اور یہی ملک بضع حاست خروج میں تو وہ غیر متقوم ہے۔ چنانچہ ہم ذکر کریں گے اور برخلاف (شراب پر) نکاح کرنے کے اس لئے کہ حاست دخول میں بضع متقوم ہے اور بھید یہ ہے کہ عورت کا بضع ایک شریف چیز ہے پس اس کا مالک بننا مشروع نہیں ہوا مگر عوض کے ساتھ تا کہ اس کی شرافت ظاہر ہو اور رہا مالک کو ساقط کرنا تو وہ اپنی ذات میں شریف ہے پھر مال واجب کرنے کی کوئی حاجت نہیں ہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر خلع میں عوض باطل ہو مثلاً مسلمان مرد اپنی بیوی سے شراب یا سوریہ مردار پر خلع کرے تو شوہر کے لئے عورت پر کوئی چیز بدل ضلع کے طور پر واجب نہیں ہوگی اور عورت پر طلاق بائن واقع ہو جائے گی۔

اور اگر مدخول بہ عورت کو عوض پر طلاق دی ہے اور یہ طلاق تیسری طلاق نہیں ہے اور اس صورت میں عوض باطل ہے تو عورت پر طلاق رجعی واقع ہوگی اور شوہر کے لئے عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا دونوں صورتوں میں طلاق کا واقع ہونا اس لئے ہے کہ عورت کی طلاق کو اس کے قبول کرنے پر معلق کیا گیا تھا اور اس نے قبول بھی کر لیا اور ان دونوں صورتوں کے حکم میں فرق ہے وہ یہ کہ پہلی صورت میں طلاق بائن واقع ہوگی اور دوسری صورت میں طلاق رجعی وجہ فرق یہ ہے کہ جب عوض باطل ہو گیا تو پہلی صورت میں عمل کرنے والا لفظ خلع ہے اور لفظ خلع الفاظ کنایہ میں سے ہے اور الفاظ کنایہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے علاوہ ان تین لفظوں کے جن کا ذکر ماقبل میں کر چکا اور لفظ خلع ان تین الفاظ میں سے نہیں ہے اس لئے لفظ خلع سے طلاق بائن واقع ہوگی اور دوسری صورت میں عوض باطل ہو جانے کے بعد انت طالق صریح لفظ طلاق عمل کرنے والا ہے اور صریح طلاق سے طلاق رجعی واقع ہوتی ہے اس وجہ سے دوسری صورت میں طلاق رجعی واقع ہوگی اور عورت پر کچھ واجب نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ عورت نے کوئی مال متقوم بیان نہیں کیا تا کہ وہ مرد کو دھوکا دینے والی شمار ہو پس جب دھوکا دینے والی نہیں ہے تو اس پر کوئی چیز بھی واجب نہیں ہوگی اور دوسری دلیل یہ ہے کہ عوض واجب کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ عورت پر مسکمی واجب کر دیا جائے دوم یہ کہ غیر مسکمی واجب کیا جائے مگر یہ دونوں صورتیں ناممکن ہیں اول تو اس لئے کہ مسلمان شراب سور وغیرہ کو نہ تو سپرد کر سکتا ہے اور نہ ہی شرعاً ان پر قبضہ کرنے کی اجازت ہے اس وجہ سے مسلمان ہونے کی وجہ سے مسکمی کو واجب نہیں کیا

جاسکتا اور ثانی یعنی غیر مسمیٰ کو اس لئے واجب نہیں کیا جاسکتا کہ عورت نے اس کو اپنے ذمہ قبول نہیں کیا ہے۔

اس کے برخلاف اگر سرکہ کے معینہ مشکے پر خلع ہوا ہے مثلاً عورت نے کہا کہ یہ سرکہ بدن خلع میں دو گنی پھر معلوم ہوا کہ وہ سرکہ نہیں بد شراب ہے تو ابو حنیفہ کے نزدیک عورت پر مقدار مہر واجب ہوگی اور صاحبین کے نزدیک اس کے مثل سرکہ واجب ہوگا جیسے کہ مہر کے سلسلہ میں باب المہر میں گزر چکا۔

دلیل یہ ہے کہ عورت نے مال کا ذکر کیا حالانکہ وہ مال نہیں تھا پس عورت اپنے شوہر کو دھوکا دینے والی ہوئی اور عقد کے ضمن میں دھوکا دینا ضمان کو واجب کرتا ہے اس وجہ سے عورت مسمیٰ کی ضامن ہوگی۔

اور اس کے برخلاف اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو شراب کے عوض مکاتب بنایا یا آزاد کیا تو اس صورت میں غلام پر اپنی قیمت واجب ہوگی دلیل یہ ہے کہ مولیٰ کی ملک غلام میں مقوم ہے چنانچہ اگر کسی نے غلام کو غصب کر لیا تو غاصب پر قیمت واجب ہوگی حاصل یہ کہ غلام قیمت دار چیز ہے اور مولیٰ اپنی ملکیت کو مفت زائل کرنے پر راضی نہیں ہے اور غلام بدل یعنی شراب کو سپرد کرنے پر قادر نہیں اس لئے کہ مسلمان کے حق میں شراب غیر مقوم ہے اس وجہ سے مبادل یعنی غلام کی قیمت واجب ہوگی اور رہا ملک بضع حالت خروج میں سو وہ غیر مقوم ہے۔

اور بخلاف النکاح سے نکاح اور خلع کے درمیان فرق بیان کیا ہے چنانچہ اگر شراب پر نکاح کیا گیا تو نکاح صحیح اور مہر مثل واجب ہوگا اور اگر خلع کیا تو خلع صحیح اور عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا وجہ فرق یہ ہے کہ بضع حالت دخول میں مقوم ہے اور حالت خروج میں غیر مقوم اور بضع کے حالت خروج میں غیر مقوم اور حالت دخول میں مقوم ہونے میں بھید اور راز یہ ہے کہ ملک بضع شریف اور قدر و منزلت کی چیز ہے اس لئے کہ اس شرافت کو ظاہر کرنے کے لئے بغیر عوض اس کا مالک بننا مشروع ہوا اور رہا بضع سے شوہر کی ملک کا ساقط ہونا تو وہ فی نفسہ شریف ہے۔ لہذا اس وقت مال واجب کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔

جو چیز مہر بننے کی صلاحیت رکھتی ہے وہ بدل خلع بھی بن سکتی ہے

قال وما جازان یكون مہرا جازان یكون بدلا فی الخلع لان ما یصلح عوضا للمتقوم اولی ان یصلح لغير المتقوم

ترجمہ امام قدوری نے کہا کہ جو چیز مہر ہو سکتی ہے (وہ بالا جماع) خلع کا عوض ہو سکتی ہے اس وجہ سے کہ جو چیز قیمتی بضع کا عوض ہو سکتی ہے بدرجہ اولیٰ غیر قیمتی کا عوض ہو سکتی ہے۔

تشریح اس عبارت میں مصنف ایک ضابطہ بیان فرما رہے ہیں وہ یہ کہ جو چیز عقد نکاح میں مہر بن سکتی ہے وہ بالاتفاق عقد خلع میں بدل خلع بن سکتی ہے دلیل یہ ہے کہ عقد نکاح کے وقت ملک بضع مقوم ہے اور خلع کے وقت غیر مقوم لہذا جو چیز بضع مقوم کا عوض بن سکتی ہے وہ بضع غیر مقوم کا عوض بدرجہ اولیٰ ہو سکتی ہے۔

البتہ اس کا برعکس نہیں ہے، یعنی جو چیز خلع میں عوض ہو سکتی ہو وہ نکاح میں مہر بھی ہو سکے ضروری نہیں ہے۔ اس سے کہ بعض چیزیں ایسی ہیں جو بدل خلع بن سکتی ہیں مگر مہر نہیں بن سکتی مثلاً ایک درہم سے نو درہم تک بدل خلع تو ہو سکتا ہے مگر مہر نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح اگر یہ

کہا کہ بکری۔۔۔ پیس میں جو کچھ ہے وہ خلع میں عوض ہے تو یہ درست ہوگا اور اگر اس کو مہر بنایا تو جائز نہیں ہوگا۔

عورت نے مرد سے کہا جو کچھ میرے ہاتھ میں ہے اس پر خلع کر لے اور عورت کے ہاتھ میں کچھ نہیں تھا عورت پر کچھ بھی لازم نہیں ہوگا

فان قالت له خالعني على مافي يدي فخالعني ولم يكن في يدها شيء فلا شيء عليها لانها لم تعود تنسمة المال

ترجمہ۔۔۔ پس اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا مجھے خلع دیدے۔ اس چیز پر جو چھ میرے ہاتھ میں ہے۔ پھر شوہر نے عورت کو خلع دیدیا۔ حالانکہ عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت پر کوئی چیز واجب نہیں ہوتی۔ کیونکہ عورت نے شوہر کو مال کا نام لے کر دھوکا نہیں دیا ہے۔ تشریح۔۔۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ عورت کے کلام مافی یدی میں لفظ مافی ہے جو مال اور غیر مال سب و شامل ہے اس وجہ سے عورت مال کا ذکر کرے اپنے شوہر کو دھوکا دینے والی شمار نہیں ہوگی اور جب دھوکا دینے والی نہیں ہے تو اس کی چیز کی ضمانت بھی نہیں ہوگی۔

عورت نے کہا خالعنی علی مافی یدی من مال عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا تو مہر لوٹانا عورت پر لازم ہے

وان قالت خالعني على مافي يدي من مال فخالعها فلم يكن في يدها شيء ردت عليه مهرها لانها سمت مالالم يكن الزوج راضيا بالنزوال الابعوض ولا وجه الى ايجاب المسمى وقيمته للجهالة ولا الى قيمة البضع اعني مهر المثل لانه غير متقوم حالة الخروح فتعين ايجاب ما قام به على الزوج دفعا للضرر عنه

ترجمہ۔۔۔ اور اگر عورت نے کہا کہ مجھے خلع دیدے۔ اس مال پر جو میرے ہاتھ میں ہے پس شوہر نے اس کو خلع دے دیا حالانکہ عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت اس کو اپنا مہر واپس کرے۔ اس لئے کہ جب عورت نے مال ذکر کیا ہے تو شوہر بغیر عوض لئے ملک نکاح و کر کرنے پر راضی نہیں ہوا اور جہالت کی وجہ سے مسکمی اور اس کی قیمت کو واجب کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے اور نہ بضع کی قیمت یعنی مہر مثل واجب کرنے کی کوئی وجہ ہے۔ اس لئے کہ حالت خروج میں بضع غیر متقوم ہوتا ہے۔ پس اس کا واجب کرنا معین ہو یا جتنے میں وہ شوہر کو پرانی سے شوہر سے ضرر دہا کر رہا ہے۔

تشریح۔۔۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا خالعنی علی مافی یدی من مال پس شوہر نے عورت کو خلع دے دیا پھر دیکھا تو اس کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو اس صورت میں عورت اس کو مقدار مہر واپس کرے کی دلیل یہ ہے کہ عورت نے چونکہ مال ذکر کیا ہے اس لئے شوہر بغیر عوض لئے ملک نکاح زائل کرنے پر راضی نہیں ہوگا۔

اور عوض کی چار صورتیں ہیں (۱) مسکمی (۲) اس کی قیمت (۳) بضع کی قیمت یعنی مہر مثل (۴) وہ مقدار مہر جو عورت اپنے شوہر سے لے چکی ہے۔ اول کے تین احتمال باطل ہیں۔ کیونکہ مسکمی یعنی مافی یدی من مال اور اس کی قیمت ان دونوں میں سے ہر ایک مجبوں ہے اور یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ جب مسکمی مجبوں سے تو اس کی قیمت بدرجہ اولیٰ مجبوں کی ہوگی اور بضع کی قیمت یعنی مہر مثل اس وجہ سے واجب نہیں کی

جاسکتی کہ حاست خروج میں ملک بضع کی کوئی قیمت ہی نہیں پس جب تین احتمال باطل ہو گئے تو چوتھا احتمال یعنی مقدار ہمہ کا واجب نہ متعین ہو گیا تا کہ شوہر کے ضرر کو دور کیا جاسکے۔

عورت نے کہا خالعنی علی مافی یدی من دراهم او من الدراهم مرد نے ایسا کر

لینا عورت کے ہاتھ میں کچھ بھی نہیں تھا عورت پر تین دراهم لازم ہیں

و لو قالت خالعنی علی مافی یدی من دراهم او من الدراهم ففعل فلم یکن فی یدھا شیء فعْلِیْھا ثَلَاثَةُ درہم لا یُہَا سَمَتِ الحِجْرَ و اقلہ ثلثۃ و کلمۃ من ہینا للصلۃ دون التبعض لان الکلام یحتل بدوہ

ترجمہ اور اگر عورت نے کہا مجھ کو خلع دیدے ان دراهم پر جو میرے ہاتھ میں ہیں شوہر نے ایسا کیا (مگر) عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو عورت پر تین درہم واجب ہوں گے کیوں کہ عورت نے صیغہ جمع ذکر کیا ہے اور اقل جمع تین ہیں اور یہاں کلمہ من بیان کرتا ہے کہ تبعض کے لئے کیونکہ کلام اس کے بغیر مختل ہو جاتا ہے۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا خالعنی علی مافی یدی من دراهم یا من الدراهم۔ پس شوہر نے ایسا کیا مگر عورت کے ہاتھ میں کچھ نہ تھا تو اس صورت میں عورت پر تین درہم واجب ہوں گے۔

دلیل یہ ہے کہ عورت نے دراهم صیغہ جمع کے ساتھ ذکر کیا ہے اور اقل جمع تین ہیں اور من دراهم میں لفظ من بیان کے لئے ہے نہ کہ تبعض کے لئے جیسے فاجتنبوا الرجس من الاوثان میں من بیان کے لئے ہے اور من کے بارے میں بعض حضرات نے غلط بیان کیا ہے وہ یہ کہ بروہ جگہ جہاں بغیر لفظ من کے کلام صحیح ہو جائے وہاں لفظ من تبعض کے لئے ہوگا جیسے اخذت من الدراهم اور بروہ جگہ جہاں بغیر لفظ من کے کلام صحیح نہ ہو اس جگہ لفظ من بیان کے لئے ہوگا۔ پس اگر عورت خالعنی علی مافی یدی دراهم کہتی تو یہ کلام مختل ہوگا۔ اس ثابت ہو گیا کہ یہاں کلمہ من بیان کے لئے ہے نہ کہ تبعض کے لئے لہذا جمع اپنے حال پر باقی رہی اور چونکہ اقل جمع تین ہیں اس لئے عورت پر تین درہم واجب ہوں گے۔

عورت نے بھاگے ہوئے غلام پر خلع کر لیا اس شرط پر کہ وہ اس سے بری ہے

عورت بری نہیں ہوگی عورت پر غلام کا عین سپرد کرنا لازم ہے اور عجز متحقق ہونے

کی صورت میں قیمت لازم ہے

وان احتلعت علی عبد لها ابق علی انھا لرینۃ من ضمانہ لم تبرأ علیھا تسلیم عینہ ان قدرت و تسلیم قسمتہ ان عجزت لانه عقد المعاوضۃ فیفتضی سلامة العوض واشتراط البراءۃ عنه شرط فاسد فیصل الا ان الحرج لا یبطل بالشروط الفاسدة و علی هذا الکاح

ترجمہ اور اگر عورت نے (اپنے شوہر سے) ایسے غلام پر خلع کیا جو بھاگا ہوا ہے اس شرط پر کہ عورت اس غلام کی ضمانت سے بری ہے تو وہ بری نہ ہوگی اور اس پر عینہ اس غلام کا سپرد کرنا واجب ہوگا اگر قادر ہو اور اگر عاجز ہو تو اس کی قیمت کا سپرد کرنا واجب ہے کیونکہ

خلع عقد معوض کا تقاضا کرے گا اور اس سے بری ہونے کی شرط لگانا شرط فاسدہ کا موجب ہو جائے گی مگر یہ کہ خلع شرط فاسدہ سے باطل نہیں ہوتا ہے اور اسی پر نکاح کو قیاس کیا جائے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے ایسے غلام پر خلع کر لیا کہ وہ غلام بھوکا ہو، اسے اس شرط پر کہ وہ عورت اس غلام کی ضمانت سے بری ہے یعنی عورت نے یہ شرط بیان کی کہ اس غلام کو حاصل کرنے اور سپرد کرنے کا مجھ سے مطابقت نہ کیا جائے اور وہ غلام مل گیا تو سپرد کر دیا جائے گا ورنہ کوئی چیز واجب نہ ہوگی تو اس صورت میں یہ عورت بری نہیں ہوگی بلکہ اگر یہ عورت اس غلام پر قرق در ہوگئی تو بعینہ اس غلام کو سپرد کرنا واجب ہوگا اور اگر اس غلام کو سپرد کرنے سے عاجز ہوگئی تو اس کی قیمت کا سپرد کرنا واجب ہوگا۔

دیں یہ ہے کہ خلع عقد معوض کا مقتضی ہوگا ہذا عورت کی جانب سے برات کی شرط لگانا شرط فاسدہ ہے کیونکہ یہ شرط مقتضی عقد کے خلاف ہے اور چونکہ خلع شرط فاسدہ کی وجہ سے باطل نہیں ہوتا بلکہ شرط فاسدہ باطل ہو جاتی ہے اس لئے یہاں شرط باطل ہو جائے گی اور خلع باقی رہے گا۔

اور جب شرط برات باطل اور خلع صحیح ہے تو عورت پر عہد مسمی واجب ہوگا اور اگر عہد مسمی سپرد کرنے پر قادر نہ ہو تو اس کی قیمت واجب ہوگی۔

اور یہی تفصیل نکاح میں ہے یعنی اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کیا اور مہر بنایا بھوکے ہوئے غلام کو اور شوہر نے اس غلام کو سپرد کرنے سے بری ہونے کی شرط بھی بیان کی تو یہ شخص بری نہیں ہوگا، بلکہ اگر عین غلام پر قرق در ہو گیا تو اس کو سپرد کرنا واجب ہے، ورنہ اس کی قیمت واجب ہوگی۔

عورت نے کہا طلقی ثلاثا بالف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر ثلاث الف لازم ہے

واذا قالت طلقنی ثلاثا بالف فطلقها واحداً فعليها ثلث الالف لانها لما طلبت الثلاث بالف فقد طلست كل واحدة بثلث الالف وهذا لان حرف الباء تصحب الاعواض و العوض ينقسم على المعوض والطلاق بانس لوجوب المال

ترجمہ اور اگر عورت نے کہا مجھ کو تین طلاقیں ایک ہزار کے بدلے دے۔ پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو عورت پر ایک ہزار کا ایک تہائی واجب ہوگا۔ کیونکہ جب عورت نے ایک ہزار کے بدلے تین طلاقیں کا مطالبہ کیا تو گویا ہر طلاق کو ایک ہزار کے تہائی کے عوض طلب کیا اور یہ اس لئے کہ لفظ ب معوضوں پر داخل ہوتا ہے اور عوض معوض پر منقسم ہوتا ہے اور طلاق بان ہوگی مال کے واجب ہونے کی وجہ سے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ عورت نے اپنے شوہر سے کہا طلقی ثلاثا بالف۔ پھر شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو عورت پر ایک طلاق بان واقع ہو جائے گی اور اس پر ایک ہزار کا ایک تہائی واجب ہوگا اور اسی کے قائل امام شافعی ہیں دلیل یہ ہے کہ جب عورت نے ایک ہزار کے عوض تین طلاقیں طلب کیں تو گویا اس نے ہر ایک طلاق کو ایک ہزار کے ایک تہائی کے عوض طلب کیا ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ کلمہ با عوض پر داخل ہوتا ہے اس وجہ سے الف (ایک ہزار) عوض ہوگا اور تین طلاقیں معوض ہوں گی اور قعدہ ہے کہ عوض معوض پر منقسم

ہوتا ہے لہذا ایک ہزار تین طلاقیں پر منقسم ہوگا۔

اور طلاق بائن اس لئے واقع ہوگی کہ یہ طلاق علی مال ہے اور طلاق علی مال سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے۔ اس وجہ سے طلاق بائن واقع ہوگی۔

عورت نے کہا طلقنی علی الف شوہر نے ایک طلاق دیدی عورت پر کچھ لازم ہوگا یا نہیں اور شوہر کو رجوع کا حق ہوگا یا نہیں، اقوال فقہاء

وان قالت طلقنی ثلاثا علی الف فطلقها واحدة فلا نسى علیها عدا سی حبیقة ویسک الرجعة وقالہی واحدة بانہ ثلاث الالف لان کلمة علی بمنزلہ الباء فی المعاوضات حی ان قولہم احمل هذا الطعام بدرہم او علی درہم سواء وله ان کلمة علی للشرط قال اللہ تعالیٰ یبایعک علی ان لا یشرکک باللہ سی ومن قال لامراتہ انت طالق علی ان تدخلی الدار کان شرطا وهذا لا یدل للزوم حقیقة واستعیر للشرط لانه لا یرم الجزاء واذا کان للشرط فالمشروط لا یتوزع علی احرار الشرط بخلاف الباء لانه للعوض علی مامر واذا لم یجب المال کان مبتدأ فوقع الطلاق ویملک الرجعة

ترجمہ اور اگر عورت نے کہا مجھ کو ایک ہزار پر تین طلاقیں دیدے پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو ابو حنیفہ کے نزدیک عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور شوہر رجعت کا مالک ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ ایک یا سب ایک ہزار کے تہائی کے بدلے واقع ہوئی کیونکہ کلمہ علی معاوضات میں باء کے مرتبہ میں ہے حتی کہ ان کا قول احمل هذا الطعام بدرہم یا علی درہم دونوں برابر ہیں اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ کلمہ علی شرط کے لئے آتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وہ عورتیں آپ سے اس شرط پر بیعت کریں کہ وہ اللہ کے ساتھ کسی کو شریک نہیں کریں گی اور جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق علی ان تدخلی الدار تو یہ شرط ہے اور یہ اس لئے کہ کلمہ علی حقیقت لزوم کے لئے ہے اور شرط کے لئے مستعار لیا گیا ہے کیونکہ شرط ملازم جزا ہے اور جب (کلمہ علی) کے ساتھ تو مشروط اجزاء شرط پر منقسم نہیں ہوتا۔ بخلاف باء کے اس لئے کہ وہ عوض کے لئے آتا ہے چنانچہ گزر چکا اور جب مال واجب نہیں ہوا تو یہ طلاق ابتدا ہوگی پس طلاق پڑ جائے گی اور شوہر رجعت کا مالک ہوگا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا طلقنی ثلاثا علی الف درہم پس شوہر نے اس کو ایک طلاق دیدی تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک ایک طلاق رجعی واقع ہو جائے گی اور عورت پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور اسی کے قائل امام احمد ہیں اور صاحبین نے فرمایا ہے کہ ایک ہزار درہم کے ایک تہائی کے عوض ایک طلاق بائن واقع ہوگی اس کے قائل امام شافعی ہیں۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ طلاق علی مال عورت کی جانب سے مقدم معاوضہ ہے اور معاوضات میں کلمہ علی بے مرتبہ میں ہے یعنی عند معاوضہ میں جو کلمہ بایا کا ہے وہی کلمہ علی کا ہے۔ چنانچہ طلقنی ثلاثا بالف کی صورت میں اگر شوہر ایک طلاق واقع کر دیتا تو ایک ہزار کے ایک تہائی کے عوض ایک طلاق بائن واقع ہو جاتی اسی طرح علی الف کی صورت میں بھی ایک طلاق بائن ثلاث الف کے عوض واقع ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اس جگہ کلمہ علی شرط کے لئے ہے کیونکہ کلمہ علی موبسوع ہے معنی مستعدا کے لئے جیسے زید علی اسلحہ اور اگر

استثناء پر حمل معتذر ہو جائے تو الزام کے معنی پر محمول کیا جائے گا جیسے عید دین اور اگر الزام کے معنی بھی معتذر رہو جائیں تو شرط کے معنی پر محمول کیا جائے گا اس لئے کہ شرط اور جزاء کے درمیان مناسبت ہے بایں صورت کہ جس طرح زمر اور عزم کے درمیان یہ ہوتا ہے، اسی طرح شرط و جزاء کے درمیان بھی لزوم ہوتا ہے، گویا حرف علی شرط کے لئے حقیقت ہے جیسا کہ مصنف نے فرمایا ان کا معنی علی شرط (الکفایہ) اور صاحب عنایہ نے بیان کیا ہے کہ کلمہ علی شرط کے معنی میں مجز ہے۔

حاصل دونوں کا یہ ہے کہ اس جگہ کلمہ علی شرط کے لئے ہے حقیقت ہو یا مجاز جیسے باری تعالیٰ کے قول یا یعنک علی ان لا یسرکن باللہ شیاً میں عدم اشراک باللہ بیعت کی شرط ہے ورائست طالق علی ان ندخلی الدار میں وقوع طلاق کی شرط دخول دار ہے۔

پس علی الف میں علی کا شرط کے لئے ہونا ثابت ہو گیا اور مشروط شرط کے جزاء پر منقسم نہیں ہوتا، کیونکہ مشروط پایا جاتا ہے جو شرط کے وقت اور شرط نام ہے جمیع اجزاء کا۔ لہذا شرط کے ایک جزء کے پائے جانے کی وجہ سے مشروط کا ایک جزء واقع نہیں ہوگا اس لئے کہ شرط نہیں پائی گئی اس کے برخلاف باء کہ وہ عوض کے لئے ہے اور عوض معوض پر منقسم ہوتا ہے۔

پس جب مسئلہ مذکورہ طعن شد علی الف میں شوہر کے ایک طلاق دینے کی وجہ سے عورت پر مال واجب نہیں ہوا تو شوہر کی یہ طلاق وہ نہیں ہوگی جس کا عورت نے سوال کیا تھا بلکہ یہ شوہر کی جانب سے ابتداء طلاق ہوگی اور چونکہ شوہر نے لفظ صریح کے ساتھ طلاق دی ہے اس لئے اس سے طلاق رجعی واقع ہوگی۔ واللہ اعلم بالصواب۔

شوہر نے کہا طلقی نفسک ثلاثا بالف یا علی الف عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی کوئی بھی طلاق واقع نہیں ہوگی

ولو قال الزوج طلقی نفسک ثلاثا بالف او علی الف فطلقت نفسها واحدا لم يقع شیء لان الزرح مارضی بالسبوتة الالیسلم الالف کذا بخلاف قولها طلقی ثلاثا بالف لانها لمارضیت بالسبوتة بالف کانت ببعضها ارضی

ترجمہ اور اگر شوہر نے (اپنی بیوی سے) کہا تو اپنے نفس کو ایک ہزار کے عوض یا ایک ہزار پر تین طلاقات دیدے۔ پس عورت نے اپنے آپ کو ایک طلاق دی تو کچھ واقع نہ ہوگی۔ اس وجہ سے کہ شوہر اسکو بابتہ کرنے پر راضی نہ ہوا اسکا مگر یہ (شوہر) کو پورا ایک ہزار درہم سپرد دینے جائیں بخلاف عورت کے قول طلقی ثلاث بالف کے یوں کہ جب عورت ایک ہزار کے عوض ہاتھ ہونے پر راضی ہو تو ایک ہزار کے جزا پر بدرجہ اولیٰ راضی ہوگی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا طلقی نفسک ثلاثا بالف یا علی الف پس عورت نے اپنے نفس پر ایک طلاق واقع کی تو کچھ نہیں واقع ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ شوہر اپنی بیوی کو بابتہ کرنے پر اس صورت میں راضی ہوا ہے جب کہ اس کو پورا ایک ہزار موصول ہو۔ پس شوہر کا ایک ہزار کے بدلے اپنی ملک کو زائل کرنے پر راضی ہونا اس پر دالت نہیں کرتا کہ وہ ایک ہزار سے کم کے بدلے بھی اپنی ملک کو زائل کرنے پر راضی ہے اس کے برخلاف اگر عورت نے اپنے شوہر سے کہا طلقی ثلاثا بالف پھر شوہر نے اس کو ایک

صالح دے تو ایک ہزار کے عوض ایک بائندہ واقع ہو جائے گی اس لئے کہ یہ عورت ایک ہزار کے عوض پہاڑ سے لے کے لئے راضی ہوئی تو ایک ہزار سے کم یعنی ثلث الغ پر بدرجہ اولیٰ راضی ہو جائے گی۔

شوہر نے کہا انت طالق علی الف عورت نے قبول کر لیا عورت مطلقہ ہو جائے گی

اور عورت پر ہزار لازم ہوں گے

ولو قال است طالق علی الف فقلت طلقت وعلیہا الالف وهو كقولہ است طالق مالم ولا مد من القول فی الوجهین لان معنی قوله بالف عوض الف یحب لی عذیک ومعنی قوله علی الف علی شرط الف یكون لی عذیک والعوض لا یحب بدون قوله والمعلق بالشرط لا یسرل فی وجوده والطلاق بان لم یفلما

ترجمہ اور اگر شوہر نے کہا تو ہزار پر طاقہ ہے۔ پس عورت نے قبول کیا تو طالق ہو جائے گی اور اس پر ہزار لازم نہیں ہے اور یہ ایسا ہے جیسا کہ اس کا قول انت طالق بالف اور دونوں صورتوں میں عورت کا قبول نہ ضروری ہے اس لئے کہ اس سے قبل بالغ کے معنی عوض الغ یحب لی عذیک یعنی ایسے ہزار کے عوض جو میرے تجھ پر واجب ہیں اور اس کے قول علی الف کے معنی ہیں ایک ہزار کی شرط جو میرے تجھ پر لازم ہیں اور عوض بغیر قبول کے واجب نہیں ہوتا ہے اور جو چیز معلق بالشرط ہے وہ وجود شرط سے پہلے نہیں اترتی ہے اور طلاق بائندہ ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم کہہ چکے ہیں۔

تشریح صورت مسندہ یہ ہے کہ انت طالق علی الف اور است طالق بالف دونوں عورت نے قبول کرنے پر موقوف ہیں اگرچہ اس میں عورت نے قبول کر لیا تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی بالف کے معنی ہیں ایک ہزار کی شرط پر جو میرے تجھ پر لازم ہیں حاصل یہ کہ پہلی صورت (بالغ) میں ایک ہزار عوض ہیں اور دوسری صورت (علی الف) میں ایک ہزار شرط ہیں اور جو چیز شرط پر معلق ہوتی ہے وہ شرط کے پائے جانے سے پہلے موجود نہیں ہوتی پس اس صورت میں ایک ہزار قبول کر لینے کے بعد طلاق ہوتی اس لئے اس صورت میں قبول کرنا ضروری ہے۔

اور ان دونوں صورتوں میں طلاق بائن واقع ہوئی۔ دلیل اس باب میں گذر چکی تھی حدیث الحلح تطبیقہ ہائہ۔ اور دلیل عقلی کہ عورت اسی صورت میں مال سپرد کرنے کے لئے آمادہ ہوئی جب اس کا نفس اس کے سپرد کر دیا جائے اور نفس کا سپرد کرنا طلاق بائن سے ہوگا نہ کہ طلاق رجعی سے۔

شوہر نے اپنی بیوی کو کہا انت طالق وعلیک الف عورت نے قبول کر لیا یا آقا نے

غلام کو کہا انت حر وعلیک الف غلام نے قبول کر لیا غلام آزاد ہو جائے گا اور عورت

مطلقہ ہوگی اور دونوں پر کچھ لازم نہیں ہوتا، اقوال فقہاء

ولو قال لامرأته است طالق وعلیک الف فقلت او قال لعده است حر وعلیک الف فقلت عن العده وطلقت المرأة ولا شیء علیہما عند ابی حنیفہ وكذا اذا لم یفلا وقال علی کل واحد منهما الالف اذا قبل وادالم

یتقبل لا یقع الطلاق والعناق لهما ان هذا الکلام يستعمل للمعاوضة فان قولهم احمل هذا المتاع ولك درهم بمنزلة قولهم بدرهم وله انه جملة تامة فلا ترتبط بما قبله الا بدلالة اذا لاصل فيها الاستقلال ولا دلالة لان الطلاق والعناق یفکان عن المال بخلاف البیع والاجارة لانهما لا یوحدان دونه

ترجمہ اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا تو مطلقہ ہے اور تجھ پر ایک ہزار درہم ہیں اس عورت نے قبول کر لیا یا مالک نے اپنے غلام سے کہا کہ تو آزاد ہے اور تجھ پر ایک ہزار درہم ہیں پس غلام نے قبول کیا تو غلام آزاد ہو گیا اور عورت مطلقہ ہو گئی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک ان دونوں پر کچھ واجب نہیں ہوا اور ایسے ہی اگر دونوں نے قبول نہ کیا اور صاحبین نے فرمایا کہ دونوں میں سے ہر ایک پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے جب کہ اس نے قبول کر لیا ہو اور جب قبول نہ کیا ہو عورت پر طلاق نہ ہوگی اور غلام آزاد نہ ہوگا صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام معاوضہ کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اس لئے کہ اس کا قول احمل هذا المتاع ولك درهم ان کے قول بدرہم کے مرتبہ میں ہے اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ علیک الف پورا بملہ ہے اپنے مال کے ساتھ مربوط نہیں ہے مگر دانت کے ساتھ اس واسطے کہ جملہ میں صل یہ ہے کہ خود مستقل ہو اور یہاں کوئی دلیل موجود نہیں ہے اس لئے کہ طلاق اور عتق دونوں مال سے جدا ہو جاتے ہیں بخلاف بیع اور اجارہ کے اس لئے کہ وہ دونوں بغیر مال کے نہیں پائے جاتے۔

تشریح صورت مسند یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق وعلیک الف پس عورت نے قبول کر لیا یا مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا انت حر وعلیک الف پس غلام نے قبول کر لیا تو غلام آزاد ہو گیا اور عورت پر طلاق واقع ہو گئی اور امام ابوحنیفہ کے نزدیک دونوں پر کچھ واجب نہیں ہوگا اور یہی حکم اس وقت ہے جب ان دونوں نے قبول نہیں کیا ہے اور صاحبین نے فرمایا ہے کہ عورت اور غلام ان دونوں میں سے ہر ایک پر ایک ہزار واجب ہوگا بشرطیکہ قبول کیا ہو اور اگر قبول نہیں کیا ہے تو نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ آزادی۔

حاصل یہ کہ امام صاحب اور صاحبین کے درمیان دو باتوں میں اختلاف ہے ایک یہ کہ عورت یا غلام جب مال قبول کرے تو امام صاحب کے نزدیک طلاق اور آزادی مفت واقع ہو جائے گی اور ان کے مال قبول کرنے کا اعتبار نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک عورت اور غلام پر مال واجب ہوگا۔ دوم یہ کہ جب عورت اور غلام نے مال قبول نہیں کیا تو امام صاحب کے نزدیک طلاق اور آزادی واقع ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک مال قبول نہ کرنے کی صورت میں نہ طلاق واقع ہوگی اور نہ آزادی۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام یعنی علیک الف معاوضہ کے لئے استعمال ہوتا ہے چنانچہ احمل هذا المتاع ولك درهم اور احمل هذا المتاع بدرہم دونوں کے ایک معنی ہیں۔ پس چونکہ خلع عقد معاوضہ ہے اس لئے وعلیک الف میں واو، با کے معنی میں ہوگا گویا شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت طالق بالف اور انت طالق بالف کی صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر عورت قبول کرے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس کے ذمہ لازم ہوگا اور اگر قبول نہ کرے تو طلاق واقع نہ ہوگی اور نہ اس کے ذمہ مال لازم ہوگا پس ایسے ہی یہاں بھی یہی حکم ہے۔

اور صاحبین کی دلیل اس طرح بھی بیان کی جاسکتی ہے کہ وعلیک الف میں واو حال کے لئے ہے گویا شوہر نے کہا انت طالق فی حال ما یجب لی علی علیک الف یعنی تو طلاق ہے اس حال میں کہ میرا تجھ پر ایک ہزار روپیہ واجب ہے اور نہی کہتے ہیں کہ حال شرط کے حکم میں ہوتا ہے بہذا انت طالق وعلیک الف کے معنی ہیں انت طالق علی شرط الف اور مال کو شرط

قرار دینے کی صورت میں عورت کا قبول کرنا ضروری ہے جیسا کہ پہلے مسئلہ میں نزر چکا لہذا اگر عورت مال قبول کرے گی تو طلاق واقع ہو جائے گی اور اس پر مال واجب ہوگا ورنہ نہیں۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ علیک الف مبتدا اور خبر سے ترکیب پا کر جملہ تامہ ہے اور جملہ تامہ بغیر دلیل کے ماقبل کے ساتھ مربوط نہیں ہوتا ہے اس لئے کہ جملہ تامہ میں اصل یہ ہے کہ وہ مستقل ہو اور یہاں ماقبل کے ساتھ مربوط ہونے پر کوئی دلیل نہیں ہے کیونکہ صداق اور عتاق دونوں مال سے جدا ہو جاتے ہیں بلکہ ان دونوں میں کریموں کی عادت یہ ہے کہ وہ عوض قبول نہیں کرتے۔

اس کے برخلاف بیع اور اجارہ کہ یہ دونوں بغیر مال کے نہیں پائے جاتے ہیں کیونکہ یہ دونوں معوضہ محضہ ہیں پس ثابت ہو گیا کہ علیک الف کانت طالق کے ساتھ کوئی تعلق نہیں۔

شوہر نے کہا انت طالق علی الف اس شرط پر کہ مجھے خیار ہے یا تجھے تین دن کا خیار ہوگا عورت نے قبول کر لیا اگر خیار شوہر کیلئے ہے تو باطل ہے اور اگر عورت کیلئے ہے تو جائز ہے اور اگر عورت نے تین دن میں رد کر دیا تو خیار باطل ہے

ولو قال انت طالق علی الف علی انی بالخیار او علی انک بالخیار ثلثة ایام فقبلت فالخیار باطل اذا کان للزوج وهو جائز اذا کان للمراة فان ردت الخیار فی الثلث بطل وان لم ترد طلقت ولزمها الالف وهذا عند ابی حنیفہ وقال الخیار باطل فی الوجهین والطلاق واقع وعلیها الف درهم لان الخیار للفسخ بعد الانعقاد لا للمنع من الانعقاد والتصرفان لا یحتملان الفسخ من الجانبین لانه فی جانبہ یمین ومن جانبہا شرطها ولا بی حنیفہ ان الخلع فی جانبہا بمنزلة البیع حتی یصح رجوعها ولا یتوقف علی ما وراء المجلس فیصح اشتراط الخیار فیہ اما فی جانبہ یمین حتی لا یصح رجوعه ویتوقف علی ما وراء المجلس ولا خیار فی الایمان وجانب العبد فی العتاق مثل جانبہا فی الطلاق

ترجمہ اور اگر شوہر نے کہا تو طلاق والی ہے ایک ہزار درہم پر اس شرط پر کہ مجھے تین روز تک اختیار ہے یا تجھے اختیار ہے پس عورت نے قبول کیا تو یہ خیار باطل ہے جب کہ شوہر کے لئے ہو اور یہ خیار جائز ہے جب کہ عورت کے لئے ہو پھر اگر عورت نے تین دن کے اندر خیار رد کر دیا تو صداق باطل ہوگئی اور اگر رد نہیں کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت پر ایک ہزار درہم لازم ہو جائیں گے اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ خیار دونوں صورت میں باطل ہے اور طلاق واقع ہوگئی اور اس پر ہزار درہم لازم ہیں کیونکہ خیار منعقد ہونے کے بعد فسخ کے لئے ہوتا ہے اور منعقد ہونے سے روکنے کے لئے نہیں ہوتا اور دونوں تصرف دونوں جانب سے فسخ کا احتمال نہیں رکھتے ہیں کیونکہ خلع شوہر کی جانب میں قسم ہے اور عورت کی جانب سے اس کی شرط ہے۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ خلع عورت کی جانب میں بیع کے مرتبہ میں ہے حتی کہ عورت کا رجوع کرنا صحیح ہے اور ماوراء المجلس پر موقوف نہیں ہوتا ہے پس خلع میں خیار کی شرط لگانا صحیح ہے اور رہا (خلع) شوہر کی جانب میں (تو) وہ قسم ہے حتی کہ شوہر کا اس سے رجوع کرنا صحیح نہیں ہوتا اور ماوراء المجلس پر موقوف رہتا ہے اور ایمان (قسم) میں خیار نہیں ہے اور غلام کی جانب عتاق میں ایسی ہے جیسے عورت کی

جانب سے طلاق۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ شوہر نے پنی بیوی سے کہا انت طالق علی الف علی انی بالخیار ثلثة ایام یا کہا انت طالق علی الف علی ایک بالخیار ثلثة ایام۔ پس عورت نے قبول کر لیا ہے تو اگر خیار شوہر کے لئے ہے تو باطل ہے اور اگر عورت کے لئے ہے تو جب بڑے پھر اگر عورت نے تین دن کے اندر اندر رد کر دیا تو طلاق باطل ہو جائے گی اور اگر عورت نے صدق و اجابت یہ خیار رد نہیں کیا یہاں تک کہ مدت خیار گزر گئی تو عورت پر طلاق واقع ہو جائے گی اور ایک ہزار درہم لازم ہوں گے یہ مذکورہ تفصیل امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا ہے کہ خیار دونوں صورتوں میں باطل ہے۔ خواہ عورت کے لئے ہو یا شوہر کے لئے اور طلاق واقع ہو جائے گی اور عورت پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے یہی مذہب امام شافعی اور امام احمد کا ہے۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ خیار منعقد ہونے کے بعد فسخ کے لئے مشروع کیا گیا ہے۔ نہ کہ منعقد ہونے سے روٹنے کے لئے اور یہاں انعقاد کے بعد فسخ ممکن نہیں رہا۔ اس نے کہ دونوں تصرف یعنی شوہر کا ایجاب اور عورت کا قبول دونوں جانب سے فسخ کا احتمال نہیں رکھتے ہیں۔ بہر حال شوہر کی جانب سے فسخ کا احتمال نہ رکھنا اس لئے ہے کہ خلع شوہر کی جانب میں قسم ہے۔ کیونکہ شوہر نے معنی شرط و جزاء کو ذکر کیا ہے اور قسم فسخ کو قبول نہیں کرتی پس ثابت ہو گیا کہ شوہر کی جانب سے خلع فسخ کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور عورت کی جانب سے اس لئے فسخ کا احتمال نہیں ہے کہ عورت کا قبول کرنا یقین کے لئے شرط ہے۔ پس جس طرح یقین فسخ کو قبول نہیں کرتی اسی طرح اس کی شرط بھی فسخ کو قبول نہیں کرے گی۔

دیس کا خلاصہ یہ ہے کہ خیار فسخ کے لئے مشروع کیا گیا ہے اور خلع فسخ کو قبول نہیں کرتا اس وجہ سے خیار دونوں صورتوں میں باطل ہوگا امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ خلع عورت کی جانب میں بیع کے مرتبہ میں ہے کیونکہ عورت نے اپنے شوہر کو با محض مال کا مالک بنایا ہے۔ نہ کہ بیع میں عورت کا اپنے قول سے رجوع کرنا صحیح ہے اور خلع دوران مجلس پر موقوف نہیں ہوتا جیسے کہ بیع میں رجوع کرنا بھی صحیح ہوتا ہے اور بیع دوران مجلس پر موقوف بھی نہیں ہوتی پس ثابت ہو گیا کہ خلع عورت کی جانب میں بیع کے مرتبہ میں ہے۔ ہذا جس طرح بیع میں خیار کی شرط لگانا شرعاً درست ہے اسی طرح خلع میں بھی عورت کی جانب سے خیار کی شرط لگانا شرعاً درست ہوگا۔

اور شوہر کی جانب میں خلع قسم ہے یہی وجہ ہے کہ اگر شوہر خلع کے بعد رجوع کرنا چاہے تو رجوع نہیں کر سکتا اور اس کے حق میں خلع دوران مجلس پر بھی موقوف رہتا ہے پس ثابت ہو گیا کہ شوہر کی جانب میں خلع قسم ہے اور قسم میں شرعاً خیار نہیں ہوتا اس وجہ سے خلع میں شوہر کے لئے خیار نہیں ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ عتق میں غلام کا حکم وہی ہے جو طلاق میں عورت کا حکم ہے یعنی اگر غلام نے اپنے غلام سے کہا انت حر علی الف علی انی بالخیار یا علی ایک بالخیار۔ پس غلام نے قبول کر لیا۔ تو امام صاحب کے نزدیک اگر غلام کے لئے خیار ہے تو جب بڑ ہوگا اور اگر مولیٰ کے لئے ہے تو باطل ہوگا اور صاحبین کے نزدیک دونوں صورتوں میں باطل ہے۔

شوہر نے بیوی کو کہا طلق تک امس علی الف درہم فلم تقبلی عورت
نے کہا میں نے قبول کیا تھا کس کا قول معتبر ہوگا اور اگر بائع نے مشتری کو کہا
بعت منك هذا العبد بالف درہم امس فلم تقبل مشتری نے کہا
میں نے قبول کیا تھا مشتری کا قول معتبر ہوگا وجہ فرق

ومن قال لامرأته طلقك امس علی الف درہم فلم تقبلی فقالت قبلت فالقول قول الزوج ومن قال لعيره
بعت منك هذا العبد بالف درہم امس فلم تقبل فقال قبلت فالقول قول المشتري ووجه الفرق ان الطلاق
بسن يمين من جاسه فالقرار به لا يكون اقراره بل شرط لصحته بدونه اما البيع فلا يتم الا بالقول والقرار به
اقرار بما لا يتم الا به فانكاره القبول رجوع منه

ترجمہ اور جس شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھ کو ایک ہزار درہم پر کل گزشتہ طلاق دے چکا ہوں۔ مگر تو نے قبول نہیں کیا ہے۔
پس عورت نے کہا کہ میں نے قبول کر لیا ہے تو شوہر کا قول (معتبر) ہوگا اور اگر کسی نے دوسرے سے کہا کہ میں نے گزشتہ کل تجھ کو ایک ہزار
درہم کے عوض یہ غلام فروخت کیا تھا مگر تو نے قبول نہ کیا پس اس شخص نے کہا کہ میں قبول کر چکا تو مشتری کا قول (معتبر) ہوگا۔
اور وجہ فرق یہ ہے کہ طلاق با مال شوہر کی جانب میں قسم ہے پس قسم کا اقرار شرط کا اقرار نہیں ہوگا اس لئے کہ قسم بغیر شرط کے صحیح ہوتی
ہے رہی بیع تو وہ بغیر قبول کے تام نہیں ہوتی اور بیع کا اقرار کرنا اس چیز کا اقرار کرنا ہے جس کے بغیر بیع قائم نہیں ہوتی۔ پس (بائع کا)
مشتری کے قبول کرنے کا انکار بیع سے رجوع کرنا ہے۔

تشریح اس عبارت میں دو مسئلے مذکور ہیں۔ ایک یہ کہ شوہر نے اپنی بیوی سے کہا میں کل گزشتہ تجھ کو ایک ہزار روپیہ کے عوض طلاق
دے چکا ہوں لیکن تو نے اس کو قبول نہیں کیا ہے اور عورت کہتی ہے کہ میں نے قبول کر لیا تھا تو اس صورت میں شوہر کا قول مع الیمین معتبر
ہوگا دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی سے کہا میں نے کل گزشتہ تیرے ہاتھ اپنے اس غلام کو ایک ہزار درہم کے عوض فروخت کیا تھا
مگر تو نے قبول نہیں کیا مشتری کہتا ہے کہ میں بھی قبول کر چکا ہوں تو اس صورت میں مشتری کا قول قبول کیا جائے گا۔

دونوں مسئلوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ طلاق با مال شوہر کی جانب میں قسم ہے، کیونکہ شوہر نے طلاق و عورت کے مال قبول کرنے
پر معلق کیا ہے اور معقل کرنے کا نام ہی یمین اور قسم ہے اور قسم، قسم کھانے والے کے ساتھ پوری ہو جاتی ہے پس شوہر کی جانب سے قسم
کا اقرار کرنا وجود شرط یعنی عورت کی طرف سے مال قبول کرنے کا اقرار نہیں ہوگا اس لئے کہ قسم بغیر شرط کے صحیح ہو جاتی ہے پس شوہر کا
یہ کہنا کہ تو نے قبول نہیں کیا تھا اپنے قول سے رجوع کرنا نہیں ہوا۔ ہذا عورت اپنے قبول کرنے پر گواہ پیش کرے ورنہ شوہر کا قول مع
الیمین معتبر ہوگا۔

اور رہا مسئلہ بیع تو وہ بغیر مشتری کے قبول کے تام نہیں ہوتی۔ پس جب بائع نے عقد بیع واقع ہونے کا اقرار کیا تو ایسی چیز کا بھی اقرار
کیا جس کے بغیر بیع تام نہیں ہوتی۔ یعنی مشتری کا قبول کرنا ہذا بائع کا مشتری کے قبول کرنے سے انکار کرنا اپنے اقرار سے پھرنا ہوا۔ اس
وجہ سے بائع کا قول مفید نہ ہوگا بلکہ مشتری کا قول معتبر مانا جائے گا۔ واللہ اعلم

مبارات خلع کی طرح ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

قال والمباراة كالخلع كلاهما يسقطان كل حق لكل واحد من الزوجين على الآخر مما يتعلق بالنكاح عند أبي حنيفة وقال محمد لا يسقط فيهما إلا ما سماه وأبو يوسف معه في الحلع ومع أبي حنيفة في المباراة لمحمد أن هذه معاوضة وفي المعاوضات يعتبر المشروط لا غيره ولا أبي يوسف أن المباراة مفاعلة من البراءة فتقضيها من الجانبين وأنه مطلق قيداه بحقوق النكاح لدلالة الغرض أما الخلع فمقتضاه الإحلال وقد حصل في نقض النكاح ولا ضرورة إلى انقطاع الأحكام ولا أبي حنيفة أن الحلع ينبئ عن الفصل ومنه خلع النعل وخلع العمل وهو مطلق كالمباراة فيعمل باطلا فيهما في النكاح وأحكامه وحقوقه

ترجمہ قدری نے فرمایا کہ میاں بیوی کا ایک دوسرے کو بری کرنا خلع کے مانند ہے امام ابو حنیفہ کے نزدیک ان حقوق میں سے جو نکاح کے متعلق ہیں مبارات اور خلع دونوں برابر ایسے حق کو ساقط کر دیتے ہیں جو میاں بیوی میں سے ایک کا دوسرے پر ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ مبارات اور خلع دونوں میں ہر حق نکاح ساقط نہیں ہوگا سوائے اس کے جو دونوں بیان کریں اور ابو یوسف خلع میں امام محمد کے ساتھ ہیں اور مبارات میں ابو حنیفہ کے ساتھ۔

امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ خلع اور مبارات دونوں میں سے ہر ایک عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں صرف مشروط کا اعتبار کیا جاتا ہے اور ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ مبارات (باب) منفاست براءة سے (ماخوذ ہے) پس یہ جانتین سے بری ہونے کا تقاضا کرے گا اور یہ بری ہونا مطلق ہے ہم نے اس کو حقوق نکاح کے ساتھ مقید کر دیا ہے غرض کہ دلالت کرنے کی وجہ سے اور رہا خلع تو اس کا مقتضی انخلع (الگ ہونا) ہے اور یہ بات نکاح ٹوٹنے سے حاصل ہوگئی۔ لہذا دوسرے احکام منقطع ہونے کی ضرورت نہ رہی اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ خلع کے معنی ہیں جدا کرنا اور اسی سے ہے خلع النعل (پاؤں سے) جوتے الگ کرنا اور خلع العمل عمل سے الگ ہونا اور یہ مبارات کی طرح مطلق ہے تو نکاح اور اس کے احکام اور اس کے حقوق میں ان دونوں کے مطلق ہونے پر عمل کیا جائے گا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ زوجین میں سے ایک کا دوسرے کو بری کرنا خلع کے مانند ہے۔ یعنی مبارات اور خلع دونوں میں سے ہر ایک ایسا ہے کہ شوہر اور بیوی کو ہر اس حق سے جو نکاح کے متعلق ہے، بری کر دیتا ہے۔ مثلاً مہر اور نذرشتہ ایام کا نفقہ البتہ خلع اور مبارات میں عدت کا نفقہ اور سکنی ساقط نہیں ہوتا۔ لیکن اگر عورت نے عدت کے نفقہ پر ہی خلع کیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا سکنی ساقط نہیں ہوگا اس لئے کہ سکنی شریعت کا حق ہے اور شریعت کا حق کسی کے ساقط کرنے سے ساقط نہیں ہوتا یہ مذکورہ تفصیل حضرت امام ابو حنیفہ کا مذہب ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ خلع اور مبارات میں وہی حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجین نے بیان کیا ہے اور جن کو بیان نہیں کیا وہ ساقط نہیں ہوں گے۔

اور امام ابو یوسف کا قول خلع کی صورت میں امام محمد کے قول کے مانند ہے اور مبارات کی صورت امام ابو حنیفہ کے قول کے مانند ہے۔ اس اختلاف کا شرعہ اس مثال سے واضح ہوگا کہ اگر عورت کا مہر ایک ہزار درہم ہے پھر عورت نے اپنے شوہر سے قبل اندخول اپنے مہر میں سے سو درہم پر خلع کیا تو امام صاحب کے نزدیک عورت کے لئے جائز نہیں کہ وہ اپنے شوہر سے کچھ رجوع کرے اس لئے کہ خلع کی وجہ سے مہر ساقط ہو گیا اور صاحبین کے نزدیک عورت اپنے شوہر سے چار سو درہم رجوع کرے گی تا کہ فرقت قبل اندخول

کی وجہ سے عورت کو نصف مہر پہنچ جائے اور صرف اتنا ساقط ہوگا جتنا دونوں نے بیان کیا ہے یعنی سودرہم اور اگر عورت نے ایک ہزار پر قبضہ کر لیا پھر اس عورت نے سودرہم پر خلع کیا تو امام صاحب کے نزدیک شوہر کے لئے سو کے علاوہ کچھ نہیں ہوگا اور زوجین کے نزدیک شوہر عورت سے اتنی مقدار رجوع کرے کہ نصف مہر کی مقدار شوہر کو پہنچ جائے یعنی چار سودرہم عورت سے مزید واپس لیے۔
 ثمرہ اختلاف کے بعد دلائل ملاحظہ کیجئے۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ خلع اور مبارات میں سے ہر ایک عقد معاوضہ ہے اور معاوضات میں وہی چیز معتبہ ہوتی ہے جس کو بیان کیا جائے لہذا خلع اور مبارات میں صرف وہ حقوق ساقط ہوں گے جن کو زوجین نے بیان کیا ہے اور جن کا ذکر نہیں یہ وہ ساقط نہیں ہوں گے۔
 اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ مبارات، مفادلت کا مصدر ہے، مخوفت براۃ سے اور مفادلت دونوں جانب سے فعل کا قضا کرتا ہے لہذا مبارات اس بات کا تقاضا کرے گا کہ زوجین میں سے ہر ایک دوسرے سے بری ہو جائے۔

اور لفظ براۃ مطلق ہے ہر حق کو شامل ہے خواہ نکاح سے متعلق ہو یا نکاح سے متعلق نہ ہو مگر ہم نے اس کو حقوق نکاح کے ساتھ مقید کر دیا ہے اور دلیل ان کی غرض ہے یعنی غرض اس جھگڑے کو ختم کرنا ہے جو نکاح کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اس وجہ سے براۃ ان حقوق کے ساتھ مقید کی جائے گی جو نکاح سے ثابت ہوئے ہیں اور رہا خلع تو اس کا مقتضی انخلاع یعنی الگ ہونا ہے اور یہ معنی حاصل ہو جاتے ہیں نکاح ٹوٹنے سے لہذا دوسرے احکام نکاح منقطع کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ خلع کے معنی جدا کرنے اور الگ کرنے کے ہیں۔ اسی سے خلع النعل آتا ہے۔ یعنی پاؤں سے جوئے الگ کرنا اور خلع العمل یعنی کام کرنے والے کا کام سے الگ ہو جانا۔ پس معلوم ہوا کہ خلع بھی مبارات کی طرح مطلق ہے لہذا نکاح اور اس کے احکام اور حقوق میں ان دونوں کے اطلاق پر عمل کیا جائے گا۔ یعنی خلع اور مبارات کے ذریعہ نکاح اور احکام نکاح اور حقوق نکاح سب ساقط ہو جائیں گے زوجین نے ان کو بیان کیا ہو یا بیان نہ کیا ہو۔

جس شخص نے اپنی صغیرہ بیٹی کا مال کے بدلے خلع کیا یہ خلع درست نہیں

ومن خلع ابنته وهي صغيرة بمالهالم يجز عليها لانه لا نظر لها فيه اذ البضع في حالة الخروج غير متقوم والبدل متقوم بخلاف النكاح لان البضع متقوم عند الدخول ولهذا يعتبر خلع المريضة من الثلث ونكاح المريض بمهر المثل من جميع المال واذالم يجز لا يسقط المهر ولا يستحق مالها ثم يقع الطلاق في رواية وفي رواية لا يقع والاول اصح لانه تعليق بشرط قبوله فيعتبر بالتعليق بسائر الشروط

ترجمہ۔ اور جس شخص نے اپنی بیٹی کا خلع کر لیا دار انہی لیکہ وہ صغیرہ ہے اس کے مال کے عوض تو (یہ خلع) اس پر جائز نہ ہوگا اس لئے کہ اس خلع میں صغیرہ کے لئے کوئی بہترائی نہیں ہے اس وجہ سے کہ بضع حالت خروج میں غیر متقوم ہے اور بدل متقوم ہے اس کے برخلاف نکاح ہے کیونکہ بضع دخول کے وقت متقوم ہے اور اسی وجہ سے مریضہ کا خلع اس کے تہائی مال سے معتبر ہوگا اور مریضہ کا نکاح مہر مثل پر جمع مال سے معتبر ہے اور جب خلع جائز نہیں تو مہر ساقط نہیں ہوگا اور شوہر اس کے مال کا مستحق نہیں ہوگا پھر ایک روایت میں طلاق واقع ہو جائے گی اور ایک روایت میں واقع نہیں ہوگی اور روایت اول زیادہ صحیح ہے کیونکہ (شوہر کا طلاق دینا) باپ کے قبول کرنے کی شرط پر معلق تھا۔ پس

دوسری شرطوں کے ساتھ معلق کرنے پر قیاس کیا جائے گا۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ اگر باپ نے اپنی صغیر لڑکی کا خلع کر لیا اس کے مال کے عوض تو یہ خلع اس صغیرہ پر جائز نہ ہوگا یہی قول امام شافعی اور امام احمد کا ہے اور امام مالک فرماتے ہیں کہ خلع جائز ہے عدم جواز کی دلیل یہ ہے کہ باپ کی ولایت نظر اور شفقت پر مبنی ہے اور اس خلع میں صغیرہ پر ولایت نظر و شفقت نہیں اس لئے کہ بضع حالت خروج میں غیر مقنوم ہوتا ہے اور بدل خلع مقنوم ہے اور غیر مقنوم کے مقابلہ میں صغیرہ پر مال مقنوم لازم مرنے میں نہ ولی و اشمندی سے، ورنہ شفقت اس کے برخلاف نکاح اس سے کہ اگر کسی مرد نے اپنے صغیرہ بیٹے کا نکاح مہر مثل کے عوض کر لیا تو یہ نکاح درست ہوگا اس لئے کہ بضع حالت دخول میں مقنوم ہوتا ہے پس مقنوم (مکمل بضع) کے مقابلہ میں مقنوم (مہر مثل) لازم کرنا نظر اور شفقت کے خلاف نہیں ہے۔ اس فرق کی وجہ سے اگر کوئی عورت اپنے مرض و فوات میں اپنے شوہر سے خلع کرانے کا ارادہ رکھتی ہو تو یہ خلع اس کے تہائی مال سے معتبر ہوگا۔ یعنی اپنے مال میں سے ایک تہائی بطور بدل خلع کے اسے سنی ہے کیونکہ بضع حالت خروج میں غیر مقنوم ہے۔ لہذا جو مال اس کے مقابلہ میں لازم ہوا ہے وہ مریضہ کی طرف سے تبرع ہوگا اور تبرع و وصیت کا نفاذ مرنے والے کے تہائی مال میں ہوتا ہے نہ کہ اس سے زائد میں اور اگر کوئی شخص اپنے مرض و فوات میں کسی عورت کے ساتھ مہر مثل کے عوض نکاح کرے تو یہ نکاح اس کے پورے مال سے معتبر ہوگا۔ یعنی اگر اس کا پورا مال عورت کے مہر مثل کے برابر ہو تو پورا مال عورت کو دیدیا جائے گا اس لئے کہ بضع حالت دخول میں مقنوم ہے پس اس صورت میں مقنوم، مقنوم کے مقابلہ میں لازم ہوا ہے۔ اس لئے پورا مال دینے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ باپ کا کیا ہو خلع جائز نہیں ہے اور جب یہ خلع جائز نہیں ہوا تو صغیرہ کا مہر بھی ساتھ نہیں ہوگا اور نہ شوہر بدل خلع کے طور پر صغیرہ کے مال کا مستحق ہوگا۔

دلیلیہ یہ بات کہ اس پر طلاق واقع ہوئی یا نہیں تو اس بارے میں دو روایتیں ہیں ایک روایت کے مطابق واقع ہو جائے گی، دوسری کے مطابق واقع نہیں ہوگی اور دونوں روایتوں کا منشا امام محمد کا قول لم یجز ہے کیونکہ اس میں یہ بھی احتمال ہے کہ عدم جواز کا تحقق طلاق کے ساتھ ہو اور یہ بھی احتمال ہے کہ عدم جواز لزوم مال کے ساتھ متعلق ہے اور صحیح روایت یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی اور عدم جواز لزوم مال کے ساتھ متعلق ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر کا یہ طلاق دینا بیوی کے باپ کے قبول کرنے کے ساتھ مشروط تھا۔ لہذا اس دوسری شرطوں کے ساتھ مشروط ہونے پر قیاس کیا جائے گا۔ مثلاً شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر زید مکان میں داخل ہوگا تو تجھ کو طلاق ہے۔ پس جب بھی زید مکان میں داخل ہوگا طلاق واقع ہو جائے گی اسی طرح یہاں شوہر نے اپنی بیوی کی طلاق کو اس کے باپ کے قبول کرے پر معلق کیا ہے۔ یعنی اگر باپ قبول کرے تو میں نے طلاق دی ورنہ ایک باپ نے قبول کر لیا ہے تو طلاق ہوگئی اور دوسری روایت کی وجہ یہ ہے کہ خلع یقین کے معنی میں ہے اور ایمان میں نیابت جاری نہیں ہوتی پس اگر صغیرہ کے باپ کی طرف سے خلع منعقد ہو جائے، تو بشرط نیابت منعقد ہوگا اور یہ درست نہیں، لہذا طلاق بھی واقع نہ ہوگی مگر اس کا جواب یہ ہے کہ باپ کی طرف سے شرط یقین پائی گئی ہے نہ کہ نفس یقین اور شرط یقین : نفس کی طرف سے درست ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

شوہر نے ہزار پر خلع کیا اس شرط پر کہ لڑکی کا باپ ضامن ہوگا خلع ہو جائے گا اور
ہزار باپ پر لازم ہوگا

وان حالہا علی الف علی انہ ضامن فالخلع واقع والالف علی الاب لان اشتراطہ بدن الخلع علی الاحسی
صحیح فعلى الاب اولی ولا یسقط مہرہا لانی لم یدخل تحت ولایۃ الاب

ترجمہ :- اور اگر شوہر نے ہزار درہم پر اپنی بیوی خلع کیا اس شرط پر کہ بیوی کا باپ (اس مال کا) ضامن ہے تو خلع واقع ہو جائے گا اور
باپ پر ہزار درہم لازم ہوں گے کیونکہ اجنبی پر بدل خلع کی شرط لگانا صحیح ہے پس باپ پر (یہ شرط لگانا) بدرجہ اولیٰ صحیح ہوں اور عورت کا مہر
ساقط نہیں ہوگا کیونکہ وہ باپ کی ولایت کے تحت داخل نہیں ہے۔

تشریح :- صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی صغیرہ بیوی کو ایک ہزار درہم پر اس شرط کے ساتھ خلع کیا کہ بیوی کا باپ اس کی عیال پر
ضامن ہوگا تو اس صورت میں خلع واقع ہو جائے گا اور اسکے باپ پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے اور یہاں ضمان کے معنی ہیں اپنے مال
مال لازم کرنا نہ کہ صغیرہ کی جانب سے کفیل ہونا اس لئے کہ شوہر کو صغیرہ پر مال وغیرہ کا استحقاق نہیں ہوتا۔ یہاں تک کہ اس کی طرف سے
کوئی کفیل ہو۔

مذکورہ حکم کی دلیل یہ ہے کہ اجنبی پر بدل خلع کی شرط لگانا صحیح ہے۔ لہذا باپ پر بدل خلع کی شرط لگانا بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

صاحب عنایہ نے وجہ اولویت ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے کہ باپ کو اپنے ولد صغیرہ کے مال میں ولایت تصرف حاصل ہے۔ چنانچہ
باپ اپنے ولد صغیرہ کے مال میں خرید و فروخت، اجارہ اور ودیعت کا تصرف کر سکتا ہے۔ حالانکہ کسی اجنبی کے لئے یہ تصرفات جائز نہیں
ہیں۔ پھر اپنے اوپر بدل خلع کی شرط لگانا یہ بھی ایک تصرف ہے۔ پس اجنبی جس کے لئے یہ تصرفات کی ولایت نہیں جب اس کے لئے
اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنا جائز ہے تو باپ جس کو یہ تصرفات میں ولایت حاصل ہے اس کو بدرجہ اولیٰ اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنے
کی اجازت ہوگی۔

دوسری وجہ اولویت یہ ہے کہ خلع ایسا تصرف ہے جو نفع اور ضرر کے درمیان دائر ہے پس جب اجنبی جس کی شفقت ناقص ہے اس کا
اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنا صحیح ہے تو باپ جو بھرپور شفقت رکھتا ہے اس کا اپنے اوپر بدل خلع کو لازم کرنا بدرجہ اولیٰ صحیح ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ صغیرہ کا مہر ساقط نہیں ہوگا اگرچہ خلع مہر کو ساقط کر دیتا ہے اس لئے کہ مہر باپ کی ولایت کے تحت داخل
نہیں ہے کیونکہ مہر ساقط کرنے میں صغیرہ پر کوئی شفقت نہیں حالانکہ ولایت کا معنی ہی شفقت ہے۔

شوہر نے ایک ہزار کو صغیرہ پر شرط کیا تو خلع عورت کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا
اگر عورت اہل قبول میں سے ہے عورت نے قبول کر لیا طلاق واقع ہو جائے گی
شرط کے پائے جانے کی وجہ سے اور مال واجب نہیں ہوگا

وان شرط الالف علیہا توقف علی قبولہا ان کانت من اہل القبول فان قبلت وقع الطلاق لوجود الشرط

ولا يجب المال لانها ليست من اهل الغرامة فان قبله الاب عنها ففيه روايتان

ترجمہ اور اگر شوہر نے اس ہزار درہم کو صغیرہ پر شرط کیا ہو تو (خلع کا جائز ہونا) خود صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہے۔ بشرطیکہ وہ قبول کرنے کی لیاقت رکھتی ہو۔ پس اگر صغیرہ نے قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اس لئے کہ شرط پائی گئی ہے اور مال واجب نہیں ہوگا کیونکہ صغیرہ اہل تاوان میں سے نہیں۔ پھر اگر باپ نے اس کی طرف سے عوض خلع قبول کر لیا تو اس میں دو روایتیں ہیں۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اس ہزار درہم بدل خلع کو اپنی صغیرہ بیوی پر شرط کر دیا تو جواز خلع خود اس صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا بشرطیکہ وہ صغیرہ قبول کرنے کی لیاقت رکھتی ہو، یعنی عقد کو سمجھتی ہو اور یہ سمجھتی ہو کہ خلع سے نکاح زائل ہو کر چھٹکارا ہوتا ہے مگر مال دینا پڑتا ہے۔

پس اگر صغیرہ نے قبول کر لیا تو طلاق پڑ جائے گی کیونکہ شرط قبول پائی گئی البتہ مال واجب نہیں ہوگا کیونکہ صغیرہ اس کی طاقت نہیں رکھتی کہ اس پر تاوان وغیرہ لازم ہو اور اگر اس صغیرہ کی طرف سے اس کے باپ نے قبول کر لیا تو اس قبول کرنے میں دو روایتیں ہیں ایک روایت میں یہ قبول کرنا صحیح ہے اور ایک روایت یہ ہے کہ صحیح نہیں روایت اول کی وجہ یہ ہے کہ یہ قبول کرنا صغیرہ کے لئے نفع مختص ہے بغیر مال کے شوہر سے نجات مل جائے گی پس یہ ایسا ہے جیسا کہ صغیرہ کے لئے حد یہ قبول کرنا اور دوسری روایت کی وجہ یہ ہے کہ یہ قبول کرنا شرط یمین کے معنی میں ہے اور شرط یمین نیابت کا احتمال نہیں رکھتی۔

شوہر نے صغیرہ سے اس کے مہر پر خلع کیا اور باپ مہر کا ضامن نہیں تو صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا

وكذا ان خالها على مهرها ولم بضمن الاب المهر توقف على قبولها فان قبلت طلقت ولا يسقط المهر وان قبل الاب عنها فعلى الروایتين

ترجمہ اور ایسے ہی اگر شوہر نے صغیرہ سے خلع کیا اس کے مہر پر اور باپ مہر کا ضامن نہیں ہو تو صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہوگا پس اگر صغیرہ نے قبول کیا تو طلاق واقع ہو جائے گی اور مہر ساقط نہیں ہوگا اور اگر اس کی طرف سے باپ نے قبول کیا تو دو روایتیں ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی صغیرہ بیوی کو خلع دیا اس کے مہر پر اور باپ اس مہر کا ضامن نہیں ہو تو بھی اس صغیرہ کے قبول کرنے پر موقوف ہے۔ پس اگر صغیرہ نے قبول کر لیا تو طلاق پڑ جائے گی اس لئے کہ شرط پائی گئی اور چونکہ صغیرہ اہل تاوان میں سے نہیں ہے اس لئے مہر ساقط نہیں ہوگا۔

اور اگر صغیرہ کی طرف سے باپ نے قبول کیا تو اس صورت میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت کے مطابق صحیح ہوگا اور ایک کے مطابق صحیح نہیں اور دونوں روایتوں کی وجہ سابق مسئلہ میں گزر چکی۔

اگر باپ مہر کا ضامن ہو گیا عورت مطلقہ ہو جائے گی

وان ضمن الاب المهر وهو الف درهم طلقت لوجود قبوله وهو الشرط ويلزمه خمس مائة استحسانا وفي القياس يلزمه الالف واصله في الكبيرة اذا اختلعت قبل الدخول على الف ومهرها الف ففي القياس عليها

خمس مائة زائدة و فی الاستحسان لا شئ علیہا لانہ یراد بہ عادة حاصل ما یلزم لها

ترجمہ اور اگر صغیرہ کا باپ مہر کا ضامن ہو گیا اور وہ ہزار درہم ہیں تو عورت طلقہ ہو جائے گی اس لئے کہ باپ کا قبول کرنا پایا گیا اور یہی شرط تھی اور باپ پر پانچ سو درہم لازم ہوں گے (اور یہ) استحسان ہے اور قیاس کا (تقاضا ہے کہ) ایک ہزار لازم ہوں اور اس مسئلہ کی اصل بالغہ عورت کے حق میں ہے جب کہ اس نے دخول سے پہلے ایک ہزار پر خلع یا حالانکہ اس کا مہر بھی ایک ہزار درہم ہے۔ پس قیاس (کا تقاضا ہے کہ) اس پر پانچ سو درہم زائد لازم ہوں اور استحسان کا تقاضا ہے کہ اس پر کچھ واجب نہ ہو۔ کیونکہ ایسے خلع سے عدتا اس چیز کا حاصل ہونا مراد ہوتا ہے جو عورت کے لئے لازم ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی صغیرہ بیوی کو اس کے مہر پر یعنی مقدار مہر پر خلع دیا اور صغیرہ کا باپ اس مقدار مہر کا ضامن ہو گیا اور وہ مہر ایک ہزار درہم ہیں تو اس صغیرہ پر طلاق واقع ہو جائے گی کیونکہ باپ کا قبول کرنا پایا گیا اور یہی شرط تھی۔ اور صغیرہ کے باپ پر استحساناً پانچ سو درہم لازم ہوں گے دلیل یہ ہے کہ مسئلہ اس صورت میں فرض کیا گیا جب کہ صغیرہ غیر مدخول بہا ہو اور مہر ایک ہزار ہے پھر خلع منسوب کیا گیا ہے اس کے مہر کی طرف اور اس کا مہر وہ ہے جو اس عورت کے واسطے نکاح کی وجہ سے واجب ہوا ہے اور عورت کے واسطے طلاق قبل المدخول کی صورت میں نصف مہر واجب ہوتا ہے اور نصف مہر پانچ سو درہم ہیں۔ پس گویا شوہر نے اپنی بیوی سے پانچ سو درہم پر خلع کیا ہے اس وجہ سے اس صغیرہ کے باپ پر پانچ سو درہم لازم ہوں گے اور قیاس کا مقتضی یہ ہے کہ اس پر ایک ہزار درہم لازم ہوں گے۔

اس مسئلہ کی اصل بالغہ عورت میں ہے کہ جب بالغہ عورت نے دخول سے پہلے ایک ہزار پر خلع لیا حالانکہ اس کا مہر بھی ایک ہزار ہے اور عورت نے ابھی تک مہر پر قبضہ نہیں کیا ہے تو اس صورت میں قیاس یہ ہے کہ عورت پر اس کے شوہر کے لئے پانچ سو درہم واجب ہوں۔ کیونکہ طلاق قبل المدخول کی وجہ سے پانچ سو درہم اس کے شوہر کے ذمہ سے ساقط ہو گئے ہیں اور عورت نے ایک ہزار درہم کا التزام کیا ہے اور عورت کے ذمہ سے نصف یعنی پانچ سو درہم ساقط ہو گئے ہیں۔ بطریق مقاصد کیونکہ نصف مہر ساقط ہونے کے بعد بھی عورت کے لئے اس کے شوہر پر پانچ سو درہم باقی رہ گئے تھے۔ لہذا ایک ہزار پورا کرنے کے لئے عورت پر پانچ سو درہم مزید واجب ہوں گے اور استحسان یہ ہے کہ عورت پر کچھ واجب نہ ہو۔ کیونکہ شوہر کا مقصود یہ ہے کہ اس کے ذمہ سے کل مہر ساقط ہو جائے اور یہ مقصود حاصل ہو چکا ہے اس لئے عورت پر مزید کچھ واجب نہ ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب جمیل احمد عفی عنہ

باب الظہار

ترجمہ ... (یہ) باب ظہار (کے احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح ظہار اور خلع میں مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک نشوز اور سرکشی کی وجہ سے ہوتا ہے اور خلع کو ظہار پر اس لئے مقدم کیا ہے کہ خلع میں تحریم زیادہ ہے کیونکہ خلع کی صورت میں نکاح منقطع ہو کر تحریم ثابت ہوتی ہے اور ظہار میں نکاح باقی رہتے ہوئے حرمت ثابت ہو جاتی ہے۔

نصاب منہ علت کا مصدر ہے غوی معنی ہیں مرد کا قوں اپنی بیوی سے است علی کظہر امی اور شریعت میں ظہر رکتہ ہیں منکوحہ و محرّمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دین ظہر کی شرط منہ ہر کا قوں باغ مسلمان ہونا ہے اور عورت کا نہ نہ میں سے ہونا یعنی منکوحہ ہونا ہے اور ظہار کا رکن ہے مرد کا اپنی بیوی سے است علی کظہر امی یا اس کے قائم مقام کوئی لفظ کہنا اور اس کا سبب شوز ہے اس نے کہ آیت ظہار خوں نہ بارے میں نازل ہوئی تے اور درانی یہ وہ ناشزہ تھی اور اس کا حکم یہ ہے کہ وطی اور دواعی وطی کا حرام ہونا بقاء نکاح کے ساتھ یہاں تک کہ کفارہ ادا کرے۔

عہد رسالت میں اوش بن صامت صحابی نے غصہ میں اپنی بیوی خوں بنت ثعلبہ کو کہہ دیا کہ تو میرے حق میں ایسی ہے جیسے میری ماں کی پشت کہ مجھ پر حرام ہے۔ اس کے بعد دونوں ٹاڈم ہوئے حضرت خوں چارہ جوئی اور تحقیق حال کے لئے بارگاہ نبوت میں حاضر ہوئیں۔ چونکہ ظہر کے متعلق اب تک کوئی آہانی حکم نازل نہیں ہوا تھا آپ ﷺ نے قوم ہی کے معمول کو قائل عمل خیال کر کے فرما دیا کہ اب تمھارے اور تمھارے شوہر میں اجتماع کی کوئی صورت نہیں ہو سکتی۔ یہ سن کر وہ واویل کرنے لگیں اور اپنے خاوند کا شکوہ شروع کر دیا اور کہا یا رسول اللہ میری جوانی شوہر ہی کے گھر میں گزری اور جب میں بوڑھی ہو چکی ہوں تو ظہر ر رہیٹھا ہے۔ لیکن عیحد کی صورت میں گھر تباہ جائے گا اور چھوٹے چھوٹے بچے پریشان مارے مارے پھریں گے اس کے بعد آسمان کی طرف سرٹھا کر کہنے لگیں بار الہی! مجھ بچی کی کا تو ہی وارث ہے۔ میری فریاد سنی کر س وقت سورہ مجادلہ کی ابتدائی آیتیں نازل ہوئیں جن میں ظہر کو صدق قرار نہ دیا گیا اور فرمایا گیا کہ جس نے جنا نہیں وہاں کیونکر ہو سکتی ہے اور ایسی غویت کے کہنے کا اسناد یہ حکم دے کہ فرمایا کہ جب تک شوہر کفارہ ادا نہ کرے اس وقت تک منکوحہ کے قریب نہ جائے۔ (بیان القرآن)

شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کظہر امی عورت مرد پر حرام ہو جائے گی کفارہ ادا کرنے سے پہلے وطی، لمس، اور تقبیل حرام ہے

واذا قال الرجل لامرأته است علی کظہر امی فقد حرمت علیہ لایحل لہ وطیہا ولا مسہا ولا تقبیلہا حتی یکفر عن ظہارہ لقولہ تعالیٰ والذین یظاہرون من نسائہم الی ان قال فتحریر رقبة من قبل ان یتما ساوا الظہار کان طلاقا فی الجاہلیۃ فقرر الشرع اصلہ ونقل حکمہ الی تحریم موقت بالکفارة غیر مزیل للنکاح وهذا لاند جلیۃ لکونہ مکرا من القول وروا فینا سب المجازاة علیہا بالحرمة وارتفا عہا بالکفارة ثم الوطی اذا حرم حرم بدواعیہ کیلا یقع فیہ کما فی الاحرام بخلاف الحائض والصائم لانه یکثرو حودہما فلو حرم الدواعی یفضی الی الحرج ولا کذا لک الظہار والاحرام

ترجمہ اور جب مرد نے اپنی بیوی سے انت علی کظہر امی کہا تو یہ عورت اس پر حرام ہو گئی۔ اس کے لئے اس کے ساتھ وطی کرنا حرام نہیں ہے اور نہ اس کو چھون ورنہ اس کا بوسہ مینا حلال ہے یہاں تک کہ اپنے ظہر کا کفارہ دے کیونکہ اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اور جو لوگ اپنی عورتوں سے ظہر کرتے ہیں یہاں تک کہ فرمایا کہ ایک غلام آزاد کریں جماع سے پہلے اور ظہر زمانہ جلیت میں طلاق تھا پھر شریعت نے اس کی اصل کو برقرار رکھا اور اس کا حکم کفارہ کے وقت تک تحریم کی طرف منتقل نہ کیا درانی یہ وہ نکاح کو زائل کرنے والا نہیں ہے اور یہ

اس وجہ سے ہے کہ ظہار جرم ہے کیونکہ یہ قول فحش اور جھوٹ ہے پس مناسب ہے کہ (مرد و) اس کتبہ پر حرام کئے جانے سے منع ہو جائے اور اس حرمت کا دور ہونا کفارہ کے ساتھ ہے پھر جب وطی حرام ہوگئی تو وہ اپنے اہلی کے ساتھ حرام ہوئی تاکہ وطی میں مبتلا نہ ہو جائے جیسے احرام میں ہے برخلاف حیضہ کے اور روزہ دار کے کیونکہ ان دونوں کا وجوہ بقاء ہوتا ہے پس اگر مرد و اہلی وطی حرام ہوں تو تکلیف تک پہنچا دے گا اور ظہار اور احرام کا یہ حال نہیں ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی سے انتہائی ظہریلی باتیں کہیں تو یہ عورت اس پر حرام ہوں۔ اس نے ساتھیوں سے کہا کہ یہاں رہا اور نہ اس کو چھو نہ بوسہ لینا حلال رہا حتیٰ کہ شوہر اپنے ظہار کا فارودید۔ اس آیت والہ سندیں شاہدوں میں سے ہیں۔

يعودون لما قالوا فتحرير رقبة من قبل ان يمسسا دالكم بوعظيوني والله بما تعملون حسيب عليم۔ اور جو کہ اپنی بیویوں سے ظہار کرتے ہیں پھر اپنی کہی ہوئی بات کی تصافی کرنا چاہتے ہیں تو ان کے ذمہ آئینہ عابدین کا ہے۔ اس سے دونوں (میاں بی بی) باہم اختلاط کریں۔ اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اور امدادوں و تمہارے سب غلاموں کی پوری خبر ہے۔

اس آیت میں تصریح کی گئی ہے کہ اگر طہار کے بعد رجوع کا ارادہ ہو تو پہلے نامہ آراؤں۔۔۔ کافی ماریٹیاں دے۔۔۔ پھر بتدریج اس کے متعلقات حلال ہوں گے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زمانہ جاہلیت میں ظہار طلاق شمار ہوتی تھی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسے ثابت کر دیا۔ اسی طرح ظہار سے نکاح زائل ہو چکا تھا اور حرمت ثابت ہو جاتی تھی۔ یہاں تک کہ اگر کسی نے ظہار کر کے نکاح کر لیا تو اس کا حکم بدل دیا۔ چنانچہ فرمایا کہ ظہار سے نکاح تو زائل نہیں رہتا۔ ہاتھ کاٹ دینا اسے بدل دیتا ہے۔

اور ظہار کی وجہ سے حرمت اس لئے ہے کہ ظہار کرنا جرم ہے اور جرم اس وجہ سے ہے کہ نہاد نامائریہ اور جمہور بات کے چنانچہ بارن
تعالیٰ کا ارشاد ہے و انھم ليقولون منكرًا من القول وزورا یعنی بلاشبہ وہ نوب ایک، بقول اور جمہور بات بتے ہیں اس کے نام
ضرور ہوگا) (حضرت تھانویؒ) پس جب ظہار کرنا خش اور جمہور بات ہے تو ایسا سب پر اس میں عیب دینا منع ہے۔ تاہم اگر بیوقوف
اس پر حرام کر دیا جائے تا وقتیکہ کفارہ ادا کرے اور وہ جرم کفارہ سے دو ہوجاتا ہے چنانچہ یہ بھی تمام کتابوں میں الحسنة بدھس
السنات اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے۔ اتبع الحسنة السيئة تمحبہ۔ حقیر نے بعد میں اس میں مصلحتات نہیں
جب کفارہ سے جنابت دور ہوگئی تو حرمت بھی ختم ہو جائے گی۔

پھر جب ظہار کی وجہ سے وطی کرنا حرام ہوا تو وہ تمام چیزیں حرام ہو گئیں جن میں عورت وچاند اس سے زیادہ تاکہ یہ چیزیں اس کو وطی میں مبتلا نہ کر دیں، جیسا کہ حالتِ نرسہ میں دینی اور دنیوی سبب ہر ایک سے بے اعتداف ہے اور روزہ دار ہے چنانچہ حائضہ اور روزہ دار عورت کے ساتھ صرف وطی حرام ہے نہ کہ دنیوی یا دینی سبب پیش اور روزہ کا وجود یا نہ ہونا۔ پس اگر بوسہ وغیرہ کو حرام کیا گیا تو یہ مفصلی الی امرت، نہ کہ اگر بابتہ اور امر متواتر کا وقوع بھی رشاقہ و نادر ہوتا ہے اس لئے ظہار اور احرام کی حالت میں وطی کے ساتھ دنیوی بھی حرام لگتی ہیں اور پیش اور روزہ دین دنیوی و حرام نہیں آیا گیا۔

کفارہ سے پہلے وطی کر لی استغفار کرے اور کچھ لازم نہیں ہے

فان وطئها قبل ان يكفر استعصر الله تعالى ولا شئ عليه عمر الكفارة الاولى ولا يعاود حتى يكفر لقوله عليه السلام للدي واقع في طهاره قبل الكفاره استعصر الله ولا تعد حتى تكفر ولو كان شئ احر واحمالبيه عليه السلام قال وهذا لعل لا يكون الاطهارا لانه صريح فيه ولو بوى به الطلاق لا يصح لانه منسوخ فلا يتمكن من الاتيان به

ترجمہ پھر اگر کفارہ دینے سے پہلے بیوی سے وطی کرے تو اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور سوائے پہلے کفارہ کے اس پر کوئی چیز واجب نہ ہوگی اور وطی کا اعادہ نہ کرے جب تک کفارہ نہ دے۔ کیونکہ جس شخص نے طہار میں کفارہ سے پہلے وطی کر لی تھی اس کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ سے استغفار کرے اور یہ نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ دیدے اور اگر کوئی دوسری چیز واجب ہوتی تو آنحضرت ﷺ اس کو ضرور بیان فرماتے۔ مصنف نے فرمایا کہ یہ لفظ صرف ظہار ہوگا کیونکہ یہ ظہار کے معنی میں صریح ہے اور اگر اس نے اس لفظ سے طلاق کی نیت کی تو صحیح نہیں ہے کیونکہ اس کا حاق ہونا منسوخ ہے تو اس کو ایسا کرنے کا اختیار نہ ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر مظاہر نے کفارہ دینے سے پہلے اس عورت سے وطی کر لی تو یہ شخص استغفار کرے اور اس پر کفارہ اولی کے علاوہ ایک اور کفارہ واجب نہیں ہوگا اور اب وطی نہ کرے یہاں تک کہ کفارہ دیدے۔ یہی قول جمہور فقہاء اور امام مالک، امام شافعی، اور امام احمد کا ہے اور عمرو بن العاص فرماتے ہیں کہ دو کفارے واجب ہوں گے اور حسن بصری اور امام نخعی فرماتے ہیں کہ تین کفارے واجب ہوں گے۔

ہماری دلیل یہ روایت ہے:

ان سلمة بن صخر البياضي قال لرسول الله ﷺ ظاهرت من امرأتي ثم ابصرت خلخا لها في ليلة قمرء فواقعها فقال رسول الله ﷺ استغفر ربك ولا تعد حتى تكفر
یعنی سلمہ بن صخر بیاضی نے حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ میں نے اپنی بیوی سے ظہار کیا پھر چاندنی رات میں، میں نے اس کے پازیب کو دیکھا تو اس سے جماع کر بیٹھا۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے رب سے استغفار کر اور یہ حرکت دوبارہ نہ کرنا یہاں تک کہ کفارہ دیدے۔

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضور نے صرف استغفار کا حکم فرمایا، اور استغفار کے علاوہ اگر کوئی دوسری چیز واجب ہوتی تو آنحضرت اس کو ضرور بیان فرماتے یہ حدیث ابن عباسؓ سے ان الفاظ کے ساتھ مروی ہے۔

ان رجلاً ظاهر من امراته فوق عليهما قبل ان يكفر فقال له رسول الله ﷺ ما حملك على هذا قال رأيت خلخا لها في ضوء القمر رواه اصحاب السنن الاربعة
اور ابن ماجہ کے الفاظ یہ ہیں:

فضحك رسول الله ﷺ و امره ان لا يقربها حتى يكفر

فرماتے ہیں کہ اس کے قول است علی کظہر امی سے صرف ظہار ثابت ہوگا کیونکہ ظہار کے معنی میں یہ کلام صریح ہے اور صریح

محتاج نیت نہیں ہوتا چنانچہ اگر اس شخص نے انت علی کظہر امی سے طلاق کی نیت کی۔ تو صحیح نہیں ہوگی۔۔۔ اس لئے کہ اس لفظ کا طلاق ہونا منسوخ ہو گیا ہے لہذا اس کو اس لفظ سے طلاق کی نیت کرنے کا اختیار نہیں ہوگا کیونکہ طلاق کی نیت کرنے میں موضوع شارع و متغیر کرنے لازم آتا ہے اور بندے کو اس کی اجازت نہیں ہے۔

شوہر نے بیوی کو کہا انت علی کبطن امی یا کفخذہا یا کفرجہا کہا یہ مظاہر ہوگا

واذا قال انت علی کبطن امی او کفخذہا او کفرجہا فهو مظاهر لان الظہار ليس الا تشبیہ المحللة بالمحرمة وهذا المعنی يتحقق فی عضو لا يجوز النظر الیه

ترجمہ اور اگر کہا تو مجھ پر میری ماں کے شکم کے مانند ہے یا اس کی ران کے مانند ہے، یا اس کی شرمگاہ کے مانند ہے تو یہ شخص ظہار کرنے وال ہو جائے گا۔ کیونکہ ظہار تو یہی ہے کہ مخلد کو محرم کے ساتھ تشبیہ دی جائے اور یہ معنی ایت عضو میں متحقق ہو جاتے ہیں جس کی طرف دیکھنا جائز نہیں۔

تشریح مسئلہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کبطن امی یا کبانت علی کفخذہ امی یا کبانت علی کفرجہ امی۔ ان تمام صورتوں میں یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا دلیل یہ ہے کہ ظہار کہتے ہیں اپنی منکوحہ کو محرمہ ابداً یہ کے ساتھ تشبیہ دینا اور یہ معنی ہے ایسے عضو کے ساتھ تشبیہ دینے میں متحقق ہو جائیں گے جس کی طرف دیکھنا جائز ہے اور جن اعضاء کی طرف دیکھنا جائز ہے مثلاً ہاتھ، پاؤں، بال، ناخن وغیرہ ان کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار نہ ہوگا اور ابم شافعی، امام مالک اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کبطن امی یا کفرجہ امی یا کبانت علی کفخذہ امی تو یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا اور اگر اس کے پاس یا دانت یا ناخن کے ساتھ تشبیہ دی ہے تو ان حضرات کے نزدیک بھی ظہار نہیں ہوگا۔

کسی محرمہ کے ساتھ تشبیہ دے دینے سے بھی مظاہر ہوگا

وكذا ان شبهها بمن لا يحل له النظر اليها على السبيل من محارمه مثل اخته او عمته او امه من الرضاة لا نهى في التحريم المؤبد كالام

ترجمہ اور اسی طرح (ظہار ہو جائے گا) اگر بیوی کو اپنے محارم میں سے ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی کہ اس کو (شہوت سے) دیکھنا دائمی حرام ہے۔ جیسے اپنی بہن یا اپنی پھوپھی یا رضاعی ماں کیونکہ یہ عورتیں ماں کی طرح دائمی حرام ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو اپنے محارم میں سے ایسی عورت کے ساتھ تشبیہ دی کہ اس کو شہوت کے ساتھ دیکھنا دائمی حرام ہے۔ مثلاً بہن، پھوپھی وغیرہ تو یہ شخص ظہار کرنے والا ہو جائے گا دلیل یہ ہے کہ یہ عورتیں دائمی حرام ہونے میں ماں کے مانند ہیں۔ لہذا جو حکم ظہار میں ماں کا ہے وہی ان عورتوں کا ہوگا۔

شوہر نے بیوی کو کہا اسک علی کظہر امی او فرجک او وجبک او رقبک او نصفک او ثلثک کہا تو مظاہر ہوگا

وكذلك اذا قال اسك علی کظہر امی او فرجک او وجبک او رقبک او نصفک او ثلثک لانه

عبرہا عن جميع المدن ويست الحكم في الشائع ثم تتعدى كما بيناه في الطلاق

ترجمہ - وراق طرح اُٹھاتا کہ تیرا مجھ پر میری ماں کے مانند ہے تو اس کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا تا کہ اس کا حکم ظاہر ہو پس اگر اس نے کہا کہ میں نے رامت کا ارادہ کیا ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے کہا۔ یہ نہ تشبیہ کے ذریعہ اکرام کرنا کلام میں بہت مروج ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا ہے تو یہ ظہار ہے کیونکہ یہ ماں کے پورے بدن سے تشبیہ ہے اور اس میں عضو کے ساتھ تشبیہ بھی موجود ہے لیکن یہ صریح نہیں اس لئے نیت کی طرف محتاج ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا ہے تو یہ طلاق بائن ہے کیونکہ یہ حرام ہونے میں ماں کے ساتھ تشبیہ ہے گویا اس نے انت علی حرام کہا اور طلاق کی نیت کی اور اگر اس کی کچھ نیت نہ ہو تو ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک یہ کلام چھ نہیں ہے۔ کیونکہ رامت پر محمول کرنے کا احتمال ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ظہار ہوگا کیونکہ (بیوی کو) جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینا رہا جاتا ہے تو ماں کے پورے بدن سے تشبیہ دینا بدرجہ اولیٰ ظہار ہوگا اور اگر اس نے اس کلام سے فتنہ حرام کرنے والا یا بے ارادہ ہو گیا ہے تو اس کا ماں سے دو حرمتوں میں سے ایک کی

ترجمہ - اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا۔ راسک منی فظہر امی یا کہہ فرحک علی کظہر امی یا وحہک علی کظہر امی یا رقتک علی کظہر امی یا بصلک علی کظہر امی یا لثک علی کظہر امی۔ ان تمام رقوق میں سے ایک ثابت ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ ان اعضاء میں سے ہر عضو کے ساتھ پورے بدن کو تشبیہ دینا جاتا ہے ہذا عورت کے ان اعضاء کو تشبیہ دینا ایسا ہے جیسا کہ عورت کو تشبیہ دینا اس وجہ سے یہ شخص ظہار کرنے والا شمار ہوگا اور حکم اولیٰ جزء شائع میں ثابت ہوتا ہے پھر تمام بدن کی طرف۔ ایت راجع جاتا ہے ہذا یہاں بھی ظہار کا حکم اولیٰ اور بالذات عورت کے نصف یا ثلث میں ثابت ہوگا چہ پورے بدن میں۔ ایت راجع ہے۔

شوہر کا باندی کو انت علی مثل امی او کامی کہنے کا حکم

ولقد قال انت علی مثل امی او کامی یرجع الی بیتہ لنکشف حکمہ فان قال اردت الکرامة فهو کما قال لان التکريم بالتشبيه فاش فی الکلام وان قال اردت الظهار فهو ظهار لانه تشبيه بجمیعها وفیه تشبيه بالعضو لکنه لیس بصریح فیفتقر الی النية وان قال اردت الطلاق فهو طلاق بان لانه تشبيه بالام فی الحرمة فکانه قال انت علی حرام ونوی الطلاق وان لم یکن له نية فلیس بشیء عند ابی حنیفة وابی یوسف لاحتمال الحمل علی الکرامة وقال محمد یكون ظهارا لان التشبيه بعضومها لما کان ظهارا فالتشبيه بجمیعها اولی وان عنی به التحريم لا غیر فعند ابی یوسف هو ایلاء لیکون الثالث به ادبی الحرمتین و عند محمد طهار لان کاف التشبيه تختص به

ترجمہ - اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر میری ماں کے مثل ہے یا میری ماں کے مانند ہے تو اس کی نیت کی طرف رجوع کیا جائے گا تا کہ اس کا حکم ظاہر ہو پس اگر اس نے کہا کہ میں نے رامت کا ارادہ کیا ہے تو یہ ایسا ہے جیسا کہ اس نے کہا۔ یہ نہ تشبیہ کے ذریعہ اکرام کرنا کلام میں بہت مروج ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ظہار کا ارادہ کیا ہے تو یہ ظہار ہے کیونکہ یہ ماں کے پورے بدن سے تشبیہ ہے اور اس میں عضو کے ساتھ تشبیہ بھی موجود ہے لیکن یہ صریح نہیں اس لئے نیت کی طرف محتاج ہوگا اور اگر اس نے کہا کہ میں نے طلاق کا ارادہ کیا ہے تو یہ طلاق بائن ہے کیونکہ یہ حرام ہونے میں ماں کے ساتھ تشبیہ ہے گویا اس نے انت علی حرام کہا اور طلاق کی نیت کی اور اگر اس کی کچھ نیت نہ ہو تو ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک یہ کلام چھ نہیں ہے۔ کیونکہ رامت پر محمول کرنے کا احتمال ہے اور امام محمد نے فرمایا کہ ظہار ہوگا کیونکہ (بیوی کو) جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینا رہا جاتا ہے تو ماں کے پورے بدن سے تشبیہ دینا بدرجہ اولیٰ ظہار ہوگا اور اگر اس نے اس کلام سے فتنہ حرام کرنے والا یا بے ارادہ ہو گیا ہے تو اس کا ماں سے دو حرمتوں میں سے ایک کی

حرمت ثابت ہو جائے اور امام محمدؒ کے نزدیک ظہار ہے کیونکہ کاف تشبیہ ظہار ہی کے ساتھ مخصوص ہے۔

تشریح صورت مسند یہ ہے کہ اگر کسی نے اپنی بیوی سے کہا انت علی کامی یا انت علی مثل امی تو اس شخص کی نیت دریا منت کی جائے گی تاکہ اس کا حکم ظہار ہو یعنی جیسی نیت بیان کرے گا ویسی حکم ہوگا یہی قول امام شافعی کا ہے ورنیت اس کے معنوں میں ہے کہ اس کا کلام تشبیہ کی چند صورتوں کا احتمال رکھتا ہے پس ایک صورت کو متعین کرنے کے لئے نیت کا پایا جانا ضروری ہے پس اگر اس شخص نے کہا کہ میرا ارادہ تو یہ تھا کہ تو مستحق اکرام ہونے میں میرے نزدیک میری ماں کے مانند ہے تو یہ یہی ہے جیسا کہ اس نے کہا یعنی اس کلام کو اس کی نیت پر محمول کیا جائے گا اور اس شخص پر پچھو واجب نہ ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ تشبیہ کے ذریعہ تعظیم و تکریم کلام میں بہت مروج ہے جیسے لوگ کسی بزرگ کو دیکھ کر کہتے ہیں آپ تو میرے باپ کے مرتبہ میں ہیں اس کلام سے اس شخص کی مراد یہ ہے کہ میرے دل میں آپ کی توقیر میرے باپ کی صحت ہے حاصل یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے کلام کے محتمل کی نیت کی ہے اس وجہ سے اس کی نیت صحیح ہوگی۔

اور اگر اس نے کہا کہ میں نے اپنے کلام سے ظہار کا ارادہ کیا ہے تو اس کا یہ کلام ظہار ہو جائے گا دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے اپنے کلام انت علی مثل امی سے اپنی بیوی کو اپنی پوری ماں کے ساتھ تشبیہ دی ہے پس جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینے سے ظہار ہو جاتا ہے تو پوری ماں کے ساتھ تشبیہ دینے سے بدرجہ اولیٰ ظہار ہو جائے گا اور چونکہ انت علی مثل امی میں تشبیہ دینا موجود ہے مگر صریح نہیں اس لئے نیت کی طرف محتاج ہوگا اور اگر شوہر نے کہا کہ میں نے اس کلام سے طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام یعنی انت علی مثل امی حرام ہونے میں ماں کے ساتھ تشبیہ دینا ہے تو یا شوہر نے اپنی بیوی سے انت علی حرام کہا ہے اور طلاق کی نیت کی ہے اور سابق میں گزر چکا ہے کہ انت علی حرام سداق کے الفاظ کنایہ میں سے ہے اور لفظ کنایہ سے طلاق بائن واقع ہوتی ہے بشرطیکہ نیت کی ہو اس وجہ سے اس صورت میں اگر سداق کا ارادہ کیا ہے تو طلاق بائن واقع ہو جائے گی اور اگر اس شخص نے کوئی نیت نہیں کی ہے تو یہ کلام شیخین کے نزدیک لغو ہوگا اسی کے قائل اصحاب شافعی ہیں۔ دلیل سچہ کہ یہ کلام مجمل ہے اور متکلم نے اپنی مراد بیان نہیں کی ہے اس وجہ سے اس کا مصداق متعین نہیں کیا جاسکتا کیونکہ اگر یہ کلام طلاق اور ظہار کا احتمال رکھتا ہے تو اس میں کرامت کا احتمال بھی موجود ہے اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ عدم نیت کی صورت میں یہ کلام ظہار ہوگا اور اسی کے قائل امام شافعی، امام مالک اور امام احمد ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ جب ماں کے ایک عضو کے ساتھ تشبیہ دینا ظہار ہے تو پوری ماں کے ساتھ تشبیہ دینا بدرجہ اولیٰ ظہار ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ چند وجوہ سے حرمت ظہار کے مقابلہ میں حرمت ایلاء ادنیٰ ہے۔

- (۱) حرمت ایلاء بائع ثابت نہیں ہوتی بلکہ چارہ نذر جانے کے بعد ثابت ہوتی ہے ورنہ ظہار میں حرمت بائع ثابت ہو جاتی ہے۔
- (۲) مدت ایلاء میں وطی کے ذریعہ حرمت ایلاء کا دور کرنا ممکن ہے اس کے برخلاف ظہار ہے کہ اس میں کفارہ دینے سے پہلے وطی کرنا ناجائز ہے۔

(۳) ظہار منکر من اقوال و زوراً ہے یعنی فحش اور جھوٹ بات ہے اور ایلاء مباح اور جائز ہے۔

- (۴) ایلاء کا کفارہ تین روزے ہیں اور ظہار کا کفارہ ساتھ روزے ہیں۔ یہ ایلاء کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھانا ہے اور ظہار کا کفارہ ساتھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے۔ (یعنی شرح ہدایہ)

(۵) ایلاء کی حرمت غیر ہا ہے، یعنی اللہ کے نام کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے حرمت پیدا ہوتی ہے اور ظہار کی حرمت معینہا ہے کیوں کہ ظہار منکر من القول و زورا ہے۔ (عنایہ)

حاصل یہ ہے کہ ایلاء کی حرمت ادنیٰ اور اخف ہے بمقابلہ حرمت ظہار کے اور قاعدہ ہے کہ کسی کلام میں دو حرمتیں جمع ہو جائیں تو اس کلام کو ادنیٰ درجہ کی حرمت پر محمول کیا جائے گا اس لئے انت علی مثل امی کو تحریم کا ارادہ کرنے کی صورت میں حرمت ایلاء پر محمول کیا جائے گا نہ کہ حرمت ظہار پر۔

اور امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ انت علی مثل امی اور کامی میں حرف تشبیہ موجود ہے اور حرف تشبیہ اور کاف تشبیہ ظہار کے ساتھ مخصوص ہے اس لئے اس کلام کو ظہار کے معنی پر محمول کیا جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

شوہر نے بیوی کو انت علی حرام کامی کہا اور ظہار کی نیت یا طلاق کی نیت کی اس کی نیت پر مدار ہوگا

ولو قال انت علی حرام کامی ونوی ظہارا او طلاقا فهو علی ما نوى لانه يحتمل الوجهين الظهار لمكان التشبيه و الطلاق لمكان التحريم والتشبيه تأكيد له وان لم تكن له نية فعلى قول ابى يوسف ايلاء و على قول محمد ظهار والوجهان بيناهما

ترجمہ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے جیسے میری ماں اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو یہ اس کی نیت کے موافق ہوگا کیونکہ یہ کلام دونوں کا احتمال رکھتا ہے ظہار کا اس وجہ سے کہ تشبیہ موجود ہے اور طلاق کا اس وجہ سے کہ حرام کیا ہے اور تشبیہ اسی حرام کرنے کی تاکید ہے اور اگر اس کی کوئی نیت نہیں ہے تو ابو یوسف کے قول پر ایلاء ہے اور امام محمد کے قول پر ظہار ہے اور دونوں وجہیں ہم بیان کر چکے۔

تشریح مسئلہ۔ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا انت علی حرام کامی اور ظہار یا طلاق کی نیت کی تو یہ کلام اس کی نیت کے موافق ہوگا یعنی اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ظہار ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگا دلیل یہ ہے کہ یہ کلام ظہار اور طلاق دونوں کا احتمال رکھتا ہے۔ ظہار کا تو اس لئے کہ تشبیہ پائی گئی اور طلاق کا اس لئے کہ اس نے اس عورت کو اپنے اوپر حرام کیا ہے اور اس صورت میں تشبیہ اسی حرام کرنے کی تاکید ہوگی۔

اور اگر اس شخص نے اپنے کلام سے کوئی نیت نہیں کی ہے تو امام ابو یوسف کے نزدیک یہ کلام ایلاء ہوگا اور امام محمد کے نزدیک ظہار دونوں حضرات کی دلیلیں پہلے مسئلہ میں گزر چکی ہیں۔

شوہر نے بیوی کو انت علی حرام کظہر امی کہا اور طلاق یا ایلاء کی نیت کی ظہار ہوگا یا ایلاء، اقوال فقہاء

وان قال انت علی حرام کظہر امی و نوى به طلاقا او ايلاء لم يكن الا ظهارا عند ابى حنيفة وقال هو على ما نوى لان التحريم يحتمل كل ذلك على ما بينا غير ان عند محمد اذ انوى الطلاق لا يكون ظهارا وعند ابى يوسف يكونان جميعا وقد عرف في موضعه ولا بى حنيفة انه صريح في الظهار فلا يحتمل غيره ثم هو محكم فيرد التحريم اليه

ترجمہ اور اگر شوہر نے کہا کہ تو مجھ پر حرام ہے جیسے میری ماں کی پیٹھ اور اس سے اس نے طلاق یا ایلاء کی نیت کی تو امام ابو حنیفہ کے

نزدیک یہ سوائے ظہار کے اور کچھ نہ ہوگا اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ جو اس کی نیت ہو وہ ہوگا۔ کیونکہ حرام کرنا ہر ایک بات کا احتمال رکھتا ہے چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے۔ مگر یہ کہ امام محمدؒ کے نزدیک جب اس نے طلاق کی نیت کی تو ظہار نہیں ہوگا اور ابو یوسفؒ کے نزدیک وہ طلاق اور ظہار دونوں ہو جائے گا اور یہ اپنے موقع پر مذکور ہے اور ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام ظہار کے معنی میں صریح ہے تو اس کے علاوہ کا احتمال نہیں ہو سکتا پھر وہ محکم ہے تو یہ حرام کرنا ظہار کی حرمت کی طرف پھیر دیا جائے گا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا انت علی حرام کظہرامی۔ اور اس شخص نے اس کلام سے طلاق کی نیت کی یا ایلہ کی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک یہ کلام صرف ظہار ہوگا اور اسی کے قائل امام احمدؒ ہیں اور صاحبینؒ کے نزدیک وہ ہوگا جو اس نے نیت کی ہے پس اگر ظہار کی نیت کی ہے تو ظہار ہوگا اور اگر طلاق کی نیت کی ہے تو طلاق ہوگا اور اگر ایلہ کی نیت کی ہے تو ایلہ ہوگا۔

صاحبینؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس کا کلام انت علی حرام مذکورہ باتوں میں سے ہر بات کا احتمال رکھتا ہے اور احتمال کی نیت صحیح ہوتی ہے اس وجہ سے حکم اس کی نیت کے موافق ہوگا مگر صاحبینؒ کے اقوال میں بھی فرق ہے وہ یہ کہ امام محمدؒ کے نزدیک اگر اس شخص نے اپنے اس کلام سے طلاق کی نیت کی ہے تو صرف طلاق واقع ہوگی اور یہ کلام ظہار نہیں ہوگا اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک یہ کلام طلاق اور ظہار دونوں ہو جائے گا۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب شوہر نے اپنی بیوی سے انت علی حرام کہا اور طلاق کی نیت کی تو طلاق بائن واقع ہوگی اس کے بعد کظہرامی سے ظہار نہیں ہوگا کیونکہ بینونت کے بعد ظہار صحیح نہیں ہوتا۔

اور امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ طلاق واقع ہو جائے گی اس کی نیت سے اور کظہرامی، ظہار کے معنی میں صریح ہے۔ لہذا یہ شخص ظہار کرنے والا بھی شمار ہوگا اور کلام کو اس کے ظاہر سے پھیرنے میں اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ لفظ کظہرامی ظہار کے معنی میں صریح ہے یہی وجہ ہے کہ ظہار پر دلالت کرنے میں یہ لفظ نیت کا محتاج نہیں ہے پس اس لفظ میں ظہار کے علاوہ طلاق اور ایلہ کا احتمال نہیں ہو سکتا۔ پھر لفظ کظہرامی عدم احتمال غیر کی وجہ سے ظہار کے معنی میں محکم ہے اور انت علی حرام کئی معنی کا احتمال رکھتا ہے اور قاعدہ ہے کہ محتمل کو محکم کی طرف پھیر دیا جاتا ہے اس وجہ سے انت علی حرام کو بھی ظہار کی طرف پھیر دیا جائے گا۔

ظہار صرف بیوی سے ہوتا ہے باندی سے نہیں

قال ولا یكون الظهار الا من الزوجة حتى لو ظاهر من امته لم یکن مظاهرا لقوله تعالى من نسائهم ولان الحل فی الامه تابع فلاحق بالمنكوحه ولان الظهار منقول عن الطلاق ولا طلاق فی المملوكة

ترجمہ امام محمدؒ نے (جامع صغیر میں) فرمایا کہ ظہار (کسی عورت سے) نہیں ہوتا سوائے بیوی کے حتیٰ کہ اگر اپنی باندی سے ظہار کیا تو ظہار کرنے والا نہ ہوگا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے "والذین یظاهرون من نسائهم" اور اس سے کہ باندی میں حلت تابع ہے تو اس کو منکوحہ کے ساتھ لاحق نہیں کیا جاسکتا اور اس لئے کہ ظہار منقول ہے طلاق سے اور مملوکہ کے بارے میں طلاق نہیں ہے۔

تشریح جامع صغیر میں حضرت امام محمدؒ نے فرمایا کہ ظہار صرف بیوی سے ہوتا ہے نہ کہ اس کے علاوہ دوسری عورتوں سے حتیٰ کہ اگر کسی

شخص سے اپنی باندی سے ظہار کیا تو یہ شخص ظہار کرنے والے شمار نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے میں نے اس مرد (یا عورت) سے (بیوی کے لئے استعمال کیا جاتا ہے اور مملوکہ باندی بیوی نہیں کہلاتی لہذا اس سے ظہار بھی صحیح نہیں ہوگا یہ بات واضح رہے کہ یہاں ماہی تفسیر زوجات اور بیویوں کے ساتھ مقصد آیت کو سامنے رکھتے ہوئے کی گئی ہے ورنہ نساء امراء کی من غیر النظم جمع ہے جو بیوی اور غیہ بیوی سب کو شامل ہے۔ (یعنی شہنشاہیہ)

دوسری دلیل یہ ہے کہ باندی کی صحت اس کے مملوک ہونے کے تابع ہے لہذا اس کو مملوکہ کے ساتھ احق نہیں رہتے۔ تیسری دلیل یہ ہے کہ ظہار زمانہ جاہلیت میں طلاق تھا پھر اس کو ظہار کے موجودہ حکم یعنی تحریم موقت بالکفارہ کی طرف نقل کر لیا گیا۔ لہذا جس کو طلاق دی جا سکتی ہے اسی سے ظہار بھی کیا جا سکتا ہے اور چونکہ مملوکہ باندی کے حق میں طلاق نہیں ہے اس وجہ سے اس سے ظہار بھی نہیں ہو سکتا۔

عورت سے اس کے امر کے بغیر نکاح کیا پھر اس سے ظہار کیا پھر عورت نے اس نکاح کی اجازت دی ظہار باطل ہے

فان تزوج امرأة بغیر امرها ثم اجازت الکاح فالظہار باطل لانه صادق فی النسیہ وقت التصرف فلم یکن منکرا من القول والظہار لیس بحق من حقوقه حتی بتوقف بحلاف اعتاق المشتري من الغاصب لانه من حقوق الملك

ترجمہ پس اگر کسی عورت سے نکاح کیا بغیر اس عورت کی اجازت کے پھر اس مرد نے اس عورت سے ظہار کیا پھر اس عورت نے اس نکاح کی اجازت دی تو ظہار باطل ہے کیونکہ یہ شخص بوقت تصرف تشبیہ میں سچا ہے۔ پس یہ شخص فحش اور جھوٹ بات کہنے والا نہ ہو اور ظہار شوہر نے حقوق میں سے کوئی حق بھی نہیں ہے یہاں تک کہ موقوف رہے اس کے برخلاف غاصب سے خریدنے والے کا آزاد کرنا ہے کیونکہ اعتاق حقوق ملک میں سے ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے کسی عورت سے بغیر اس کے حکم کے نکاح کیا یعنی عورت کی طرف سے کسی فضولی نے نکاح کر دیا پھر اس شخص نے اس عورت سے ظہار کیا۔ اس کے بعد عورت نے اس نکاح کی اجازت دیدی تو یہ ظہار باطل ہے دلیل یہ ہے کہ یہ شخص ظہار کرتے وقت تشبیہ دینے میں سچا ہے کیونکہ یہ عورت اجازت دینے سے پہلے حرام تھی لہذا ظہار کا رکن یعنی محللہ کو محرمہ ابدیہ کے ساتھ تشبیہ دینا نہیں پایا گیا۔ اس وجہ سے یہ شخص منکرا من القول و ذورا یعنی فحش اور جھوٹ بات کہنے والا نہیں ہو اور ظہار نام ہے منکرا من القول و ذورا کا پس جب ظہار کا رکن نہیں پایا گیا تو یہ شخص ظہار کرنے والا نہیں ہوگا۔

والظہار لیس بحق سے ایک سوال کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ ظہار موقوف ہے ملک نکاح پر اور ملک نکاح موقوف ہے عورت کی اجازت پر اس وجہ سے مناسب ہے کہ ظہار عورت کی اجازت پر موقوف ہو پس جب عورت نکاح کی اجازت دیدے تو ظہار صحیح ہو جائے چاہے جیسے کسی شخص نے غاصب سے غلام خرید کر آزاد کر دیا ہو تو یہ آزاد کرنا اس پر موقوف ہے کہ مقصوب منہ یعنی مالک اس بیع کی اجازت دے جو غاصب اور مشتری کے درمیان ہوئی ہے، پس جس طرح مشتری من الغاصب کا آزاد کرنا مقصوب منہ کی اجازت بیع پر موقوف ہے اسی طرح ظہار عورت کی اجازت نکاح پر موقوف ہونا چاہیے تھا۔

جواب یہ ہے کہ ظہار نکاح کے حقوق اور لوازم میں سے نہیں ہے اس لئے عورت کی اجازت پر نکاح کے موقوف ہونے سے یہ لازم نہیں آتا کہ ظہار بھی عورت کی اجازت پر موقوف ہو اور اس کی دلیل کہ ظہار نکاح کے حقوق میں سے نہیں ہے، یہ ہے کہ نکاح ایک امر مشروع ہے اور ظہار غیر مشروع ہے کیونکہ ظہار منکر من اقول و زورا ہے اور امر غیر مشروع امر مشروع کے حقوق میں سے نہیں ہو سکتا اس کے برخلاف مشتہی من الغاصب کا آزاد کرنا کہ آزاد کرنا ملک کے حقوق میں سے ہے، کیونکہ آزاد کرنا ملک کو مکمل اور مقتم کرنے والا ہے پس اس فرق کے ہوتے ہوئے ظہار کو اعماق مشتہی من الغاصب پر قیاس کرنا ایسے درست ہو سکتا ہے۔

شوہر نے اپنی بیویوں کو کہا انتن علی کظہر امی سب سے ظہار کرنے والا ہوگا

ومن قال لسانہ انتن علی کظہر امی کان مظاهرا منہن جمیعا لانہ اضاف الظہار الیہن فصار کما اذا اضاف التلاقی و علیہ لکل واحدة کفارة لان الحرمة تثبت فی حق کل واحدة و الکفارة لابیاء الحرمة فیتعدد بتعددہا بحلاف الایلاء منہن لان الکفارة فیہ لصیانة حرمة الاسم و لم یتعدد ذکر الاسم

ترجمہ اور جس شخص نے اپنی عورتوں سے کہا تم میری ماں کی پینے کے مانند ہو تو یہ (شخص) ان سب سے ظہار کرنے والا ہو جائے گا۔ کیونکہ اس نے ان کی طرف ظہار منسوب کیا ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسا کہ جب اس نے (ان کی طرف) طلاق کو منسوب کیا ہو اور اس شخص پر ہر ایک کے لیے کفارہ واجب ہوگا اس لئے کہ حرمت ہر ایک کے حق میں ثابت ہوئی ہے اور کفارہ حرمت کو ختم کرنے کے لئے ہوتا ہے ہذا حرمت کے متعدد ہو جانے سے کفارہ متعدد ہو جائے گا۔ برخلاف ان سے ایلاء کرنے کے، کیونکہ کفارہ ایلاء میں اللہ کے نام کی تعظیم و حرمت کی حفاظت کے لئے ہے اور حال یہ کہ اللہ کے نام کا ذکر متعدد نہیں ہوا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی متعدد عورتوں سے کہا انتن علی کظہر امی تو یہ شخص بالاتفاق ان سب عورتوں سے ظہار کرنے والا ہو جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے تمام عورتوں کی طرف ظہار منسوب کیا ہے۔ لہذا تمام سے ظہار ثابت ہوگا۔ جیسے اگر یہ شخص اپنی تمام عورتوں کی طرف طلاق منسوب کرتے ہوئے کہتا انتن طوائق، تو سب پر طلاق واقع ہو جاتی۔

ربی یہ بات کہ شہر پر تمام کی وجہ سے ایک کفارہ واجب ہوگا یا متعدد، سو اس بارے میں اختلاف ہے، چنانچہ ہمارے اور امام شافعی کے نزدیک ظہار کے متعدد ہونے کی وجہ سے کفارے متعدد ہوں گے ان میں سے جن کے ساتھ وطی کرنے کا ارادہ کرے گا اس کی وجہ سے شوہر پر پہلے کفارہ واجب ہوگا اسی کے قائل ہیں حسن، امام نخعی، امام زہری اور امام ثوری، امام مالک اور امام احمد نے فرمایا ہے کہ سب کی طرف سے ایک کفارہ کافی ہو جائے گا امام مالک اور امام احمد کفارہ ظہار کو قیاس کرتے ہیں کفارہ ایلاء پر کہ جس طرح اپنی متعدد عورتوں سے ایلاء کرتے ہوئے کہا واللہ لا اقرب بکن اور مدت ایلاء میں کسی کے قریب نہیں گیا یہاں تک کہ چار ماہ کی مدت گزر گئی تو سب پر طلاق واقع ہو جائے گی اور اگر مدت ایلاء کے اندر سب سے وطی کر لی تو اس پر صرف ایک کفارہ واجب ہوگا اسی طرح اگر متعدد عورتوں سے ظہار کیا ہے تو اس صورت میں بھی ایک ہی کفارہ واجب ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ ظہار کی وجہ سے ہر ایک عورت کے حق میں حرمت ثابت ہو گئی ہے اور کفارہ اس لئے ہوتا ہے کہ حرمت کو ختم کر دے لہذا جتنی حرمتیں ہوں گی سی قدر کفارہ سمجھوں گے اور رہا ایلاء تو اس میں اللہ کے نام کی بے حرمتی کرنے کی وجہ سے کفارہ

واجب ہوتا ہے اور چونکہ سب عورتوں سے ایک ایلا کرنے میں اللہ کا نہ متعدد مذکور نہیں ہوا اس وجہ سے ایک ہی کفارہ واجب نہ کہ نہ کہ متعدد جمیل احمد غفری عنہ۔

فصل فی الکفارة

ترجمہ یہ فصل کفارہ (کے احکام کے بیان) میں ہے

تشریح سابق میں مصنف نے ظہار کا حکم یعنی حرمت وطی اور حرمت دوائی وطی کو ذکر فرمایا ہے۔ ہذا اس فصل میں اس چیز کو بیان کریں گے جس سے یہ حرمت ختم ہو جائے گی یعنی کفارہ، علماء نے اختلاف کیا ہے کہ اس کفارہ کا سبب کیا ہے پس جمہور مشائخ نے نزدیک کفارہ ظہار کا سبب، ظہار اور وطی کی طرف رجوع کرنا ہے۔ کیونکہ قرآن پاک کی آیت والذین یطاہرون من سنانہم تم یعودون لما قالوا فتحریر رقبة میں اللہ تعالیٰ نے کفارہ کا سبب بیان کرتے ہوئے عود (وطی کی طرف رجوع کرنا) کا ظہار پر عطف کیا ہے چہ فی کے ذریعہ سے اس پر حکم مرتب کیا ہے اور قاعدہ ہے کہ معطوف علیہ اور معطوف کے بعد آروائی حکم مذکور کیا جائے تو یہ حکم دونوں کی طرف منسوب ہوتا ہے پس معلوم ہوا کہ ظہار اور عود دونوں کا مجموعہ کفارہ ظہار کا سبب ہے اور یہی شرح ہدایہ میں مذکور ہے کہ اس کفارہ کا سبب صرف عود یعنی وطی کی طرف رجوع کرنا ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

کفارہ ظہار

و کفارة الظہار عتق رقبة فان لم یجد فصیام شہرین متتابعین فان لم یستطیع فاطعام ستین مسکینا
للنص الوارد فیہ فانه یفید الکفارة علی هذا الترتیب

ترجمہ کہا اور کفارہ ظہار ایک غلام کا آزاد کرنا ہے پھر اگر غلام نہ پاوے تو دو ماہ کے پے درپے روزے رکھے۔ پھر اگر یہ طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے اس نص کی وجہ سے جو کفارہ ظہار کے باب میں وارد ہوئی ہے اس لئے کہ یہ نص اسی ترتیب کے ساتھ کفارہ کا افادہ کرتی ہے۔

تشریح امام قدوریؒ نے کفارہ ظہار کی ترتیب بیان فرمائی ہے کہ ایک غلام آزاد کرے اگر اس پر قدرت نہ ہو تو پے درپے ساٹھ روزے رکھے اور اگر اس کی بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔ دلیل نص قرآنی ہے یعنی فتحریر رقبة من قبل ان یتما سوا ذالک تو عظون بہ زاللہ بما تعملون خیر فمن لم یجد فصیام شہرین متتابعین من قبل ان یتما سوا فمن لم یستطیع فاطعام ستین مسکینا ذالک لتو منوا باللہ ورسولہ۔ ترجمہ: ایک غلام یا لونڈی کا آزاد کرنا ہے قبل اس کے کہ دونوں (میں) بیوی) باہم اختلاف کریں اس سے تم کو نصیحت کی جاتی ہے اللہ تعالیٰ کو تمہارے سب اعمال کی پوری خبر ہے پھر جس کو (غلام لونڈی) میسر نہ ہو تو اس کے ذمہ پے درپے (اگاتار) دو مہینے کے روزے ہیں قبل اس کے کہ دونوں باہم اختلاف کریں پھر جس سے یہ بھی نہ ہو سکیں تو اس کے ذمہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھانا ہے یہ حکم اس لئے (بیان کیا گیا ہے) ہے کہ اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لے آؤ (مرشد تھانوی) یہ نص مفید ترتیب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کلمہ فاکے ساتھ بیان فرمایا ہے اور فاکے ترتیب کے لیے آتا ہے نہ کہ تخییر کے لئے۔

کفارہ ظہار کب ادا کرے

قال وکل ذالک قبل المسیس و هذا فی الاعتاق والصوم ظاهر للتنصيص عليه وكذا في الاطعام لان الكفارة فيه منهية للحرمة فلا بد من تقديمها على الوطی ليكون الوطی حلالاً

ترجمہ کہا اور ہر ایک امر اس کے وطی کرنے سے پہلے ہے اور وطی سے پہلے ہونا آزاد کرنے اور روزہ رکھنے میں خبر سے کیونکہ اس پر صریح نص ہے اور یہی حکم کھانا دینے میں ہے اس لئے کہ ظہار میں کفارہ دینا حرمت کو ختم کرنے والا ہے تو اس کا وطی سے مقدم کرنا ضروری ہے تاکہ وطی حلال واقع ہو۔

تشریح فرماتے ہیں کہ ظہار کا کفارہ خواہ بااعتاق ہو یا بالصیام یا بالاطعام ہر ایک کا وطی سے پہلے ہونا ضروری ہے کیونکہ اعتاق اور صیام میں تو صراحتہ نص (من قبل ابن تیمیہ) موجود ہے اور یہ اطعام تو اس کا بھی قبل او وطی ہونا ضروری ہے کیونکہ کفارہ ظہار حرمت کو ختم کرنے والا ہے اس لئے ضروری ہوا کہ کفارہ وطی پر مقدم ہوتا کہ وطی حلال واقع ہو۔

کون سے رقبہ کو آزاد کرنا کفایت کرے گا

قال وتجزی فی العتق الرقبة الكافرة والمسلمة والذکر والانثی والصغیر والكبیر لان اسم الرقبة يطلق على هؤلاء اذ هي عبارة عن الذات المرقوق المملوك من كل وجه والشافعی بحالفنا فی الكافرة و يقول الكفارة حق الله تعالى فلا يجوز صرفه الى عدو الله كالزكوة ونحن نقول المنصوص عليه اعتاق الرقبة وقد تحقق وقصده من الاعتاق التمکن من الطاعة ثم مقارنة المعصية بحال به الى سوء اختياره

ترجمہ فرمایا اور آزاد کرنے میں کافی ہے رقبہ کا آزاد کرنا (خواہ) کافر ہو یا مسلمان نہ ہو یا مدہ اور (خواہ) نابالغ ہو یا بالغ۔ کیونکہ رقبہ کا لفظ ان سب پر بول جاتا ہے۔ کیونکہ رقبہ نام ہے اس ذات کا جو من کل وجہ مرقوق اور مملوک ہو اور امام شافعی رقبہ کافرہ کی صورت میں ہماری مخالفت کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ کفارہ دینا اللہ تعالیٰ کا حق ہے تو اس کو دشمن خدا کی طرف صرف کرنا ناجائز ہے۔ جیسے (کافر کو) زکوٰۃ دینا (ناجائز) ہے اور ہم کہتے ہیں کہ جس چیز پر نص وارد ہے، وہ ایک رقبہ آزاد کرنا ہے اور وہ (کافر کے آزاد کرنے سے) متحقق ہو گیا اور کفارہ دینے والے کا قصد آزاد کرنے سے خالق عزوجل کی طاعت پر قدرت دینا ہے پھر معصیت سے مل رہنا اس رقبہ کافرہ کے بدراہ اختیار کرنے پر محمول کیا جائے گا۔

تشریح قدروی نے فرمایا کہ کفارہ ظہار میں مطلقاً رقبہ کو آزاد کرنا کافی ہے خواہ وہ کافر ہو یا مسلمان مذکر ہو یا مؤنث، نابالغ ہو یا بالغ۔ دلیل یہ ہے کہ لفظ رقبہ ان سب پر بول جاتا ہے۔ کسی صفت کے ساتھ مقید نہیں۔ کیونکہ رقبہ کہتے ہیں اس ذات کو جو مملوک ہو اور من کل وجہ مرقوق ہو حضرت امام شافعی فرماتے ہیں کہ ظہار میں رقبہ کافرہ کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے اور یہی قول ہے امام مالک اور امام احمد کا اور دلیل میں فرماتے ہیں کہ کفارہ خدا تعالیٰ کا حق ہے لہذا اس کو خدا کے دشمن کافر کی طرف صرف کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسے کافر کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں ہے ہماری دلیل کا حاصل یہ ہے کہ قرآن میں مطلقاً رقبہ کے آزاد کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور رقبہ کافرہ کو آزاد کرنے سے مطلقاً رقبہ کا آزاد کرنا متحقق ہو گیا ہے اس وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ کفارہ ظہار میں رقبہ کافرہ کو آزاد کرنا بھی کافی ہوگا۔

وقصدہ من الاعناق سے اہم شافعی کی دلیل اکثر حق مدعا ہو سکتا ہے۔ اس مسئلہ پر یہ ہے غارہ کا مقصد رقبہ کا آزاد کرنا ہے۔ یہی ہے کہ وہ ہونے کی خدمت سے نجات پانے پر مدعا ہو جس کی حالت پر قرار ہو جائے اور رہا اس کا آزاد ہونے کے بعد جس غریب پر باقی رہنا تو یہ اس کے لئے مقصد اور پورا ہونے کی حالت ہے۔

فوائد مستفید ہونے پر باقی رہنے کی باتیں مذکورہ قیاسی حدیثوں سے ہونا چاہیے۔ اس لئے اس سرفوفہ المسلوکہ - یہ نہایت مؤثر ہے۔ اس کی صفت بھی مؤثر ہوئی چاہیے تھی۔ جواب - غارہ کی حالت اس میں نہیں یہ بات ہے (۱) اس (۲) ش - چنانچہ یہ معید سے روایت ہے کہ اس کی حالت اس کی اور غارہ کی حدیث سے اس کی وجہ سے مذکورہ حدیثوں سے آتا ہے۔ یہاں اس کی حالت اس کی وجہ سے اس کی صفت مذکورہ حدیثوں سے ہے۔

مہارت میں من کل وجہ کا تحقق موقوف ہے ساتھ ساتھ کہ موقوف کے ساتھ کیونکہ رقیقیت میں کمال شہ طاب نہ کہ ملک میں۔

کون سا غلام آزاد کرنا کافی نہیں

ولا حرى العماء ولا المقطوعة اليدين او الرحى لان الفان حس المسفعة وهى البصر او اللبس او لىسى وهو الساب اما اذا احدثت المسفعة فهو غير مبيع حتى يحوز العوراء ومقطوعة احدى اليدين وحدى الرحى من خلاف لانه مافات حس المسفعة بل حسب خلاف مادا كذا مقطوع من جانب واحد حسب لا يحوز لفوات جنس مسفعة السسى اذ هو عليه متعدد ويحوز الاصل والقباس ان لا يحوز وهو روايت الزاد لان الفان حس المسفعة الا اما اسحسا الحوار لان اصل المسفعة باق فانه اذا صح عنه لسمع حتى لو كان بحال لا يسمع اصلا بان ولداصم وهو الا حرس لا يحرس

ترجمہ - اور (ایسا رقبہ آزاد کرنا) کافی نہیں ہے جو نہ سمیٹا ہو، نہ پاؤں کے دونوں ہاتھ دونوں پاؤں کے ہوں۔ (اس رقبہ میں) جنس کی فوت ہے اور وہ بینائی یا گرفت یا چال ہے اور یہی (اس کا کفارہ ہے) مانع ہے اور اس کی منفعت میں خلل ہے، مانع نہیں ہے کہ کان یا جس کا ایک ہاتھ اور دوسری طرف کا ایک پاؤں مانع ہو یا نہ ہو۔ (یونکہ جنس منفعت زائل نہیں ہوتی بلکہ قتل ہوئی سے برکت اس کے کہ جب ایک ہاتھ اور ایک پاؤں دونوں ایک طرف سے کے ہو تو (یہ) جائز نہیں ہے یونکہ چنے کی جنس منفعت فوت ہوئی اس کے کہ اس پر چھنا قطع رہے اور بہرہ غلام آزاد کرنا جائز ہے اور قیاس یہ تھا کہ جائز نہ ہو اور یہی فوری روایت ہے یوں کہ اس کی منفعت فوت ہو گئی مگر ہم نے استحساناً جائز قرار دیا۔ کیوں کہ اصل منفعت باقی ہے۔ چنانچہ جب چل کر بات کی جائے تو سن پاتا ہے۔ حتیٰ کہ اس کی حالت ایسی ہو کہ بالکل نہیں سنتا یا اس طرح کہ وہ درزا بہرہ ہے اور وہی گونا گونا گوں اس کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔

تشریح - مسئلہ کفارہ ظہار میں نابینا غلام یا باندی کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے ورنہ اس کا آزاد کرنا درست ہے۔ جس کے دونوں ہاتھ کے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوں صاحب عنایہ نے ایک ضابطہ بیان فرمایا ہے وہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے ایسا رقبہ آزاد کیا جو حال رقبہ ہے اور آزاد کرنے والے کی ملک میں ہے اور یہ آزاد کرنا کفارہ کی نیت کے ساتھ متصل ہے اور اس کی جنس منفعت جس پر وہ قیاس باقی ہے اور یہ آزاد کرنا بدل ہے تو یہ آزاد کرنا جائز ہوگا اور اگر یہ نہیں ہے تو باقی مانع ہے چنانچہ مذکورہ آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔

ہوگا کیوں کہ وہ کامل الرق نہیں ہے اور اگر بغیر کفارہ کی نیت کے آزاد کیا یا آزاد کرنے کے بعد کفارہ کی نیت کی تو اس صورت میں نہ جائز نہ ہوگا اور اگر ایسے رقبہ کو آزاد کیا ہے جس کی جنس منفعت فوت ہوگئی۔ مثلاً اس کے دونوں ہاتھ کٹے ہوں یا دونوں پاؤں کٹے ہوں یا نابین ہو تو ایسے رقبہ کو آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہے۔ البتہ اگر جنس منفعت فوت نہیں ہوئی بلکہ مختل ہوئی ہے تو اس رقبہ کو آزاد کرنا مانع کفارہ نہیں ہوگا۔ چنانچہ اگر ایسا رقبہ آزاد کیا جو یک چشم ہے یا اس کا ایک ہاتھ ایک جانب سے اور ایک پاؤں دوسری جانب سے کیا ہوا ہے تو اس کو کفارہ ظہار میں آزاد کرنا درست ہے کیوں کہ اس کی جنس منفعت فوت نہیں ہوئی بلکہ مختل ہوگئی ہے اور اگر ایک ہاتھ اور ایک پاؤں دونوں ایک جانب سے کٹے ہوئے ہیں تو اس کا آزاد کرنا جائز نہیں ہوگا کیوں کہ مشی (چنے) کی جنس منفعت فوت ہوتی ہے اس لئے کہ اس شخص کے واسطے چلنا ناممکن ہو گیا ہے یک چشم کے بارے میں امام شافعی کا مذہب یہ ہے کہ کفارہ ظہار میں یک چشم کو آزاد کرنا درست نہیں ہے دلیل یہ ذکر فرمائی کہ یہ رقبہ ناقص ہے جس کے نقصان کا زوال متوقع نہیں۔ لہذا یہ بھی ناجائز ہے۔ مثلاً یہ ہو گیا ہے۔ حضرت امام شافعی کے نزدیک ضابطہ یہ ہے کہ ہر وہ عیب جس کے زائل نہ ہونے کی امید ہو تو وہ جواز کفارہ کے لئے مانع ہوگا، اور یہ عیب۔ عیب فاحش کہلائے گا اور اگر عیب ایسا ہے کہ زائل ہونے کی امید ہے تو یہ جواز کفارہ کے لئے مانع نہیں ہوگا اور یہ عیب عیب یسر کہلائے گا جیسے بخار زدہ ہونا اور زخمی ہونا۔

صاحب عنایہ کے بیان کردہ ضابطہ میں آخری قید یہ تھی کہ آزاد کرنا بدل ہو چنانچہ اگر کسی نے اپنے غلام کو بدل کے ساتھ آزاد کیا ہو تو کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

بہرے غلام اور باندی کے بارے میں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قیاس کا تقاضا تو یہ ہے کہ اس کا آزاد کرنا جائز نہ ہو اور یہی نوادر کی روایت ہے۔ کیوں کہ بہرے سے بھی جنس منفعت فوت ہوگئی ہے مگر استحساناً جائز قرار دے دیا ہے۔ کیونکہ اصل منفعت باقی ہے۔ اس لئے کہ اگر چل کر اس سے کلام کیا جائے تو وہ سن لیتا ہے اور اگر ایسی حالت میں ہے کہ وہ بالکل نہیں سن سکتا کیونکہ وہ پیدائشی بہرہ ہے اور گونگا بھی ہے تو ایسے غلام کا آزاد کرنا کافی ہوگا۔

یہ بات کہ جس کی جنس منفعت فوت ہوگئی ہے اس کا آزاد کرنا جواز کفارہ کے لئے مانع کیوں ہے تو اس کی دلیل یہ ہے کہ جنس منفعت کے فوت ہو جانے سے یہ شخص ہلاک شدہ کے مرتبہ میں ہو گیا ہے کیونکہ انسان کا قیام اس کے منافع کے ساتھ وابستہ ہوتا ہے۔

مقطوع الایہامین کافی نہیں ہے

ولایجوز مقطوع ابہامی الیدین لان قوۃ البطش بہما فبفواتہما یفوت جنس المنفعۃ ولایجوز المجنون الذی لایعقل لان الانتفاع بالجوارح لایکون الا بالعقل فکان فائت المنافع والذی یجن ویفیک یجزیہ لان الاختلال غیر مانع ولایجزی عتق المدبر وام الولد لاستحقاقہما الحرۃ بجهة فکان الرق فیہما ناقصا

ترجمہ ... اور جس کے دونوں ہاتھ کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوں (اس کا آزاد کرنا) جائز نہیں ہے۔ کیونکہ گرفت کی قوت انھیں دونوں انگوٹھوں کے ساتھ ہے۔ تو ان کے فوت ہو جانے سے جنس منفعت زائل ہو جائے گی اور ایسا مجنون رقبہ جائز نہیں جس کو عقل نہ ہو۔ اس لئے اعضاء سے نفع اٹھانا بغیر عقل کے نہیں ہو سکتا۔ پس یہ رقبہ منفعت فوت کرنے والا ہو گیا اور جو رقبہ کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی اس کو افاقہ ہوتا

ہے تو (اس کو آزاد کرنا) کافی ہے کیونکہ (اس میں جو خلل ہے وہ مانع نہیں ہے اور مدبر اور ام ولد کا آزاد کرنا کافی نہیں ہے اس لئے کہ وہ دونوں ایک جہت سے آزادی کے مستحق ہو گئے ہیں پس ان دونوں میں رقیق ناقص ہو گئی۔

تشریح مسئلہ، اگر کسی غلام یا باندی کے دونوں ہاتھ کے دونوں انگوٹھے کٹے ہوئے ہوں، تو کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا جائز نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ دونوں ہاتھ کے دونوں انگوٹھوں کے کٹ جانے کی وجہ سے اس کی گرفت کی قوت زائل ہو گئی پس گرفت کی قوت زائل ہونے کی وجہ سے جنس منفعہ ہی زائل ہو گئی اور سابق میں گزر چکا کہ جنس منفعہ کا زائل ہونا مانع کفارہ ہے اس وجہ سے اس غلام یا باندی کا آزاد کرنا جائز نہیں ہے۔

اور وہ مجنون غلام یا باندی جس کو عقل نہ ہو اس کا آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہوگا دلیل یہ ہے کہ اعضاء سے نفع اٹھانا بغیر عقل کے ممکن نہیں لہذا یہ بھی فائست المنفعت ہو گیا اور وہ غلام یا باندی جو کبھی مجنون ہو جاتا ہے اور کبھی اسکوفاقہ ہوتا ہے توافقہ کی حالت میں اگر اس کو آزاد کر دیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں جو خلل ہے وہ مانع کفارہ نہیں۔

اور مدبر اور ام ولد کو آزاد کرنا ادا کفارہ میں کافی نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ قرآن میں تحریر رقبہ آیا ہے اور رقبہ مطلق ہے اور مطلق جب بولا جاتا ہے تو اس سے فرد کامل مراد ہوتا ہے اور مدبر اور ام ولد کا رقبہ کامل نہیں ہے اس لئے کہ مدبر تدبیر کی وجہ سے مستحق حریت ہے اور ام ولد استیلا کی وجہ سے آزادی کی مستحق ہو گئی پس معلوم ہوا کہ ان دونوں میں رقیق کے معنی ناقص ہیں۔

مکاتب کو کفارہ ظہار میں آزاد کرنا کافی نہیں

وكذا المكاتب الذى ادى بعض المال لأن اعتاقه يكون ببدل وعن ابى حنيفة يجزيه لقيام الرق من كل وجه ولهذا تقبل الكتابة الانفساخ بخلاف امومية الولد والتدبير لانها لا يحتملان الانفساخ

ترجمہ اور یہی حکم ہے اس مکاتب کا جس نے کچھ مال ادا کیا کیونکہ اس کا آزاد کرنا بدل کے ساتھ ہو جائے گا اور ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ ایسے مکاتب کو آزاد کرنا کافی ہے اس لئے کہ رقیق من کل وجہ موجود ہے اور اسی وجہ سے کتابت فسخ ہونے کو قبول کر لیتی ہے برخلاف ام ولد اور مدبر ہونے کے کیونکہ یہ دونوں فسخ کا احتمال نہیں رکھتے۔

تشریح مصنف نے فرمایا کہ وہ مکاتب جس نے کچھ بدل کتابت ادا کر دیا ہے کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا بھی کافی نہیں ہوگا دلیل یہ ہے کہ اس کا آزاد کرنا بالعرض ہوگا اور عوض قربت اور عبادت کے معنی کو باطل کر دیتا ہے یہی حکم ظہار روایت میں ہے اور اسی کے قائل امام زقر، امام شافعی اور امام مالک اور ایک روایت میں امام احمد ہیں۔

اور حسن نے امام ابوحنیفہ سے ایک روایت یہ کی ہے کہ ایسے مکاتب کا آزاد کرنا بھی کافی ہے دلیل یہ ہے کہ مکاتب جب تک پورا بدل کتابت ادا نہ کرے اس وقت تک وہ من کل وجہ رقیق اور غلام رہتا ہے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے المكاتب عبد ما بقى عليه درهم۔ یعنی مکاتب غلام ہی رہتا ہے جب تک اس پر ایک درہم بھی باقی ہے اور چونکہ مکاتب من کل وجہ رقیق ہے اسی وجہ سے کتابت فسخ ہونے کو قبول کر لیتی ہے۔ خواہ یہ فسخ کرنا کچھ بدل کتابت وصول کرنے سے پہلے ہو یا بعد میں۔ اس کے برخلاف ام ولد ہونا

اور مدبر ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں فسخ ہونے کا احتمال نہیں رکھتے ہیں۔ پس ان دونوں میں رقیق ناقص ہوئی اور پہلے گذر چکا کہ کفارہ ظہار میں ایسے رقبہ کا آزاد کرنا ضروری ہے جو کامل الرق ہو۔

وہ مکاتب جس نے کچھ بدلہ کتابت ادا نہیں کیا وہ کافی ہے

فان اعتق مكاتبالم يود شيئا جاز خلافا للشافعي له انه استحق الحرية بجهة الكتابة فاشبه المدبر ولنا ان الرق قائم من كل وجه على ما بينا ولقوله عليه السلام المكاتب عبد ما بقى عليه درهم والكتابة لا يرافيه فانه فك الحجر بمنزلة الاذن في التجارة الا انه بعوض فيلزم من جانبه ولو كان مانعا يفسخ بمقتضى الاعتاق اذ هو يحملة الا انه يسلم له الا كسب والا ولان العتق في المحل بجهة الكتابة اولان الفسخ ضروري لا يظهر في حق الولد والكسب

ترجمہ۔۔ اور اگر ایسا مکاتب آزاد کیا جس نے کچھ مال کتابت ادا نہیں کیا ہے تو جائز ہے (اکیس) امام شافعی کا اختلاف ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ مکاتب کتابت کی وجہ سے آزادی کا مستحق ہو گیا ہے تو مدبر کے مشابہ ہو گیا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ (مکاتب میں) من کل وجہ رقیق موجود ہے، چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے اور یہ دلیل کہ آنحضرت ﷺ کا فرمان ہے المكاتب عبد ما بقى عليه درهم اور کتابت آزادی کے منافی نہیں ہے۔ اس لئے کہ کتابت ممانعت کو دور کرنا ہے اذن فی التجارة کے مرتبہ میں مگر یہ کہ کتابت عوض کے ساتھ ہے۔ لہذا موٹی کی طرف سے لازم ہوگی اور اگر وہ (کفارہ میں آزاد کرنے سے) مانع ہوتا، تو مقتضی اعتاق کی وجہ سے فسخ ہو جاتا۔ اس لئے کہ وہ فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ مگر یہ کہ کتابت کے لئے اس کی کمائی اور اسکی اور اد سپرد کی جائے گی کیونکہ آزادی ذات میں کتابت کی وجہ سے ہے، یا اس لئے فسخ ضرورۃً ثابت ہے، کمائی اور اولاد کے حق میں ظاہر نہیں ہوگا۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مظاہر (ظہار کرنے والے) نے کفارہ ظہار میں ایسا مکاتب آزاد کیا جس نے ابھی تک بدلہ کتابت کا کوئی حصہ ادا نہیں کیا ہے تو ایسے مکاتب کا آزاد کرنا ہمارے نزدیک جائز ہے اور یہی ایک روایت امام محمد کی ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ ایسے مکاتب کا آزاد کرنا کفارہ ظہار میں کافی نہیں ہوگا اور یہی قول ہے امام زفر اور امام مالک کا، اور امام احمد سے بھی ایک روایت یہی ہے۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ جس طرح مدبر جہت تدبیر سے مستحق آزادی ہو گیا ہے اسی طرح مکاتب بھی کتابت کی جہت سے آزادی کا مستحق ہو گیا ہے، پس جس طرح اے احناف! تمہارے نزدیک کفارہ ظہار میں مدبر کا آزاد کرنا جائز نہیں اسی طرح مکاتب کا آزاد کرنا بھی جائز نہیں ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مکاتب من کل وجہ رقیق اور غلام ہے چنانچہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ کتابت فسخ کو قبول کرتی ہے اور مکاتب اس وجہ سے بھی رقیق ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے المكاتب عبد ما بقى عليه درهم۔ بہر حال مکاتب جب من کل وجہ رقیق ہے تو کفارہ ظہار میں اس کا آزاد کرنا بھی درست ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر مکاتب نے کچھ بھی بدلہ کتابت ادا کر دیا ہے تو اس کو آزاد کرنے سے پہلے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ کفارہ عبادت ہے اور عبادت خالص اللہ کے لئے ہوتی ہے اور جب مکاتب نے کچھ

بدل کتابت ادا کر دیا تو یہ عبادت خالص اوجہ اند نہ رہی بلکہ تجارت ہوئی۔ اس وجہ سے ایسے مکاتب آزاد کرنے سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔
والکتابۃ لا ینافیہ سے دوسری دلیل ہے۔ حاصل یہ ہے کہ مکاتب، کتابت سے پہلے رقیق ہے اور کتابت کی وجہ سے رقیق زائل نہیں ہوتی، کیونکہ شی اپنے منافی سے زائل ہوتی ہے اور کتابت رقیق کے منافی نہیں ہے۔ اس لئے کہ عقد کتابت، اس رکاوٹ کو دور کرنے کا نام ہے جو اس پر غلام اور رقیق ہونے کی وجہ تھی اور ممانعت اور رکاوٹ کو دور کرنا رقت کے منافی نہیں ہے۔ جیسا کہ مولیٰ نے اگر اپنے کسی غلام کو تجارت فی اجازت دی تو وہ غلام رقیق ہونے سے خارج نہیں ہوتا۔ کیونکہ ذن فی التجارة رقیق کے منافی نہیں ہے۔

الا انہ بعوض سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر کتابت اذن فی التجارة کی طرح رکاوٹ دور کرنے کا نام ہے تو مولیٰ عقد کتابت فسخ کر دینے میں مستقل ہونا چاہیے تھا جس طرح سے ماذون فی التجارة کو معزول کرنے میں مولیٰ مستقل ہے۔ حالانکہ مولیٰ سنے تنہا بغیر مکاتب کی رضامندی کے عقد کتابت فسخ نہیں کر سکتا۔

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ عقد کتابت رکاوٹ اور بندش کو بعوض دور کرنے کا نام ہے۔ پس کتابت مولیٰ کی طرف سے لازم ہے اس کے برخلاف اذن فی التجارة کہ وہ بغیر عوض کے رکاوٹ دور کرنے کا نام ہے۔ ہذا یہ مولیٰ کے حق میں لازم نہیں ہوگا۔ پس اس فرق کے ہوتے ہوئے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اگر ہم یہ بات تسلیم بھی کریں کہ عقد کتابت کفارہ میں آزاد کرنے سے مانع ہے لیکن جب اس مکاتب کو کفارہ میں آزاد کیا تو مقتضی اعتاق کی وجہ سے آزاد کرنے سے پہلے ہی عقد کتابت فسخ ہو جائے گا۔ کیونکہ عقد کتابت فسخ کا احتمال رکھتا ہے۔ پس جب مولیٰ کے آزاد کرنے سے پہلے ہی عقد کتابت فسخ ہو گیا تو یہ غیر مکاتب کو آزاد کرنا ہوا نہ کہ مکاتب کو۔ لہذا اب کوئی اشکال باقی نہ رہا۔

الا انہ یسلم لہ الا کسب الخ سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر کفارہ میں مکاتب آزاد کرنا صحیح ہے اور مقتضی اعتاق کی وجہ سے عقد کتابت فسخ ہو گیا تو اس مکاتب کی اولاد اور اس کی کمائی سب مولیٰ کے لئے ہونی چاہئے جیسے کہ کفارہ میں اگر کسی نے اپنے غلام ماذون لہ التجارة کو آزاد کیا اور اس کے پاس اس کی کمائی کا پچھ سمان ہے تو وہ سب مولیٰ کیلئے ہوتا ہے۔ جواب اس میں یہ ہے کہ مکاتب کے حق میں آزادی مکاتب ہونے کی وجہ سے ہے۔ پس جب ایسا ہے تو اس کی ملک سے اس کی اولاد اور اس کی کمائی نہیں نکلے گی۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ یہاں کتابت کا فسخ ہونا صحت اعتاق کی وجہ سے ضرورۃً ثابت ہے اور جو چیز ضرورۃً ثابت ہو وہ بقدر ضرورت ثابت ہوتی ہے۔ لہذا کفارہ میں آزادی کے جائز ہونے کے حق میں کتابت کا فسخ ہونا ظاہر ہوگا اس کی اولاد اور کمائی کے سمان کے حق میں نہیں ہوتا پس جب مکاتب کی اولاد اور اس کی کمائی کے سمان کے حق میں کتابت فسخ نہیں ہوتی تو اس کی اولاد اور کمائی اسی کے لئے ہوگی نہ کہ مولیٰ کے لئے۔

اگر باپ یا بیٹے کو خریدنے سے کفارہ کی نیت کی تو کفارہ ظہار جائز ہے

وان اشترى اباه او ابنه بنوى بالشراء الكفارة جاز عنها وقال الشافعى لا يحوز وعلى هذا الخلاف كفارة
اليمن والمسألة تاتيک فی کتاب الايمان ان شاء الله

ترجمہ اور اگر اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خرید اور انہی لیکہ خریدنے سے کفارہ کی نیت کرتا ہے تو یہ کفارہ ظہار سے جائز ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ ناب جائز ہے اور اسی اختلاف پر کفارہ یمن ہے اور یہ مسئلہ کتاب الايمان میں ان شاء اللہ مختصراً بیان کیا گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص پر کفارہ ظہار واجب ہو اور اس نے اپنے باپ یا اپنے بیٹے کو خرید اور خریدتے وقت کفارہ کی نیت کی تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ یہ قول حضرت امام اعظم کا ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا۔ یہی قول امام مالک امام احمد اور امام زفر کا ہے اور اگر کفارہ یمن میں یہ بات پیش آئی تو اس میں بھی یہی اختلاف ہے جس کو ان شاء اللہ کتاب الايمان میں بیان کریں گے۔

اگر موسر نے نصف مشترک غلام آزاد کر دیا اور باقی کی قیمت کا ضامن ہو گیا
کفایت کرے گا یا نہیں، اقوال فقہاء

فان اعتق نصف عبد مشترك وهو موسر وضمن قيمة باقية لم يجز عند ابي حنيفة ويحوز عندهما لانه يملك نصيب صاحبه بالضمان فصار معتقاً كل العبد عن الكفارة وهو ملكه بخلاف ما اذا كان السعتق معسراً لانه وجب عليه السعاية في نصيب الشريك فيكون اعتاقه عوض ولا يبي حنيفة ان نصيب صاحبه يتقص على ملكه ثم يتحول اليه بالضمان ومثله يمنع الكفارة

ترجمہ پس اگر اس نے مشترک غلام کے آدھے کو آزاد کیا حالانکہ یہ شخص مالدار ہے اور باقی غلام کی قیمت کا ضامن ہو گیا تو ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک جائز ہے کیونکہ وہ ضمان دے کر اپنے شریک کے حصہ کا مالک ہو گیا تو پھر غلام کفارہ سے آزاد کرنے والا ہوا۔ درانحالیکہ وہ غلام اس کی ملک میں ہے اس کے برخلاف اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہو تو جائز نہیں اس لئے کہ غلام پر شریک کے حصہ کے لئے کمائی کر کے ادا کرنا واجب ہے تو یہ آزاد کرنا بعوض ہو جائے گا اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اس کے شریک کا حصہ اس کی ملک پر ناقص رہ گیا پھر گھوم کر بذریعہ ضمانت کے آزاد کرنے والے کی ملک میں آیا اور ایسا ہونا کفارہ ظہار سے مانع ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس شخص پر کفارہ ظہار واجب ہے اس نے ایسے غلام کا نصف آزاد کیا جو اس کے علاوہ دوسرے کے درمیان مشترک ہے درانحالیکہ یہ آزاد کرنے والا مالدار ہے اور یہ اپنے شریک کے لئے باقی غلام کی قیمت کا ضامن ہو گیا تو حضرت امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس سے کفارہ ظہار ادا نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک ادا ہو جائے گا اور اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو بالاتفاق کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

دلیل بیان کرنے سے پہلے یہ واضح ہو جانا ضروری ہے کہ صاحبین کے نزدیک اعتقاق تجزی و قبول نہیں کرتا اور امام صاحب کے نزدیک اعتقاق تجزی کو قبول کرتا ہے یعنی اگر غلام کو تھوڑا تھوڑا آزاد کیا گیا تو امام صاحب کے نزدیک جتنا آزاد کیا ہے اتنا ہی آزاد ہوگا۔ لیکن صاحبین کے نزدیک اگر غلام کا نصف یا کم و بیش آزاد کیا ہے تو پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ اس لئے کہ ان کے نزدیک بعض کو آزاد کر دینے سے کل آزاد ہو جاتا ہے۔

اس وضاحت کے بعد صاحبین کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ نصف غلام کو آزاد کرنے والا شخص اپنے شریک کو باقی نصف کا ضمان دے کر اس کے حصہ کا بھی مالک ہو گیا پس یہ شخص کفارہ ظہار میں پورا غلام آزاد کرنے والا ہو اور نحائیکہ یہ غلام اس کی ملک میں ہے اور چونکہ پورا غلام آزاد کر دینے سے کفارہ ادا ہو جاتا ہے اس لئے اس صورت میں کفارہ ادا ہو جائے گا۔

اس کے برخلاف اگر آزاد کرنے والا تنگ دست ہے تو بالاتفاق کفارہ ادا نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں غلام پر واجب ہوگا کہ وہ مالک کو دوسرے شریک کے حصہ کی قیمت ادا کرے پس یہ آزاد کرنا بعض ہوا اگرچہ یہ عوض آزاد کرنے والے کو حاصل نہیں ہوا بلکہ اس کے شریک کو حاصل ہوا ہے۔ لیکن مقصود یہ ہے کہ غلام پر تحریر رقبہ کے مقابلہ میں عوض واجب ہوا ہے۔ حالانکہ تحریر رقبہ بلا عوض ہونا چاہیے تھا اس لئے اس صورت میں آزاد کرنا کفارہ میں کافی نہیں ہوگا۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اعتقاق تجزی (نکڑے نکڑے) ہوتا ہے پس جس پر کفارہ واجب تھا جب اس نے اپنا حصہ آزاد کیا تو اس سے کفارہ ادا نہیں ہوا۔ کیونکہ نصف رقبہ رقبہ نہیں ہوتا اور رہا نصف آخر تو اس میں نقصان واقع ہو گیا ہے اس وجہ سے کہ اس میں رقیق کا باقی رکھنا محال ہے اور یہ نقصان اس کے شریک کی ملک میں واقع ہوا ہے پس جب آزاد کرنے والا ضمان دے کر اس نصف آخر کا مالک ہوا تو وہ اس ناقص کا مالک ہوا۔ پس یہ ایسا ہو گیا گویا اس نے کچھ کم پورا غلام آزاد کیا ہے اور ایسے غلام کا آزاد کرنا ادائے کفارہ کے لئے مانع ہے۔ اس وجہ سے کفارہ ادا نہیں ہوگا۔

اگر اپنے نصف غلام کو کفارہ سے آزاد کیا پھر بقیہ نصف کو آزاد کیا کفایت کر جائے گا

وان اعتق نصف عبد عر کفارتہ ثم اعتق باقیہ عنہا جاز لانه اعتقه بکلامین والقصان متمکن علی ملکہ بسبب الاعتاق بجهة الکفارة ومثلہ غیر مانع کمن اضجع شاة للاضحیة فاصاب السکین عیہا بحلاف مانقدم لان القصان تمکن علی ملک الشریک وهذا علی اصل ابی حنیفہ واما عدهما الاعتاق لایتجزی فاعتاق الصف اعتاق الكل فلا یكون اعتاقا بکلامین

ترجمہ اور اگر اپنا آدھا غلام آزاد کیا اپنے کفارہ میں پھر باقی کو بھی آزاد کیا تو جائز ہے کیونکہ اس نے غلام کو دو دفعہ کلام کر کے آزاد کیا ہے اور جو نقصان اس کی ملکیت میں پیدا ہوا وہ کفارہ میں آزاد کرنے کی وجہ سے ہے اور ایسا نقصان مانع کفارہ نہیں ہے (یہ) اس شخص کے مانند ہے جس نے قربانی کے واسطے بکری کو پچھاڑا پھر بکری کی آنکھ میں چھری لگ گئی۔ برخلاف اس نقصان کے جو مسند سابقہ میں گذرا ہے کیونکہ وہ نقصان تو شریک کی ملک میں پیدا ہوا ہے اور یہ تقریر امام ابو حنیفہ کی اصل پر ہے اور صاحبین کے نزدیک اعتقاق تجزی (نکڑے نکڑے) نہیں ہوتا پس آدھا غلام آزاد کرنا کل کا آزاد کرنا ہے لہذا دو دفعہ کلام کر کے آزاد کرنا نہ ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنا نصف غلام اپنے کفارہ میں آزاد کیا چہ باقی غلام وہی آزاد کر دیا تو یہ بائز سے یعنی غلام آزاد کرنا جائز ہے۔ یہ جواز استحسان ہے ورنہ قیاس کے مطابق امام ابو حنیفہ کے نزدیک بائز ہے۔ جیسا کہ جہد مشرک میں عدم جواز کا حکم ہے اس کے کہ نصف آخر میں نقصان پیدا کیا ہے۔

اور جہد استحسان یہ ہے کہ اس شخص نے دو دفعہ کلام کر کے غلام آزاد کیا ہے اور جو نقصان نصف آخر میں واقع ہوا ہے وہ اس ملک میں رہتا ہے۔ کفارہ میں آزاد کرنے کی وجہ سے پیدا ہوا ہے اور اس قسم کا نقصان اسے کفارہ سے مانع نہیں ہوتا۔ جیسے ایک شخص نے قربانی کیے بھری زمین پر کرائی پس بھری کی آنکھ میں چھری لگ گئی تو یہ نقصان قربانی سے مانع نہیں ہے۔

اس کے برخلاف وہ مسئلہ جو پہلے گذر چکا کیونکہ وہ نقصان قشریہ کی ملک میں پیدا ہوا ہے۔ لہذا اس نقصان کو جو نصف آخر میں پیدا ہوا ہے کفارہ کی طرف پھیرنا ممکن نہیں۔ اس سے کہ یہ شخص آزاد کرتے وقت اس نقصان کا ملک نہیں تھا۔ یہ تقریر حضرت امام ابو حنیفہ کے اصول پر تھی۔ اور صاحبین کے نزدیک چونکہ آزاد کرنا تجزی (تکڑے) نہیں ہوتا اس لئے جب آدھا غلام آزاد کیا تو یہ وقت پورا غلام آزاد ہو گیا۔ لہذا صاحبین کے نزدیک یہ آزاد کرنا دو دفعہ ضروری نہیں ہوگا۔ بلکہ ایک ہی کلام کے ساتھ پورا غلام آزاد ہو گیا۔

اگر اپنا آدھا غلام آزاد کیا کفارہ سے پھر اسنی بیوی سے جماع کیا پھر بقیہ غلام آزاد کیا کفایت کرے گا یا نہیں

وان اعتق نصف عبده عن كفارته ثم جامع التي ظاهر مبها ثم اعتق باقيه لم يحز عداہی حنیفة لان الاعتاق يسجری عبده و شرط الاعتاق ان يكون قبل المسيس بالفس و اعتاق النصف حصل عبده و عداہما اعتاق النصف اعتاق الكل فحصل الكل قبل المسيس

ترجمہ اور اگر اپنا آدھا غلام اپنے کفارہ سے آزاد کیا پھر اس عورت سے جماع کر لیا جس کے ساتھ ظہر یا یہ تھا۔ چہ باقی غلام آزاد کر دیا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک جائز نہیں ہے۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک اعتاق متجزی ہوتا ہے۔ اور اعتاق کی شرط بھی قرآنی یہ ہے کہ جماع سے پہلے ہو جائے۔ لہذا آدھا غلام آزاد کرنا جماع سے بعد ہوا ہے۔ اور صاحبین کے نزدیک آدھا آزاد کرنے سے پورا آزاد ہو جاتا ہے۔ لہذا پورا آزاد کرنا جماع سے پہلے پایا گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے کفارہ میں آدھا غلام آزاد کیا پھر اس عورت سے وطی کر لی جس کے ساتھ ظہر یا یہ تھا۔ چہ باقی غلام آزاد کر دیا تو یہ آزاد کرنا حضرت امام صاحب کے نزدیک کافی نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک کافی ہو جائے گا۔ امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ ان کے نزدیک آزاد کرنا ٹکڑے ہو سکتا ہے۔ لہذا امام صاحب کے نزدیک آدھے غلام کو آزاد کرنا کل کو آزاد کرنا نہیں ہوگا۔ اور اعتاق کی شرط یہ ہے کہ غلام کا آزاد کرنا جماع سے پہلے ہو۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فسحریہ رقبۃ من قبل ان یتماسا اور یہاں نصف کا آزاد کرنا جماع کے بعد پایا گیا اس وجہ سے جائز نہیں ہوگا۔ اور صاحبین کے نزدیک چونکہ اعتاق متجزی نہیں ہوتا اس لئے آدھے غلام کو آزاد کرنا پورے کو آزاد کرنا ہے۔ لہذا صاحبین کے نزدیک پورے غلام کی آزادی جماع سے پہلے پائی گئی، اس وجہ سے جائز ہوگا۔

اگر مظاہر آزاد کرنے کیلئے غلام نہ پائے تو کفارہ میں دو مہینے کے روزے رکھے

و اذالم یجد المظاہر ما یعتق فکما رتہ صوم شہرین متتابعین لیس فیہما شہر رمضان ولا یوم القطر ولا یوم النحر ولا ایام التشریق اما التتابع فلا ید مصوص علیہ وشہر رمضان لا یقع عن الطہار لما فیہ من ابطال ما اوحیہ اللہ والصوم فی ہذہ الا یام مہی عنہ فلا ینوب عن الواجب الکامل

ترجمہ اور اگر ظہار کرنے والے نے ایسی چیز نہ پائی جس کو آزاد کرے تو اس کا کفارہ پھر پھر دو مہینے کے روزے ہیں جن میں وہ رمضان نہ ہو اور یوم عید اور بقرہ عید اور تشریق نہ ہوں۔ پھر پے ہونا اس دلیل سے ہے کہ وہ صراحۃً قرآن میں موجود ہے اور رہا (درمیان میں) رمضان کا مہینہ (نہ ہونا) تو اس وجہ سے ہے کہ رمضان کا روزہ کفارہ نہیں ہے واقعہ میں ہوتا یونہی اس میں اس چیز کو مٹانا ہے جس کو اللہ نے واجب کیا ہے، اور اب ایام میں روزے سے منع کیا گیا ہے تو ان دنوں کا روزہ غارہ ظہار کا واجب نہ ہو جو کامل واجب ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والا غلام آزاد نہ کر سکے یا اس طور کہ غلام ہی دستیاب نہ ہو یا غلام تو دستیاب ہے مگر اس کو خریدنے کیلئے قیمت نہیں ہے تو ایسی صورت میں اس شخص کا کفارہ پے درپے دو مہینے کے روزے ہیں بشرطیکہ وہ ۶۰۰ کے دوران ماہ رمضان نہ ہو اور یوم عید اور یوم بقرہ عید اور اس کے بعد تین دن تشریق کے نہ ہوں دو ماہ کے روزے اگر چاند کے حساب سے رکتے ہیں تو ہم صورت جازت خواہ مہینہ ۳۰ دن کا ہو یا ۲۹ دن کا اور اگر درمیان وہ سے روز رکھنا شروع کیا ہے تو ساٹھ روزے پورا کرے اور ۵۹ روزے رکھنے کے ہی افطار کر دیا تو اس شخص پر از سر نو ساٹھ روزے رکھنا ضروری ہوگا۔

تابع یعنی بلا انقطاع پے درپے تو روزہ رمضان اس لئے ضروری ہے کہ قرآن پاک میں اس کی صحت موجود ہے چنانچہ ارشاد ہے فمن لم یجد فصیام شہرین متتابعین من قبل ان یتماسا اور ماہ رمضان نہ ہونا اس لئے نہ دہری ہے کہ اگر رمضان میں ظہار کے روزے واقع ہوں تو اس چیز کو باطل کرنا لازم آئے گا جس کو اللہ تعالیٰ نے فرض کیا ہے اس وجہ سے رمضان میں جو بھی روزہ رکھا جائے گا وہ رمضان ہی کا شمار ہوگا نہ کہ واجب آخر کا۔

اور صوم ظہار کے درمیان ایام منہی عنہا کا واقعہ نہ ہونا اس لئے نہ دہری ہے کہ ان یا نجی دنوں میں روزہ رکھنے سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما کی حدیث ہے۔ ان رسول اللہ ﷺ قال ان لا تصوموا ہذہ الا یام قابھا ابام اکمل وشرب وبعال یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ ان دنوں روزہ نہ رکھو اس سے کہ یہ دن حائضہ پینے اور بھانے کرنے کے ہیں (طبہ الی از پیشی شرح ہدایہ) پس ان دنوں میں روزہ کا کفارہ ظہار کا واجب نہ ہوگا جو کامل واجب ہے۔

دن یا رات کو دو ماہ کے درمیان وطی کر لی نئے سرے سے روزے رکھے گائے نہیں، اقوال فقہاء

وان جامع التی ظاہر منہما فی حلال الشہرین لیلا عامدا او یھارا فاسا ستانف الصوم عند اسی حیثمہ و محمد وقال ابو یوسف لا یستأنف لانه لا یمنع التتابع اذ لا یفسد بہ الصوم وهو الشرط وان کان تقدیمہ علی المسیس شرحا فتمسا ذھنا الیہ تقدیمہ البعض و فیما قلتمہ تاحیر الکامل عنہ ولہما ان الشرط فی الصوم ان

يكون قبل المسيس و ان يكون خاليا عنه ضرورة بالنص و هذا الشرط ينعده به فيستأنف و ان افطر منها يوم ما بعذر او بغير عذر استأنف لفوات التابع وهو قادر عليه عادة

ترجمہ پھر اگر ان دو ماہ کے اندر اس عورت کے ساتھ وطي کی جس سے ظہار کیا تھا (خواہ) رات میں نماز میں بھول کر تو امام ابوحنیفہ اور امام محمدؒ کے نزدیک از سر نو روزہ رکھے اور ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ نئے سرے سے روزہ لازم نہیں ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ یہ جماع پے درپے ہونے کو نہیں روکتا۔ کیونکہ ایسی وطي سے روزہ نہیں ٹوٹتا اور شرط یہی تھی (کہ پے درپے ہو) اور اگر روزوں کا وطي پر مقدم کرنا شرط تھا۔ تو جو صورت ہم نے اختیار کی ہے اس میں (وطی پر) تھوڑے روزے مقدم ہیں اور جو صورت تم نے بیان کی اس میں تمام روزے وطي سے موخر ہو جاتے ہیں۔

اور امام ابوحنیفہ اور امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ روزوں میں (ایک) شرط یہ ہے کہ وہ وطي سے پہلے ہوں اور (ایک) شرط یہ ہے کہ وطي سے خالی ہوں۔ (یہ) بالضرورت نص سے (ثابت ہے) اور یہ شرط (روزوں کے درمیان) وطي کرنے کی وجہ سے معدوم ہے اس لئے از سر نو روزے رکھے اور اگر اس نے ان دو ماہ میں سے ایک دن افطار کیا عذر سے یا بغیر عذر کے از سر نو رکھے متابع کے فوت ہونے کی وجہ سے حالانکہ وہ اس پر عذر قادر ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ روزوں کے ذریعہ کفارہ ظہار ادا کرنے والے نے اگر ان دو ماہ کے اندر اس عورت کے ساتھ وطي کی جس سے ظہار کیا تھا خواہ یہ وطي رات میں عدا ہو یا دن میں بھول کر تو طرفین کے نزدیک از سر نو روزے رکھے اسی کے قائل امام مالک اور امام احمد ہیں اور امام ابو یوسفؒ فرماتے ہیں کہ از سر نو روزے رکھنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اسی کے قائل امام شافعی ہیں۔

متن میں جماع کو اس عورت کے ساتھ مقید کیا ہے جس کے ساتھ ظہار کیا گیا ہے کہ اگر اس کے علاوہ دوسری عورت کے ساتھ جماع کیا ہے تو اگر یہ جماع مفسد صوم ہے، مثلاً دن میں عدا وطي کی ہے تو متابع کے منقطع ہو جانے کی وجہ سے بالاتفاق استیناف (از سر نو روزے رکھنا) واجب ہوگا اور اگر مفسد صوم نہیں ہے مثلاً دن میں بھول کر وطي کی یا رات میں کیف یا تنق وطي کی ہے تو اس صورت میں متابع کے منقطع نہ ہونے کی وجہ سے بالاتفاق استیناف واجب نہیں ہوگا، اور اسی طرح اس عورت کے ساتھ جس سے ظہار کیا ہے اگر دن میں عدا جماع کیا ہے تو بالاتفاق استیناف لازم ہوگا۔ پس معلوم ہو گیا کہ اختلاف اس وطي میں ہے جو مفسد صوم نہیں ہے پس امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ رات میں عدا اور دن میں بھول کر وطي کرنا مفسد صوم نہیں۔ ہذا یہ جماع روزوں کے پے درپے ہونے سے مانع نہیں ہے۔ ظہار کے کفارہ میں روزوں کا پے درپے ہونا ہی شرط تھا سو وہ پایا گیا اس لئے اس صورت میں استیناف لازم نہیں ہوگا۔

وان كان تقديمه من سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ روزوں کا وطي پر مقدم کرنا شرط ہے اور وہ یہاں پایا نہیں گیا اس لئے اس صورت میں کفارہ ادا نہ ہونا چاہیے۔ جواب بلاشبہ روزوں کا وطي پر مقدم کرنا ضروری ہے مگر ہمارے مذہب کے مطابق بعض روزے وطي پر مقدم ہیں اور تمہارے بیان کے مطابق یعنی استیناف کی صورت میں تمام روزے وطي سے موخر ہو جائیں گے اور وطي سے بعض روزوں کی تاخیر کل کی تاخیر سے اہون اور اہل ہے۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ نص یعنی من قبل ان یتماسا دو شرطوں کا تقاضا کرتی ہیں۔ یک یہ کہ روزہ وطي سے پہلے ہو۔ دوم یہ کہ

روزہ و طہی سے خالی ہو اور شرط ثانی۔ شرط اول کے لوازم میں سے ہے۔ کیونکہ تقدیم صوم علی الوطی، خصوصاً عن الوطی کو مستلزم ہے اور روزہ رکھنے کے درمیان و طہی کرنے کی وجہ سے شرط ثانی معدوم ہو جاتی ہے لہذا مشروط یعنی کفارہ بھی معدوم ہو جائے گا پس جب یہ کفارہ باطل ہو گیا تو ضروری ہے کہ از سر نو روزہ رکھے اس لئے کہ اگرچہ یہ شخص قبل الوطی کفارہ بالصیام ادا کرنے پر قادر نہیں مگر ایسے روزہ رکھنے پر بالیقین قادر ہے جو و طہی سے خالی ہوں۔

اور اگر اس نے ان دو ماہ میں سے ایک دن افطہ کیا عذر کی وجہ سے یا بغیر عذر کے تو یہ شخص پھر از سر نو روزہ رکھے گا۔ کیونکہ متابع اور پے در پے ہونا فوت ہو گیا ہے حالانکہ یہ شخص پے در پے روزہ رکھنے پر قادر ہے۔ واضح ہو کہ اگر مظاہر نے دو ماہ کے پے در پے روزہ رکھے پھر آخری دن میں یہ شخص غلام آزاد کرنے پر قادر ہے۔ پس اگر غروب آفتاب سے پہلے پہلے قادر ہو گیا تو اس پر غلام آزاد کرنا واجب ہے اور اس کے روزہ سے نفل ہو جائیں گے کیونکہ یہ شخص بدل کے ساتھ مقصود کو حاصل کرنے سے پہلے اصل پر قادر ہو گیا ہے اور اگر آخری دن میں آفتاب غروب ہونے کے بعد قادر ہو تو روزہ ہی کفارہ میں شمار ہوں گے۔ غلام آزاد کرنا لازم نہیں ہوگا۔

غلام کفارہ میں صرف روزہ رکھے گا

وان ظاہر العبد لم یجز فی الکفارة الا الصوم لانه لا ملک له فلم یکن من اهل التکفیر بالمال وان اعتق المولی او اطعم عنه لم یجزه لانه لیس من اهل الملک فلا یصیر مالکاً بتملیکہ

ترجمہ۔ اور اگر غلام نے اپنی بیوی سے ظہار کیا تو (اس کو) کفارہ میں (کوئی چیز) جائز نہیں سوائے روزہ رکھنے کے، کیونکہ غلام کی کچھ ملک نہیں ہے، تو مال سے کفارہ دینے کی لیاقت ہی نہیں رکھتا ہے اور اگر غلام کی طرف سے اس کے مولیٰ نے رقبہ آزاد کر دیا یا اس کی طرف سے کھانا دے دیا تو بھی کافی نہیں ہوگا اس لئے کہ یہ غلام مالک ہونے کا اہل نہیں ہے۔ لہذا مولیٰ کے مالک کرنے سے مالک نہیں ہوگا۔

تشریح۔ مسئلہ، اگر کسی غلام نے اپنی بیوی کے ساتھ ظہار کیا تو اس کا کفارہ صرف روزوں کے ذریعہ سے ادا ہوگا۔ کیونکہ غلام کی ملک میں کوئی چیز نہیں ہوتی ہے۔ اس لئے وہ مال سے کفارہ ادا کرنے کا اہل نہیں ہوگا اور اگر اس کے مولیٰ نے اس کی طرف سے غلام آزاد کر دیا یا کھانا دیدیا تو بھی کافی نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ یہ غلام مالک ہونے کا اہل نہیں ہے۔ لہذا مولیٰ کے مالک کرنے سے مالک نہیں ہوگا۔

واضح ہو کہ مولیٰ اگر اپنے غلام کو کفارات کے روزوں سے منع کرنا چاہے تو منع کر سکتا ہے سوائے کفارہ ظہار کے کیونکہ کفارہ ظہار کے ساتھ بیوی کا حق متعلق ہوتا ہے۔ (فتح القدیر)

اگر مظاہر روزہ رکھنے کی استطاعت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مساکین کو کھانا کھائے

و اذا لم یستطع المظاہر الصیام اطعم ستین مسکیناً لقولہ تعالیٰ فمن لم یستطع فاطعام ستین مسکیناً و یطعم کل مسکین نصف صاع من بر او صاعاً من تمر او شعیر او قیمة ذلک لقولہ علیہ السلام فی حدیث اوس بن الصامت و سهل بن صخر لکل مسکین نصف صاع من بر و لان المعتبر دفع حاجة الیوم لکل مسکین فاعتبر بصدقة الفطر و قوله او قیمة ذالک مذهبنا وقد ذکرناہ فی النکوة

ترجمہ اور اگر ظہار کرنے والے کو روزے رکھنے کی طاقت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانے دے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ جو شخص روزہ رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دینا (اس کا کفارہ ہے) اور ہر مسکین کو آدھا صاع یا بھجور یا جو یا اس کی قیمت دیدیے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حدیث اوس بن الصامت اور حدیث سہل بن صخر میں فرمایا کہ ہر مسکین کے واسطے گیہوں کا آدھا صاع ہے اور اس لئے کہ معتبر یہ ہے کہ ہر مسکین کی ایک دن کی حاجت دور کرے پس صدقۃ الفطر پر قیاس کیا جائے گا اور ماتن کا قول قیمت ذالک ہمارا مذہب ہے اور اس کو کتاب الزکوٰۃ میں ذکر کر چکے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والے روزے رکھنے کی طاقت نہ رکھتا ہو تو اس کو چاہیے کہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیدے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول فمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فِطْعَامَ سِتِّينَ مَسْكِينًا ہے اور کھانا دینے کی صورت یہ ہوگی کہ ہر مسکین کو آدھا صاع گندم یا اس کا آٹا یا ستویا ایک صاع بھجور یا جو دیدے اور یا اس کی قیمت دیدے لیکن یہ بات پیش نظر رہے کہ قیمت میں ان ہی چیزوں کو دینا جائز ہے جو منصوص نہیں ہیں۔ مثلاً ایک کلو چاول آدھا صاع گندم کی قیمت کے برابر ہے تو آدھا صاع گندم کی قیمت میں ایک کلو چاول دیا جاسکتا ہے۔

اور وہ چیزیں جن پر نص وارد ہوئی ہے ان کا قیمت میں ادا کرنا جائز نہیں، جب کہ وہ مقدار شرع سے کم ہو اگرچہ قیمت میں دوسری چیز سے زیادہ ہو یا اس کے برابر ہی کیوں نہ ہو۔ مثلاً اگر کسی شخص نے عمدہ قسم کی نصف صاع بھجوریں دیں دراصل ایک یہ بھجوریں نصف صاع گندم کی قیمت کے برابر ہیں یا زائد تو جائز نہیں ہے اسلئے کہ نص ایک صاع بھجور پر وارد ہوتی ہے اسی طرح اگر نصف صاع گندم سے کم دیا دراصل ایک یہ ایک صاع بھجور یا ایک صاع جو کو پہنچ جاتا ہے تو یہ بھی جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ نص میں نصف صاع گندم کی صراحت کی گئی ہے۔ پس ضابطہ یہ نکالا کہ طعام کی ایک جنس منصوص علیہ دوسری منصوص علیہ جنس کا بدلہ واقع نہیں ہوسکتی اگرچہ قیمت میں زائد ہی کیوں نہ ہو۔ (مفہوم عنیہ)

صاحب ہدایہ نے دلیل میں اوس بن صامت اور سہل بن صخر کی حدیث کا حوالہ دیا ہے۔ پس ہم آپ کی معلومات میں اضافہ کے لئے اوس بن صامت کی پوری حدیث نقل کرتے ہیں۔

ان خولة بنت ثعلبة قالت كنت تحت اوس بن الصامت وقد ساء خلقه، لكر سنه فراجعته في بعض ما امرني به فقال انت علي كظهير امي ثم خرج فجلس في نادى قومه ثم رجع الي فراودني عن السفس فقلت والذى نفس خولة بيده لا تصل الي وقد قلت ما قلت حتى يقصني الله ورسوله في ذالك فوقع علي فدفعه بسا تدفع به المرأة الشيخ الكبير وخرجت الي بعض جيرانى فاخذت ثياباً فلبستها واتيت رسول الله ﷺ فاخبرته بذالك فجعل يقول لي زوجك و ابن عمك وقد كبر فاحسنى اليه فجعلت اشكو الي الله ما اري من سوء خلقه فتغشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاها عند نزول الوحي فلما سري عنه قال انزل الله فيك وفي زوجك بيانا وتلا قوله تعالى قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي الى الله الى اخر آيات الطهار ثم قال مر به فليعتق رقبة فقلت لا يحسد ذالك يا رسول الله ﷺ ثم قال مر به ان يصوم شهرين متتابعين فقلت هو شيخ كبير لا يطيق الصوم فقال مر به فليطعم ستين مسكيناً فقلت ما عنده شيء يا رسول الله فقال انا سنعيه بعرق فقلت

و انا اعینہ بعرق ایضاً فقال افعلی واستوصی بہ خیراً۔

یعنی خولہ بنت ثعلبہ نے کہا کہ میں اوس بن صامت کے نکاح میں تھی اور وہ اپنے بڑھاپے کی وجہ سے بد مزاج سا ہو گیا تھا جس میں نے اس سے ایک ایسے کام میں مراجعت کی جس کا اس نے مجھ کو حکم دیا تھا تو اس نے انت علی الظہر امی کہا پھر وہ نکل کر اپنی برادری کی مجلس میں بیٹھ گیا پھر وٹ کر میرے پاس آیا اور مجھ کو منانے لگا تو میں نے کہا اس ذات کی قسم جس کے قبضہ میں خولہ کی جان ہے مجھ کو ہاتھ نہ لگانا اور جو میرے منہ میں آیا میں نے بہہ ڈالا یہاں تک کہ اس بارے میں اللہ اور اس کا رسول کوئی فیصلہ نہ کرے پس وہ میرے اوپر گر پڑا تو میں نے اس کو اس طرح دور کیا جس طرح عورت بوڑھے آدمی کو دور کرتی ہے اور میں نکل کر اپنے پڑوسی کے یہاں چلی گئی پھر میں کپڑے پہن کر حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور یہ پورا واقعہ سنایا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ تمہارا شوہر ہے اور تمہارا چچا زاد بھائی ہے، پیارا بوڑھا ہو گیا۔ تم اس کے ساتھ حسن سلوک ہی کرو پس میں اس کی بد مزاجی کا شکوہ اللہ سے کرنے لگی۔ پس رسول اللہ کو اس چیز نے ڈھنپ یہ جو نزول وحی کے وقت آپ کو ڈھانپا کرتی تھی (یعنی آپ پر نزول وحی کی کیفیت طاری ہو گئی) پس جب آپ سے وہ کیفیت کھول دی گئی تو فرمایا کہ اللہ نے تیرے اور تیرے شوہر کے بارے میں ایک تفصیلی بیان نازل کیا ہے اور پھر آپ ﷺ نے قد سمع اللہ قول التی تعجاد لک فی زوجها الا یہ تداوت فرمائی پھر آپ نے فرمایا کہ اس کو ایک رقبہ آزاد کرنے کا حکم دو میں نے کہا یہ اس کے پاس نہیں ہے۔ آپ نے فرمایا کہ اچھا پے درپے دو ماہ کے روزے رکھنے کا حکم دو میں نے کہا وہ تو بہت بوڑھا ہے روزے کی طاقت نہیں رکھتا پھر آپ نے فرمایا کہ اچھا اس کو حکم دو کہ وہ ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے میں نے کہا اللہ کے رسول اس کے پاس تو کچھ بھی نہیں ہے۔ (یہ سن کر) آپ نے فرمایا کہ میں اس کی ایک عرق کے ساتھ مدد کر دوں گا، میں نے کہا کہ میں بھی ایک عرق سے مدد کر دوں گی آپ نے فرمایا کہ دے اور اس کو خیریت کر دینے کا حکم دے۔ (عنہ)

حدیث میں لفظ عرق آیا ہے امام ابو داؤد نے روایت کیا ہے کہ ایک عرق ساٹھ صاع کا ہوتا ہے اور بعض حضرات کی رائے ہے کہ عرق ایسا ظرف ہے جس میں تیس صاع کی گنجائش ہو امام ابو داؤد نے فرمایا کہ یہ زیادہ صحیح ہے اور عقل بھی اس کی مقتضی ہے کہ یہی زیادہ صحیح ہو کیونکہ اگر ایک عرق ساٹھ صاع کا ہوتا تو پھر دوسرے کی کیا ضرورت تھی کفارہ میں وہی کافی ہو جاتا واللہ اعلم بالصواب۔

دوسری حدیث سہل بن صخر کے حوالہ سے اسی حدیث کے ہم معنی ہے مگر یہ صاحب ہدایہ کا سہو ہے کیوں کہ سہل بن صخر لیشی صحابی نہیں ہیں مگر سہل بن صخر سے ظہار کے متعلق کوئی حدیث مروی نہیں ہے اور مبسوط میں سلمہ بن صخر مذکور ہے بہر حال ان احادیث سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر ظہار کرنے والے کو رقبہ آزاد کرنے پر قدرت نہ ہو تو دو ماہ کے روزے رکھے اور اگر اس پر بھی قدرت نہ ہو تو ساٹھ مسکینوں کو کھانا دے۔

دوسری عقلی دلیل یہ ہے کہ معتبر ہر مسکین کی ایک دن کی ضرورت پوری کرنا ہے۔ لہذا اس کو مقدار میں صدقۃ الفطر پر قیاس کیا جائے گا۔ مگر تھوڑے سے فرق کے ساتھ وہ یہ کہ ظہار میں عدد اور مقدار معتبر ہیں یعنی ایک مسکین کو نصف صاع گندم سے کم نہیں دیا جائے گا اور نہ زیادہ دیا جائے گا کیوں کہ ساتھ کا عدد ضروری ہے اور صدقۃ الفطر میں مقدار معتبر ہے نہ کہ عدد پس ایک فطر ہفتہ کئی مسکین کو اور کئی فطر سے ایک مسکین کو دیئے جاسکتے ہیں صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قدری کا قول قیمة ذالک احناف کا مذہب ہے اور ہم اس کو کتاب التزویۃ میں

بالتفصیل ذکر کر چکے۔

اگر ایک من گیہوں یا دو من کھجور یا جو ادا کیئے کفارہ میں کافی ہو جائیں گے

فان اعطى منا من برو منوين من تمر او شعير جاز لحصول المقصود اذ الجنس متحد

ترجمہ پس اگر من گیہوں دیا اور دو من کھجور یا جو دیئے تو جائز ہے اس لئے کہ مقصود حاصل ہو گیا ہے کیونکہ جنس متحد ہے۔

تشریح ایک صاع میں چار من ہوتے ہیں پس ایک من چوتھائی صاع کا ہوگا۔ اب مسئلہ یہ ہوگا کہ کفارہ دینے والے نے ایک مسکین کو ایک من گندم (چوتھائی صاع) اور دو من (نصف صاع) کھجوریں یا جو دیا تو یہ جائز ہے۔ کیونکہ مقصود یعنی کھانا دینا پایا گیا اس لئے کہ دونوں جنس ایک ہے اس طرح پر کہ دونوں چیزوں سے مقصود کھانا دینا اور بھوک دور کرنا ہے، لہذا ایک کو دوسرے سے مکمل کرنا جائز ہے۔

اگر کسی کو کھانا کھلانے کا امر کیا اس نے کھانا کھلا دیا کافی ہو جائے گا

وان امر غیره ان يطعم عنه من ظهاره ففعل اجزاه لانه استقرار معنى والفقر قابض له اولاً ثم لنفسه فتحقق تملكه ثم تملكه

ترجمہ اور اگر ظہار کرنے والے نے دوسرے شخص کو حکم دیا کہ میرے کفارہ ظہار میں میری طرف سے کھانا دیدے اور اس نے دیدیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ قرض لینے کے معنی میں ہے اور فقیر نے پہلے اس کے واسطے قبضہ کر لیا پھر اپنے واسطے (قبضہ کر لیا) تو اپنی ملک میں لینا پھر فقیر کو مالک بنانا متحقق ہو گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والے نے کسی دوسرے شخص کو حکم دیا کہ میرے کفارہ ظہار میں میری طرف سے کھانا دیدے، اس نے دیدیا تو یہ کافی ہو جائے گا اس لئے کہ ظہار کرنے والے کا اپنی طرف سے کھانا دینے کا حکم دینا معنی اس سے قرض طلب کرنا ہے اور رہا فقیر تو وہ اولاً ظہار کرنے والے کی طرف سے نائب بن کر اس کے واسطے قبضہ کرے گا پھر اپنے واسطے قبضہ کرے گا۔ پس ظہار کرنے والے کا پہلے خود مالک ہونا پھر فقیر کو مالک بنانا متحقق ہو گیا ہے۔

صبح کا ناشتہ کرایا اور شام کا کھانا کھلایا قلیل کھایا ہو یا کثیر کافی ہو جائے گا، امام شافعی کا نقطہ نظر

فان غداهم وعشاهم جاز قليلا كان ما اكلوا او كثيرا وقال الشافعي لا يجزيه الا التملك اعتبارا بالزكوة وصدقة الفطر وهذا لان التملك ادفع للحاجة فلا ينوب منابه الاباحة ولنا ان المنصوص عليه هو الاطعام وهو حقيقة فى التمكين من الطعام وفى الاباحة ذالك كفاى التملك اما الواجب فى الزكوة الايتاء وفى صدقة الفطر الاداء وهما للتملك حقيقة

ترجمہ پس اگر (ظہار کرنے والے نے) ساتھ فقیروں کو صبح میں کھانا دیدیا پھر شام کا کھانا دیدیا تو جائز ہو گیا خواہ انھوں نے کم کھایا ہو یا زیادہ کھایا ہو اور امام شافعی نے فرمایا ہے کہ یہ کافی نہیں ہوگا۔ مگر مالک کر دینا، زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر پر قیاس کرتے ہوئے اور یہ اس لئے کہ مالک کر دینا ضرورت کو زیادہ دور کرتا ہے۔ لہذا مباح کرنا اس کے قائل مقام نہ ہوگا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نص قرآنی میں لفظ اطعام

(مذکور) ہے اور اطعام کے حقیقی معنی ہیں کھالینے پر قابو دینا اور مباح کرنے میں یہ بات (حاصل ہو جاتی) ہے۔ جیسے مالک کو اپنے میں (حاصل ہوتی ہے) اور ربی زکوٰۃ تو اس میں دینا فرض ہے اور صدقۃ الفطر میں ادا کرنا واجب ہے (اور دینا اور ادا کرنا) ان دونوں کے حقیقی معنی مالک کر دینے کے ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ ظہار کرنے والے نے اگر ساٹھ مسکینوں کو دونوں وقت پیٹ بھر کھانا کھلایا تو کفارہ ظہار ادا ہو جائے گا خواہ انھوں نے کم کھایا ہو یا زیادہ اور اگر دو دن تک ایک وقت ساٹھ مسکینوں کو کھانا کھلایا ہے تو اس سے کفارہ ادا نہیں ہوگا کیونکہ معتبر ایک دن کی ضرورت پورا کرنا ہے اور یہ بات صبح شام کھلا کر حاصل ہوتی ہے۔

اور امام ابو حنیفہ سے یہ بھی مروی ہے کہ اگر ساٹھ مسکینوں کو صبح میں کھانا کھلایا اور دوسرے ساٹھ کو شام میں تو اس سے بھی کفارہ ادا نہیں ہوگا اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ کفارہ میں صبح و شام کا کھانا کھلانا کافی نہیں ہے۔ بلکہ مالک بنا ضروری ہے۔ یعنی یہ ہمدرد کہ یہ کھانا میں نے تمھاری ملک میں دیا خواہ کھائے یا لے جائے۔ جیسے زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر میں ہے۔ گویا امام شافعی نے کفارہ زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر پر قیاس کیا ہے اور یہ اباحت کا جائز نہ ہونا اس لئے ہے کہ مالک کر دینے سے فقیر کی حاجت اچھی طرح پوری ہو جاتی ہے۔ جس خالی کھانا کھانے کو مباح کرنا اس کا قائم مقام نہ ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نص قرآنی میں انفظ اطعام آیا ہے اور اطعام کے حقیقی معنی ہیں کھالینے پر قابو دینا (قدرت دینا) اور یہ بات کھانے کو مباح کرنے میں اسی طرح حاصل ہوتی ہے جس طرح مالک کر دینے میں پس واجب ان دونوں طریقوں میں سے ہر ایک سے حاصل ہو جائے گا کھانے پر قابو دینے سے تو اس لئے کہ عین نص کی رعایت ہوگی اور مالک کر دینے سے اس لئے کہ مالک کر دینا منصوص علیہ پر مشتمل ہے کیونکہ جب فقیر مالک ہو گیا تو اس کو کھائے گا یا دوسری ضرورت میں صرف کرے گا اس وجہ سے مالک بنا بھنی منصوص یہ کے قائم مقام ہے۔

اور ربی زکوٰۃ اور صدقۃ الفطر تو کفارہ ظہار کو ان پر قیاس کرنا درست نہیں ہے کیونکہ زکوٰۃ میں ایفاء (دین) فرض ہے اس لئے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے اتوا الزکوٰۃ یعنی زکوٰۃ دو اور صدقۃ الفطر میں ادا کرنا واجب ہے اسلئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے ادوا عمن تم مومن یعنی جن کی تم کفالت کرتے ہو ان کی طرف سے ادا کرو اور دینا اور ادا کرنا ان دونوں کے حقیقی معنی مالک کر دینے کے ہیں نہ کہ صرف قدرت دینے کے۔

اگر جنہوں نے شام کا کھانا کھایا ان میں شیر خوار بچہ ہو، کفارہ ادا نہیں ہوگا

ولو كان فيمن عشا هم صبي فطيم لا يجزيه لانه لا يستوفي كاملا ولا بد من الادم في خبز الشعير ليملكه
استيفاء الى الشعير وفي خبز الحنطة لا يشترط الادم

ترجمہ اور اگر ان لوگوں میں جن کو شام کا کھانا کھلایا ہے کوئی شیر خوار بچہ ہو تو کفارہ ادا نہ ہوگا۔ کیونکہ وہ پورا اطعام نہیں کھا سکتا ہے اور جو کی روٹی کے ساتھ سالن کا ہونا ضروری ہے تاکہ سیر ہو کر روٹی کھانا ممکن ہو اور گیسوں کی روٹی کے ساتھ سالن کا ہونا شرط نہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ وہ ساٹھ مساکین جن کو شام میں کھانا کھلایا ہے اگر ان میں کوئی شیر خوار بچہ ہو تو یہ کفارہ ادا نہیں ہوگا دلیل یہ ہے

کہ شیر خوار بچہ پورا طعام نہیں کھا سکتا ہے یعنی اس کی غذا صرف طعام نہیں بلکہ کچھ طعام اور کچھ دودھ پیتا ہے۔ ہذا اس کو پورا طعام کھانا صادق نہیں آئے گا۔ فرماتے ہیں کہ اگر روٹی جو کی ہے تو اس کے ساتھ سالن کا ہونا ضروری ہے۔ تاکہ میر ہو کر کھائے اور اگر روٹی کی روٹی ہے تو اس کے ساتھ سالن کی شرط نہیں ہے اس لئے کہ روٹی بغیر سالن کے بھی یہ ہو کر کھائی جاسکتی ہے۔

اگر ایک ہی مسکین کو ساٹھ دن کھانا کھلایا کافی ہو جائے گا اور ایک ہی دن میں سارا ایک ہی مسکین کو دے دیا کافی نہیں ہوگا مگر ایک ہی دن سے

وان اعطی مسکینا واحدا ستین یوما اجزاء وان اعطاه فی یوم واحد لم یجز الا عن یومہ لان المقصود سد خلۃ المحتاج والحاجة تتجدد فی کل یوم فالدفع الیہ فی الیوم الثانی کالدفع الی غیرہ وھذا فی الاباحۃ من غیر خلاف واما التملیک من مسکین واحد فی یوم واحد بدفعات فقد قیل لایجزیہ وقد قیل یجزیہ لان الحاجة الی التملیک تتجدد فی یوم واحد بخلاف ما اذا دفع بدفعۃ واحده لان التفریق واجب بالص

ترجمہ اور اگر اس نے ایک مسکین کو ساٹھ روز تک کھانا دیا تو کافی ہو گیا اور اگر اس نے ایک ہی روز میں دیا تو صرف ایک ہی روز کے واسطے کافی ہوگا اس لئے کہ مقصود یہ ہے کہ محتاج کی حاجت دور ہو اور حاجت ہر روز نئی پیدا ہوتی ہے تو اسی مسکین کو دوسرے روز دینا اس کے علاوہ دوسرے کو دینے کے مثل ہو گیا اور یہ حکم اباحت میں بلا اختلاف کے جائز ہے اور ہر ایک مسکین کو ایک دن میں (ساٹھ) دفعہ دینا تو بعض کا قول ہے کہ جائز نہیں اور بعض کا قول ہے کہ جائز ہے یوں کہ کسی چیز کے مالک کرنے کی ضرورت تو ایک ہی روز میں نئی نئی پیدا ہو جاتی ہے۔ اس کے برخلاف اگر ایک ہی مسکین کو ایک دفعہ دے دیا کیوں کہ متفرق کر کے دینا بھص قرآنی واجب ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک مسکین کو ساٹھ دن تک کھانا دیا تو کفارہ ادا ہو جائے گا اور اگر ایک ہی روز میں دیا تو صرف ایک روز کے واسطے کافی ہوگا دلیل یہ ہے کہ کفارہ سے مقصود محتاج کی حاجت کو دور کرنا ہے اور حاجت ہر روز نئی پیدا ہوتی ہے۔ پس دوسرے دن اسی مسکین کو دینا ایسا ہو گیا جیسا کہ دوسرے مسکین کو دینا ہذا ساٹھ دن تک ایک مسکین کو دینا ساٹھ مسکینوں کے دینے کے مانند ہوگا۔ اس وجہ سے اس صورت میں کفارہ ادا ہو جائے گا۔

وھذا فی الاباحۃ سے مسئلہ کی دوسری صورت بیان فرما رہے ہیں یعنی اگر ایک مسکین کو ایک دن میں بطریق اباحت ساٹھ مرتبہ کھانا دیا تو بالاتفاق جائز نہیں ہوگا۔ کیونکہ واجب ساٹھ مسکینوں پر متفرق کرنا ہے اور وہ پایا نہیں گیا نہ حقیقتاً اور نہ حکماً حقیقتاً تو اس لئے نہیں پایا گیا کہ وہ ایک مسکین ہے اور حکماً اس لئے نہیں کہ ایک آدمی کو ایک دن میں ساٹھ مرتبہ کھانے کی حاجت نہیں ہو سکتی۔

اور رہا یہ کہ ایک مسکین کو ایک دن میں ساٹھ مرتبہ میں پوری مقدار کا کفارہ کا مالک بنادینا تو اس بارے میں اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض حضرات فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ صورت بھی ناجائز ہے۔ اس لئے معتبر حاجت دور کرنا ہے اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ جائز ہے۔ کیونکہ کسی چیز کے مالک کرنے کی ضرورت ایک ہی روز میں نئی نئی پیدا ہو سکتی ہے۔

اس کے برخلاف اگر ایک مسکین کو ایک ہی مرتبہ میں پورے کا مالک کر دیا تو بالاتفاق جائز نہیں کیونکہ متفرق کر کے دینا بھص قرآنی واجب ہے اس لئے کہ ارشاد ہے فاطعام ستین مسکیناً واللہ اعلم

کھانے کھلانے کے درمیان بیوی سے جماع کر لیا از سر نو کھانا کھلانے کی ضرورت نہیں ہے

وان قرب التی ظاہر منها فی خلال الاطعام لم یستأنف لانه تعالیٰ ما شرط فی الاطعام ان یکون قبل المسیس الا انه یمنع من المسیس قبله لانه ربما یقدر علی الاعتاق او الصوم فیقعان بعد المسیس و المص لمعی فی غیره لایعلم المشروعیۃ فی نفسه

ترجمہ اور اگر کھانا دینے کے درمیان اسی عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا ہے تو ایسا ناف نہ کرے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے کھانا دینے میں یہ شرط نہیں لگائی کہ وطی سے پہلے ہو مگر یہ اس کو کھانا دینے سے پہلے وطی سے منع کر دیا جائے گا کیونکہ بسا اوقات آزاد کرنے اور روزہ رکھنے پر قادر ہو جاتا ہے تو وہ دونوں وطی کے بعد واقع ہو جائیں گے اور معنی فی غیرہ کی وجہ سے ممانعت مشروعیۃ فی ذاتہ تو معدوم نہیں کرتی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کفارہ ظہار ادا کرنے والے نے کھانا دینے کے درمیان اس عورت سے وطی کر لی جس سے ظہار کیا تھا تو از سر نو کھانا دینے کی ضرورت نہیں ہے دلیل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے یہ شرط بیان کی ہے کہ کھانا وطی سے پہلے ہو جیسا کہ اعتاق اور صوم کے اندر یہ شرط بیان کی گئی ہے ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ اس شخص کو کھانا دینے سے پہلے وطی کرنے سے روکا جائے گا۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ شخص کھانا دینے کے وظیفہ کو پورا کرنے سے پہلے غلام آزاد اور روزہ رکھنے پر قادر ہو جائے تو ایسی صورت میں اگر یہ شخص کھانا دینے سے پہلے یا درمیان میں وطی کر چکا تو اعتاق اور صوم کا بعد اوطی ہونا لازم آئے گا حالانکہ یہ نص قرآنی ممنوع ہے اس لئے خیریت اسی میں ہے کہ کھانا دینے سے پہلے وطی نہ کرے۔

یہ بات واضح رہے کہ کھانا دینے سے پہلے وطی کرنا ممنوع لغیرہ ہے اور ممنوع لغیرہ مشروع بذاتہ کے منافی نہیں ہوتا اس لئے کھانے دینے سے پہلے یا درمیان میں وطی کرنا فساد طعام کا مقتضی نہیں ہے اور یہ ایسا ہے جیسے وقت اذان بیع اور اوقات مکروہہ میں نماز۔

اگر دو کفارہ ظہار کی جانب سے صرف ساٹھ مسکین کو کھانا کھلایا کافی نہیں ہوگا مگر ایک ہی کفارہ سے

و اذا اطعم عن ظہارین ستین مسکینا لكل مسکین صاعا من بر لم یجزہ الا عن واحد منها عند ابی حنیفۃ و ابی یوسف و قال محمد یجزیہ عنہما و ان اطعم ذالک عن افطار و ظہار اجزاء عنہما لہ ان بالمؤدی و فاء بہما و المصروف الیہ محل لہما فیقع عنہما کما لو اختلف السبب او فرق فی الدفع ولہما ان النیۃ فی الجنس الواحد لغو و فی الجنسین معتبرۃ و اذا لغت النیۃ و المودی یصلح کفارۃ و احدۃ لان نصف الصاع ادنی المقادیر فیمنع القصان دون الزیادۃ فیقع عنہا کما اذا بوی اصل الکفارۃ بخلاف ما اذا فرق فی الدفع لانه فی الدفعۃ الثانیۃ فی حکم مسکین آخر

ترجمہ اور اگر اس نے (اپنے) دو ظہاروں کا کھانا ساٹھ مسکینوں کو دیا (اس طرح کہ ہر مسکین کو ایک صاع گیہوں دینے تو امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک دونوں ظہاروں میں سے صرف ایک ہی ظہار سے ادا ہوگا اور امام محمد کے نزدیک دونوں ظہار (کا کفارہ) ادا ہو جائے گا اور اگر اس نے یہ افطار اور ظہار کے (کفارہ میں) دیا تو (بالاتفاق) دونوں سے ادا ہو جائے گا امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ جو کچھ

طعام اس نے ادا کیا وہ دونوں ظہاروں کے واسطے کافی ہے اور جن لوگوں کو دیا وہی اس کا محل ہے تو دونوں ظہاروں سے ادا ہو جائے گا جیسے کہ اگر سبب مختلف ہو گیا یا متفرق کر کے دیا ہو اور تشخیص کی دلیل یہ ہے کہ ایک ہی جنس میں نیت لغو ہوتی ہے اور دو جنسوں میں معتبر ہوتی ہے اور جب نیت لغو ہو گئی حالانکہ جو کچھ ادا کیا ہے وہ ایک کفارہ کی صلاحیت رکھتا ہے کیوں کہ آدھا صاع گندم سب سے کم مقدار ہے (پس نصف صاع سے) کم کرنے میں منع کیا جائے گا۔ زیادہ کرنے میں (منع نہیں کیا جائے گا) تو ایک ہی کفارہ سے واقع ہوگا جیسے جب اس نے اصل کفارہ کی نیت کی ہو برخلاف اس کے جب متفرق کر کے دیا ہو کیونکہ دہ بارہ دینے میں (وہ فقیر) دوسرے فقیر کے مرتبہ میں ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ظہار کرنے والے نے اپنے دو ظہاروں میں ساٹھ مسکینوں کو کھانا دیا یا اس طرح پر کہ ہر مسکین کو ایک صاع گیہوں دیا تو اس صورت میں تشخیص کے نزدیک حکم یہ ہے کہ ایک کفارہ ادا ہو جائے گا اور امام محمد نے فرمایا کہ دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

اور اگر کسی شخص نے کفارہ افطر اور کفارہ ظہار میں ساٹھ مسکینوں کو اتنی مقدار گیہوں دیا تو بالاتفاق دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ گندم کی جو مقدار ادا کی گئی ہے وہ دونوں کفاروں کے لئے کافی ہے اس لئے کہ ہر ایک ظہار میں ہر ایک مسکین کے لئے نصف صاع واجب ہو جاتا ہے۔ پس ہر ایک مسکین کو ایک ایک صاع گندم دینے میں یقیناً دونوں کفاروں کی کفایت ہو سکتی ہے اور جن کو دیا گیا ہے وہ دونوں کفاروں کا محل بھی ہیں اس لئے کہ فقیر احد احقین ہے کہ مصرف ہونے سے خارج نہیں ہوتا۔ لہذا دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

جیسے اگر کفارہ کا سبب مختلف ہو مثلاً ایک کفارہ افطار کا ہے اور ایک ظہار کا اور ساٹھ مسکینوں کو ایک ایک صاع گندم دیا ہے تو دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔

یا جیسے متفرق کر کے دیا مثلاً ایک مسکین کو پہلے ایک کفارہ میں نصف صاع دیا پھر نصف آخر دوسرے کفارے میں دے دیا تو بالاتفاق جائز ہے۔

اور تشخیص کی دلیل یہ ہے کہ ایک جنس میں نیت لغو ہوتی ہے کیوں کہ نیت اجناس مختلفہ کے درمیان امتیاز کرنے کے لئے ہوتی ہے اور جنس واحد میں یہ بات پائی نہیں جاتی اس وجہ سے ایک جنس میں نیت لغو ہوگی اور نیت دو جنسوں میں معتبر ہوتی ہے۔

مثلاً ایک شخص پر رمضان کے چند روزوں کی قضا واجب ہے پس اس نے قضا کے روزے کی نیت کی تو کافی ہو جائے گا اور اس پر تعین کی نیت واجب نہیں ہے اس لئے کہ تمام روزوں کی جنس ایک ہے اور اگر کسی پر رمضان کی قضا اور نذر کی قضا واجب ہے تو یہ شخص تعین نیت کا محتاج ہے کیونکہ دونوں روزوں کی جنس مختلف ہو گئی ہے۔

پس جب مسئلہ مذکورہ میں کفارہ دینے والے کی نیت لغو ہو گئی اور جو مقدار ادا کی گئی ہے وہ ایک کفارہ کی صلاحیت بھی رکھتی ہے کیونکہ آدھا صاع گندم سب سے کم مقدار ہے اور مقدار تو مانع نقصان تو ہوتی ہے مگر زیادتی کے لئے مانع نہیں ہوتی حاصل یہ کہ ایک مسکین کو نصف صاع سے کم نہ دیا جائے ابتہ زیادہ دیا جاسکتا ہے لہذا اس ادائیگی سے ایک کفارہ ادا ہو جائے گا جیسے یہ شخص اصل کفارہ کی نیت کرتا تو بالاتفاق ایک کفارہ ادا ہوتا پس ایسے ہی یہاں بھی۔

اس کے برخلاف اگر یہ شخص متفرق کر کے دیتا مثلاً پہلے ایک کفارہ میں ایک مسکین کو نصف صاع دیا پھر اسی مسکین کو دوسرے کفارہ میں دوسرا نصف دے دیا تو دونوں کفارے ادا ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ دوسری مرتبہ دینا دوسرے مسکین کے حکم میں ہے۔

جس پر دو کفارہ ظہار لازم تھے دو غلاموں کو آزاد کر دیا کسی ایک معین سے کفارہ معینہ کی نیت نہیں کی

ومن وجبت علیہ کفارتا ظہار فاعتق رقبتین لایسوی عن احدهما بعینہا جازعہما وکذا اذا صام اربعة اشهر او اطعم مائة وعشرين مسکینا جار لان الجنس متحد فلاحاجة الی بية معیة

ترجمہ۔ اور جس شخص پر ظہار کے دو کفارے واجب ہیں۔ پس اس نے دو غلام آزاد کر دیئے حالانکہ ان دونوں میں سے ایک کو متعین کرنے کی نیت نہیں کی ہے۔ تو یہ دونوں کی طرف سے جائز ہے اور ایسے ہی جب چار ماہ کے روزے رکھے یا ایک سو بیس مسکینوں کو کھانا دیا تو جائز ہے اس واسطے کہ جنس واحد ہے۔ معین کرنے والی نیت کی حاجت نہیں ہے۔
تشریح۔۔۔۔۔ صورت مسئلہ اور دلیل ظاہر ہے۔

اگر دو کفاروں کی طرف سے ایک ہی گردن آزاد کی یا ساٹھ مساکین کو کھانا کھلایا یا اسے اختیار ہے جس کفارہ کی طرف سے اسے کرمے اور اگر ایک غلام کفارہ ظہار اور قتل کی طرف سے ادا کیا کسی سے بھی کافی نہیں ہوگا، اقوال فقہاء

وان اعتق عنہما رقبة واحدة او صام شهرین کان له ان يجعل ذالک عن ایہما شاء وان اعتق عن ظہار و قتل لم یجز عن واحد منہما وقال زفر لایجزیہ عن احدهما فی الفصلین وقال الشافعی له ان يجعل ذالک عن احدهما فی الفصلین لان الکفارات کلها باعتبار اتحاد المقصود جنس واحد وجه قول زفر انه اعتق عن کل ظہار نصف العبد ولیس له ان يجعل عن احدهما بعدما اعتق عنہما لخروج الامر من یدہ ولما ان نية التعین فی الجنس المتحد غیر مفید فتلغو و فی الجنس المختلف مفید و اختلاف الجنس فی الحکم و هو الکفارة ههنا باختلاف السبب نظیر الاول اذا صام یوما فی قضاء رمضان عن یومین یجزیہ عن قضاء یوم واحد ونظیر الثانی اذا کان علیہ صوم القضاء والنذر فانه لا بد فیہ من التہییز واللہ اعلم

ترجمہ۔ اور اگر اس نے دو ظہاروں کی طرف سے ایک رقبہ آزاد کیا یا دو ماہ کے روزے رکھے تو اس کو اختیار ہے کہ اس کفارہ کو دونوں ظہار میں جس ایک کی طرف سے قرار دیدے اور اگر اس نے ایک ظہار اور ایک قتل کی طرف سے ایسا کیا تو وہ ان دونوں میں سے کسی کی طرف سے جائز نہیں ہے اور امام زفرؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں کسی ایک کی طرف سے جائز نہیں ہے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں جس ایک کی طرف سے چاہے، قرار دیدے، کیونکہ تمام کفارے باعتبار مقصود کے ایک ہی جنس ہیں اور امام زفرؒ کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اس نے ہر ظہار سے آدھا غلام آزاد کیا اور ان دونوں کی طرف سے آزاد کرنے کے بعد اس کو یہ اختیار نہیں ہے کہ وہ ان دونوں میں سے ایک کی طرف سے قرار دیدے۔ کیونکہ یہ امر اس کے ہاتھ سے نکل گیا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جنس متحد میں معین کرنے کی نیت کرنا مفید نہیں۔ پس نیت لغو ہوئی اور جنس مختلف میں مفید ہے اور حکم یعنی یہاں کفارے میں جنس کا مختلف ہونا سبب کے

اختلاف سے ہے اول کی نظیر یہ ہے کہ (ایک شخص) نے دو دن قضاء رمضان کی طرف سے ایک دن روزہ رکھا۔ تو یہ ایک دن قضا سے کافی ہوگا اور ثانی کی نظیر یہ ہے کہ جب اس پر قضاء اور نذر کا روزہ ہو تو اس میں تمیز دینا ضروری ہے۔ وائداعلم بالصواب

تشریح۔ عبادت میں مسئلہ کی دو صورتیں زیر بحث ہیں ایک یہ کہ ایک شخص پر ظہار کے دو کفار واجب ہیں اس سے دونوں کی طرف سے ایک غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے پے درپے روزے رکھے تو اس شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ ان دونوں کفاروں میں سے جس ایک کی طرف سے چاہے مقرر کر دے دوسری صورت یہ ہے کہ اس پر ایک ظہار کا کفارہ واجب ہے اور ایک قتل کا پھر اس نے ایک غلام آزاد کیا تو اس صورت میں دونوں کفاروں میں سے کوئی ادا نہیں ہوگا یہ حکم ہمارے نزدیک ہے اور امام زفر فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں سے ایک کی طرف سے ادا نہیں ہوگا اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ دونوں صورتوں میں اس کو اختیار ہے جس کے لئے چاہے قرار دیدے۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ تمام کفار رات کا مقصود ایک ہے یعنی ستر اور اس گناہ کے اثر کو زائل کرنا۔ لہذا تمام کفار رات کی جنس ہی ایک ہے اور جنس واحد میں نیت غیر مفید ہے اس وجہ سے اصل کفارہ کی نیت باقی رہی اور یہ شخص اگر اصل کفارہ کی نیت رکھتا تو اس دن دونوں کفاروں میں سے ایک کے لئے مقرر کرنے کا اختیار ہوتا پس ایسے ہی یہاں بھی دونوں کفاروں میں سے جس ایک سے چاہے مقرر کر دے۔

اور امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے دونوں کفاروں میں سے ہر ایک کی طرف سے آدھا غلام آزاد کیا یا دو ماہ کے پے درپے روزے رکھے تو اس شخص کو یہ اختیار حاصل ہے کہ اس سے ایک کے واسطے مقرر کرنے کا بھی اختیار نہیں ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ جنس واحد میں متعین کرنے کی نیت کرنا غیر مقید ہے لہذا نیت لغو ہوگی اور جب نیت لغو ہوگی تو یہ نیت اس نے ظہار کے دو کفاروں میں ایک غلام آزاد اور دونوں کی طرف سے نیت نہیں کی ہے تو یہ جائز ہے اور اس کو اختیار ہے کہ دونوں کفاروں میں سے جس کی طرف چاہے پھیر دے پس ایسے ہی یہاں بھی جائز ہوگا۔

اور اگر دو کفارے مختلف اما جناس ہیں تو ان میں متعین کرنے کی نیت مفید ہوتی ہے لہذا معتبر ہوگی۔ پس جب اس شخص نے کفارہ قتل اور کفارہ ظہار میں بالارادہ ایک غلام آزاد کیا ہے تو یہ غلام کسی ایک طرف سے آزاد نہیں ہوگا۔

واختلاف الجنس سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ قتل اور ظہار دونوں کا حکم ایک ہے۔ یعنی کفارہ بالاعتاق۔ پس جب دونوں کا حکم ایک ہے تو یہ دونوں مختلف اما جناس کیسے ہوں گے۔

جواب یہ ہے کہ حکم یعنی کفارے میں جنس کا مختلف ہونا سبب کے اختلاف سے ہے۔ اس لئے کہ قتل یقیناً ظہار سے مختلف ہے اور اختلاف سبب دلالت کرتا ہے اختلاف حکم ملزوم ہوتا ہے اور سبب دلالت کرتا ہے ملزومات کے اختلاف پر۔

پس دوسرے مسئلہ میں جب جنس مختلف ہوگئی تو اس کی نیت درست ہوئی اور جب نیت درست ہوئی تو ایک غلام آزاد کرنا مختلف دو کفاروں کی طرف سے ہوگا پس ان دونوں میں سے ہر ایک کے لئے آدھا غلام ہوگا اور یہ جائز نہیں کیونکہ ایک کفارہ میں ایک غلام آزاد ہوتا ہے نہ کہ آدھا۔

صاحب ہدایہ نے جنس واحد اور جنس مختلف دونوں میں سے ہر ایک کی نظیر بیان کی ہے چنانچہ فرمایا کہ جنس واحد کی نظیر یہ ہے کہ جب کسی نے رمضان کی قضا کے دو روزوں کی طرف سے ایک دن روزہ رکھ رکھا تو اس سے ایک روزہ کی قضا صحیح ہو جائے گی اور جنس مختلف کی نظیر یہ ہے کہ جب کسی شخص پر ایک روزہ قضا کا واجب ہو اور ایک روزہ نذر کا تو اس پر واجب ہے کہ ان دونوں میں سے ایک کو متعین کرے تاکہ دونوں روزوں کے درمیان امتیاز ہو جائے۔ واللہ اعلم بالصواب، جمیل احمد عفی عنہ

باب اللعان

ترجمہ (یہ) باب احکام لعان کے (بیان میں) ہے

تشریح لعان، مناعت کا مصدر ہے، لغوی معنی ہیں دھتکارنا اور رحمت سے دور کرنا اور شریعت میں لعان، ان چار شہدوتوں اور لعن اور غضب کو کہتے ہیں جو میوں بیوی کے درمیان جاری ہوں اور مجموعہ کا نام لعن اس وجہ سے رکھا گیا کہ اس میں لعن مذکور ہوتا ہے جیسے رکوع پر مشتمل ہونے کی وجہ سے نماز کا نام رکوع رکھ دیا گیا اور شہد پر مشتمل ہونے کی وجہ سے التحیت کا نام شہد رکھ دیا گیا ہے پس لعن کا نام رکھنا تسمیۃ الکل باسم الجزء کے قبیل سے ہوگا۔

رہی یہ بات کہ لعان نام کیوں رکھا جب کہ اس میں غضب بھی مذکور ہوتا ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ لعن مرد کی جانب سے ہوتا ہے اور غضب عورت کی جانب سے اور ظاہر ہے کہ جو چیز مرد کے ساتھ متعلق ہوتی ہے وہ مقدم ہوتی ہے اس لئے نام رکھنے میں لعن کو ترجیح دی گئی نہ کہ غضب کو۔

اور لعن کا رکن شہادت مؤکدہ بالیمنین ہے اور اس کا سبب مرد کا اپنی بیوی کو ایسی تہمت لگانا جو ايجاب میں موجب حد ہو اور اس کی شرط قیام نکاح ہے اور اس کا حکم حن سے فرغ ہوتے ہی وطی اور استمتاع کا حرام ہونا ہے اور ہمارے نزدیک حن کا اہل وہ ہے جو شہادت کا اہل ہو اور امام شافعی کے نزدیک وہ ہے جو یمین کا اہل ہو۔

لعان کا موجب، لعان کی تعریف

قال اذا قذف الرجل امرأته بالزنا و هما من اهل الشهادة و المرأة ممن يحد قاذفها او نفى نسب ولدها و طالبتہ بموجب القذف فعليه اللعان و الا صل ان اللعان عدد اشهادات مؤکدات بالایمان مقرونة باللعن قائمة مقام حد القذف في حقه و مقام حد الزنا في حقها لقوله تعالى و لم يكن لهم شهداء الا انفسهم و الاستثناء انما يكون من الجنس و قال الله تعالى فشهادة ائدهم اربع شهادات بالله بئس على الشهادة واليمين فقلنا الركن هو الشهادة المؤکدة باليمين ثم قرن الركن في جانبہ باللعن لو كان كاذبا و هو قائم مقام حد القذف و في جانبها بالغضب و هو قائم مقام حد الزنا اذا ثبت هذا نقول لا بد ان يكونا من اهل الشهادة لان الركن فيه الشهادة و لا بد ان تكون هي ممن يحد قاذفها لانه قائم في حقه مقام حد القذف فلا بد من احصائها و يحب بنفى الولد لانه لمانفى ولدها صار قاذفا لها ظاهرا و لا يعتبر احتمال ان يكون الولد من غيره بالوطی من شبهة كما اذا نفى اجنبی نسبه عن ابیه المعروف و هذا لان الاصل في النسب الفراش

الصحيح والفساد ملحق به فنفيه عن الفراش الصحيح قذف حتى يظهر المدقق به ويشترط طلبها لانه حمها فلا بد من طلبها كسائر المحقوق

ترجمہ قدروی نے فرمایا کہ جب مرد نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی۔ حالانکہ دونوں شہادت کے لائق ہیں اور عورت بھی ایسی ہے کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد لگائی جاتی ہے یا اس کے بچہ کے نسب کی نفی کی اور عورت نے موجب قذف کا مطالبہ کیا تو مرد پر لعن کرنا واجب ہوگا اور اصل یہ ہے کہ لعن ہمارے نزدیک گواہیاں ہیں جو قسم کے ساتھ مضبوط کی گئیں۔ (اور) لعنت کے ساتھ ملائی گئیں (وہ) مرد کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہیں اور عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین یرمون ازواجہم ولم یکن لہم شہداء الا انفسہم۔ یعنی جو لوگ اپنی بیویوں کو عیب لگائیں حالانکہ سوائے ان کی ذات کے ان کے واسطے گواہ نہیں ہیں اور استثناء اپنی جنس ہی سے ہوا کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا پس ان میں سے ایک کی گواہی چار گواہیاں ہیں اللہ کی قسم کے ساتھ (اللہ تعالیٰ نے) شہادت اور قسم کی صراحت فرمائی ہے پس ہم نے کہا کہ رکن وہی شہادت ہے جو قسم کے ساتھ مضبوط کی گئی ہے۔ پھر اس رکن کے ساتھ اللہ تعالیٰ نے شوہر کی جانب میں لعنت ملائی اگر وہ جھوٹا ہو اور یہ حد قذف کے قائم مقام ہے اور عورت کی جانب میں غضب ملا اور یہ حد زنا کے قائم مقام ہے جب یہ بات ثابت ہو چکی، تو ہم کہتے ہیں کہ میں، بیوی دونوں کا شہادت کے لائق ہونا ضروری ہے کیونکہ شہادت تو لعن میں رکن ہے اور ضروری ہے کہ یہ عورت ایسی ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہے کیونکہ یہ لعن شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے۔ پس عورت کا محض ہونا ضروری ہے اور بچہ کی نفی کرنے سے بھی لعن واجب ہوتا ہے کیونکہ جب اس نے اس کے بچہ کی نفی کی تو ظاہری طور پر وہ اس کو تہمت لگانے والا ہو گیا اور یہ احتمال معتبر نہیں کہ بچہ و طی بالشبہ کی وجہ سے اس کے غیر سے ہو۔ جیسے کسی اجنبی شخص نے اس بچہ کی نفی اس کے مشہور باپ سے کی ہو اور اس احتمال کا معتبر نہ ہونا اس لئے ہے کہ نسب میں اصل فراش صحیح ہے اور فاسد اس کے ساتھ ناحق ہے پس فراش صحیح سے نسب کی نفی کرنا تہمت لگانا ہے۔ یہاں تک کہ وہ ظاہر ہو جائے جو صحیح کے ساتھ ناحق ہے اور عورت کا مطالبہ کرنا شرط ہے۔ کیونکہ لعن عورت کا حق ہے۔ لہذا اس کا طلب کرنا ضروری ہے جیسا کہ تمام حقوق۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب مرد نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگائی مثلاً کہا تو زانیہ ہے۔ یا میں نے تجھ کو زنا کرتے ہوئے دیکھا یا کہا اے زانیہ۔ یہ جمہور کا مذہب ہے اور اسی کے قائل امام شافعی اور امام احمد اور ایک روایت میں امام مالک ہیں اور میاں بیوی دونوں ادائے شہادت کی لیاقت بھی رکھتے ہیں اور عورت ایسی ہے کہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہے یا شوہر نے اپنی بیوی کے بچہ کے نسب کی نفی کی مثلاً کہا کہ یہ بچہ زنا سے ہے یا کہا یہ بچہ میرا نہیں ہے اور عورت نے اپنے شوہر سے موجب قذف کا مطالبہ کیا تو شوہر پر لعن واجب ہوگا۔

واضح ہو کہ مرد کا اپنے بیوی کو تہمت لگانے کا موجب ابتداء اسلام میں حد قذف تھا۔ جس طرح اجنبیہ عورت کو تہمت لگانے کا موجب حد قذف ہے۔ دلیل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا قول (عربی ترجمہ) م ہے یعنی جو لوگ (زنا) کی تہمت لگائیں پاک دامن عورتوں کو اور پھر چار گواہ (اپنے دعویٰ پر نہ لاسکیں تو ایسے لوگوں کو اسی درجے لگاؤ اور ان کی کوئی گواہی کبھی قبول مت کرو) (یہ دنیا میں ان کی سزا ہوئی) اور یہ لوگ (آخرت میں بھی مستحق سزا ہیں کیونکہ) فاسق ہیں۔ (تھنوی)

اور عبداللہ بن مسعود سے روایت ہے قال كما حلوا سافى المسحود ليلة الجمعة ادخل انصارى فقال يا رسول الله ارايتم الرجل يجمع امراته رجلاً فان قتلتموه وان تكلم جلدتموه وان سكت، سكت على غبط ثم قال اللهم افتح فرلت اية اللعان - یعنی فرمایا ابن مسعود نے کہ ہم شب جمعہ میں مسجد میں بیٹھے ہوئے تھے۔ چنانکہ انصارى آیا اور کہنے لگا کہ اے اللہ کے رسول آپ کی کیا رائے ہے کہ ایک شخص اپنی بیوی سے ساتھ ایک (اجنبی) آدمی کو پاتا ہے اگر وہ اس کو قتل کر دے تو آپ حضرات اس کو قتل کر دیں گے اور اگر وہ کچھ بولے آپ حضرات اس کو کوڑے گاتے ہیں اور اگر وہ خاموش رہے تو اس کو خون سے گھونٹ پیئے پڑتے ہیں۔ پھر اس نے کہا۔ اے میرے خدا تو (اس معاملہ) کو کھول دے۔ پس آیت لعان نازل ہوئی۔

اور ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ سے کہا جب کہ اس نے اپنی بیوی کو شریک بن شیماء کے ساتھ زنا کی تہمت لگا دی تھی تم اپنی بات کی صداقت پر چار گواہ پیش کرو۔ ورنہ تمھاری پیٹھ پر کوڑے مارے جائیں گے۔ صحابہ نے کہا کہ اب ہلال بن امیہ کو کوڑے مارے جائیں گے اور اس کی شہادت مسلمانوں میں باطل ہو جائے گی۔ (عتابہ)

اس آیت اور دونوں روایت سے ثابت ہو گیا کہ موجب قذف حد قذف تھی مگر آیت لعان سے یہ حکم منسوخ ہو گیا۔

پھر ہم نے آیت لعان میں غور کیا تو معلوم ہوا کہ ہمارے نزدیک لعان میں اصل یہ ہے کہ گواہیاں قسموں کے ساتھ مؤکد کی گئیں ہوں اور لفظ لعن کے ساتھ مقترن ہوں اور امام شافعی کے نزدیک لعان وہ قسمیں ہیں جو لفظ شہادت کے ساتھ مؤکد ہوں۔ پس ہمارے نزدیک لعان کا اہل وہ شخص ہوگا، جو شہادت کا اہل ہے اور امام شافعی کے نزدیک لعن کا وہ اہل ہے جو یمین کا اہل ہے۔ خاصہ یہ ہے کہ لعن شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے۔ اس کی بیوی کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔

دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ

والذين يرمون ازواجهم ولم يكن لهم شهادة الا انفسهم فشهادة احدهم اربع شهادات بالله انه لمن الصادقين والخامسة ان لعنت الله عليه ان كان من الكذابين ويدروا عنها العذاب ان تشهد اربع شهادات بالله انه لمن الكذابين والخامسة ان غضب الله عليها ان كان من الصادقين۔

یعنی جو لوگ اپنی (منکوحہ) بیویوں کو (زنا) کی تہمت لگائیں اور ان کے پاس بجز اپنے دعویٰ کے اور کوئی گواہ نہ ہوں۔ (جن کو عدد میں چار ہونا چاہیے) تو ان کی شہادت (جو کہ دافع جس یا حد قذف ہو) یہی ہے کہ چار بار اللہ کی قسم کھا کر کہہ دے کہ بے شک میں سچا ہوں اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کی لعنت ہو اگر میں جھوٹا ہوں اور اس کے بعد اس عورت سے طلاق لے لے جس یا حد (زنا) اس طرح ٹل سکتی ہے کہ وہ چار بار قسم کھا کر کہے کہ بے شک یہ مرد جھوٹا ہے اور پانچویں بار یہ کہے کہ مجھ پر خدا کا غضب ہوا اگر یہ سچا ہو۔ (بیان اقرآن)

اس آیت سے استدلال اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے شہداء سے ازواج کا استثناء فرمایا ہے پس ثابت ہو گیا کہ زوج شہد ہے اس لئے استثناء میں اصل یہ ہے کہ مستثنیٰ مستثنیٰ منہ کا ہم جنس ہوتا ہے۔ حاصل یہ کہ زوج شہد ہے اور شہد بغیر شہادت کے نہیں ہو سکتا اور اس مسئلہ میں شہادت نام ہے حکایت لعن کا۔ پس ثابت ہو گیا کہ لعن وہ شہادتیں ہیں جو قسموں کے ساتھ مضبوط کی گئیں ہیں۔

اور امام شافعی کے نزدیک لعان وہ قسمیں ہیں جو لفظ شہادت کیساتھ مؤکد کی گئی ہوں دلیل باری تعالیٰ کا قول فشهادة احدهم اربع

شہادات باللہ ہے۔ اس آیت میں قول ہاری باللہ یحیٰی کے معنی میں محکم ہے اور شہادت بھی یحیٰی کے معنی کا احتمال رکھی ہے کیونکہ اگر کسی نے اشد کہا تو یہ یحیٰی ہوگی۔ پس ہم نے محتمل کو محکم پر محمول کیا ہے لیکن احناف کی طرف سے جواب ہوگا کہ اس آیت میں شہادت اور یحیٰی دونوں کی تصریح کی گئی ہے اس لئے ہم نے کہا کہ لعان کا رکن وہ شہادت ہے جو یحیٰی کے ساتھ مود کی گئی ہو۔

پھر شوہر کی جانب میں لعن کے رکن کو لفظ لعان کے ساتھ ملایا گیا ہے اگر شوہر اپنی قسم میں جھوٹا ہو اور یہ شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے اور عورت کی جانب میں لعان کے رکن یعنی شہادت کو لفظ غضب کے ساتھ مدیا ہے در یہ عورت کے حق میں حد زنا کے قائم مقام ہے۔

رہی یہ بات کہ عورت کی شہادت کو لفظ لعن کے بجائے لفظ غضب کے ساتھ مقتضیٰ ہے یا نہیں ہے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ عورتیں اپنے کلام میں بکثرت لعنت کا لفظ استعمال کرتی ہیں۔ چنانچہ حدیث میں مروی ہے کہ اھن یکثرون اللعن و یکفرون العشیر یعنی عورتیں بکثرت لعنت کرتی ہیں اور اپنے شوہر کی نعمتوں کا کفر کرتی ہیں۔ پس بکثرت لعنت کرنے کی وجہ سے ان کی نظروں کی قباحت ہی جاتی رہی۔ اس لئے ہو سکتا ہے کہ وہ لعنت کے اقدام پر جری ہو جائیں۔ پس اس مصدحت کے پیش نظر عورت کی شہادت کو لفظ غضب کے ساتھ ملایا گیا ہے تاکہ وہ جھوٹی قسم کا اقدام کرنے سے باز رہے۔

یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ شہادت (لعن) زوجین کے حق میں حد کے قائم مقام ہے پس سوال یہ ہے کہ شہادت اور حد کے درمیان مناسبت کیا ہے جس کی وجہ سے شہادت کو حد کے قائم مقام کیا گیا ہے۔

جواب ان دونوں میں مناسبت یہ ہے کہ جس طرح حد زاجر اور معاصی سے روکنے والی ہے۔ اسی طرح اللہ کی جھوٹی قسم کھانا درانحہ لیکہ وہ لعنت پر مشتمل ہے یہ بھی زاجر ہے بایں طور کہ اس قسم اور شہادت کے سبب پر اقدام کرنے سے باز رہے گا۔

صاحب مدایہ فرماتے ہیں کہ جب ضابطہ ثابت ہو چکا کہ ہمارے نزدیک لعان وہ شہادتیں ہیں جو قسموں کے ساتھ مود کی گئیں ہیں۔ تو میاں بیوی دونوں کا شہادت کی لیاقت رکھنا ضروری ہے، اس لئے کہ لعن میں شہادت رکن ہے اور یہ بھی ضروری ہے کہ عورت ایسی ہو جس کے تہمت لگانے والے کو حد ماری جاتی ہے کیونکہ لعن شوہر کے حق میں حد قذف کے قائم مقام ہے اس لئے عورت کا محض ہونا ضروری ہے۔

اور بچہ کے نسب کی نفی کر دینے سے بھی لعان واجب ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جب شوہر نے اپنی بیوی کے بچہ کے نسب کی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے تو یہ اس عورت کو تہمت لگانے والا ہو گیا۔ جیسے کسی اجنبی نے بچہ کے معروف باپ سے اس کے نسب کی نفی کی تو یہ اجنبی عورت کو تہمت لگانے والا شمار ہوگا اسی طرح یہاں بھی۔

ولا یعتبر احتمال سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی بیوی کے ولد کی نفی کر دے تو اس سے لعن واجب نہ ہونا چاہیے کیونکہ ممکن ہے کہ یہ بچہ اس کا بیٹا نہ ہو اور اس کی بیوی زانیہ بھی نہ ہو اس طرح پر کہ اس کے ساتھ وطی باشبہ کی گئی ہو۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ شبہ معتبر نہیں ہے۔ کیوں کہ اس بات پر اجماع منعقد ہو چکا ہے کہ اگر کسی اجنبی نے کسی بچہ کی اس کے مشہور باپ سے نفی کی ہے تو یہ اجنبی شخص قذف (تہمت لگانے والا) ہوگا۔ اگرچہ وہ احتمال یہاں بھی موجود ہے۔

اور اس احتمال کا معتبر نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ نسب میں اصل فراش صحیح ہوتا ہے اور فراش فاسد اس کے ساتھ لاحق ہے پس فراش صحیح یعنی باپ کا اپنے سے نفی کرنا باپ کی طرف سے قذف ہوگا یہاں تک کہ محقق بہ یعنی فراش فی سد کا قطعی طور سے علم ہو جائے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ لعان اس وقت واجب ہوگا جب کہ عورت موجب قذف یعنی لعان کا مطالبہ کرے کیوں کہ لعان عورت کا حق ہے۔ اس لئے کہ لعان کی وجہ سے عورت سے زنا کی عار اور ندامت دور ہو جاتی ہے پس جب لعان عورت کا حق ہے تو اس کا طلب کرنا بھی ضروری ہوگا جیسے کہ دوسرے حقوق میں صاحب حق کا طلب کرنا ضروری ہے۔

شوہر لعان کرنے سے رک جائے تو حاکم اسے قید کر دے حتیٰ کہ لعان کرے یا اپنے نفس کی تکذیب کرے

فان امتنع منه حبسه الحاکم حتی یلاعن او یکذب نفسه لانه حق مستحق علیه و هو قادر علی ایفائه فیحبس
نه حتی یاتی بما هو علیه او یکذب نفسه لیرتفع السبب ولولا عن وجب علیها اللعان لماتلونا من النص الا انه
یتبدأ بالزوج لانه هو المدعی

ترجمہ پھر اگر شوہر نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے آپ کو جھوٹا بنادے کیونکہ شوہر پر یہ حق واجب ہے اور وہ اس کو پورا کرنے پر قادر بھی ہے پس اس کے عوض قید کیا جائے گا یہاں تک کہ شوہر (یا) تو اس کو پورا کرے جو اس پر واجب ہے یا اپنے آپ کو جھٹلا دے تاکہ سبب ہی دور ہو جائے اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا۔ اس نص کی وجہ سے جو ہم تلاوت کر چکے ہیں مگر ابتداء شوہر سے کی جائے گی۔ کیونکہ وہ مدعی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا۔ یہاں تک کہ وہ لعان کرے یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی، امام مالک، اور امام احمد فرماتے ہیں کہ اس پر حد جاری کی جائے گی۔ بنیاد اختلاف یہ ہے کہ ان کے نزدیک موجب قذف حد ہے اور ہمارے نزدیک لعان ہے یا وہ اپنے آپ کو جھٹلا دے پس اگر اس شخص نے اپنی تکذیب کر دی تو بال اتفاق اس پر حد قذف جاری کی جائے گی۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر پر یہ حق یعنی لعان واجب ہے در انحالیکہ وہ اس کو پورا کر دینے پر قادر ہے۔ لہذا اس حق کی وجہ سے اس کو مجبوس کر دیا جائے گا یہاں تک کہ شوہر اس حق کو ادا کر دے یا اپنے آپ کو جھٹلا دے تاکہ لعان کا سبب مرتفع ہو جائے اور لعان کا سبب زوجین میں سے ایک کا دوسرے کی تکذیب کرنا ہے کیونکہ لعان اس وقت واجب ہوگا جب کہ شوہر اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دے اور پھر دونوں باہم ایک دوسرے کی تکذیب کریں ہاں اگر شوہر نے اپنی تکذیب کی تو تکاذب باقی نہ رہا بلکہ شوہر عورت کے موافق ہو گیا کہ اس نے زنا نہیں کیا ہے۔

اور اگر شوہر نے لعان کیا تو عورت پر بھی لعان کرنا واجب ہوگا دلیل وہ آیت ہے جو ہم تلاوت کر چکے یعنی فاشہادۃ احدہم اربع الآية۔

لیکن لعان کی ابتداء شوہر سے کی جائے گی۔ کیونکہ شوہر ہی مدعی ہے اور لعان نام ہے شہادت کا اور شہادت کا مطالبہ مدعی سے ہوتا ہے

اس لئے پہلے شوہر ہی لعان کرے گا۔

اگر عورت لعان سے رک جائے حاکم اسے قید میں ڈال دے حتیٰ کہ لعان کرے
یا مرد کی تصدیق کرے

فان امتعت حبسها الحاکم حتی تلاعن او تصدقه لانه حق مستحق علیها وهی قادرة علی ایفائه فتحبس فید

ترجمہ..... پھر اگر عورت نے انکار کیا تو حاکم اس کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا مرد کے قول کو سچا بتا دے کیونکہ عورت پر یہ حق واجب ہے اور وہ اس کو پورا کرنے پر قادر بھی ہے تو اس کو اس حق میں قید کیا جائے گا۔

تشریح اگر عورت نے لعان کرنے سے انکار کر دیا تو حاکم اس کو قید کرے گا یہاں تک کہ وہ لعان کرے یا اپنے شوہر کی تصدیق کرے دلیل یہ ہے کہ لعان عورت پر بھی واجب ہے اور وہ اس کو پورا کرنے پر بھی قادر ہے اس وجہ سے اس حق میں اس کو قید کیا جائے گا امام شافعی اور امام مالکؒ نے فرمایا کہ عورت کو قید نہیں کیا جائے گا بلکہ اس پر حد زنا جاری کی جائے گی۔

شوہر اگر غلام ہو یا کافر یا محدود فی القذف ہو اپنی عورت پر تہمت لگائے اس پر حد ہے

واذا کان الزوج عبداً او کافراً او محدوداً فی قذف فنذف امراته فعليه الحد لانه تعذر اللعان لمعنی من جهته فیصار الی الموجب الاصلی و هو الثابت بقوله تعالیٰ والذین یرمون المحصنات الاية واللعان خلفه

ترجمہ اور اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو یا وہ کسی کو تہمت دینے میں مارا گیا ہو پس اس نے اپنی بیوی کو تہمت لگائی تو اس پر حد واجب ہوگی کیونکہ لعان معتذر ہو گیا ایک معنی کی وجہ سے جو اسی کی طرف سے ہے پس موجب اصلی کی طرف رجوع کیا جائے گا اور وہ اللہ تعالیٰ کے قول والذین یرمون المحصنات سے ثابت ہے اور لعان اس کا خلیفہ ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر غلام ہو یا کافر ہو اس کی صورت یہ ہے کہ زوجین دونوں کافر ہیں۔ پھر عورت مسلمان ہو گئی اور شوہر پر اسلام پیش کرنے سے پہلے شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی۔ یا شوہر ایسا ہے کہ تہمت لگانے کی وجہ سے اس کو حد قذف ماری گئی ہے۔ ان تینوں صورتوں میں اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کی تہمت لگا دی تو اس پر لعان واجب نہیں ہوگا بلکہ حد قذف واجب ہوگی۔ لعان کا واجب کرنا تو اس لئے ممتنع ہو گیا کہ یہ شخص شہادت کا اہل نہیں رہا حالانکہ لعان کرنے والے کے لئے شہادت کا اہل ہونا ضروری ہے۔ پس جب لعان کرنا ممتنع ہو گیا تو موجب اصلی یعنی حد قذف کی طرف رجوع کیا جائے گا اور حد قذف باری تعالیٰ کے قول الذین یرمون المحصنات ثم لم یاتوا بأربعة شهداء فاجلدوہم ثمانین حلدۃ ولا تقلو الہم شہادۃ ابداء سے ثابت ہے یعنی اس آیت کی وجہ سے اولاً تو حد قذف ہی مشروع کی گئی تھی پھر شوہر کے اپنی بیوی کو تہمت لگانے کی صورت میں لعان حد قذف کا نائب اور خلیفہ ہو گیا ہے پس اگر شرط لعان کے معدوم ہونے کی وجہ سے لعان معتذر ہو جائے تو موجب اصلی یعنی حد قذف کی طرف رجوع کیا جائے گا۔

اور اس سے یاں بینہ نہیں ہے تو عان واجب ہوگا اور عان کی صورت یہ ہے کہ قاضی میاں بیوی دونوں وحاضر کے لئے عان کی بندہ شوہر سے کرے۔ پس وہ چار بار گواہی دے اور ہر بار یہ کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ جو میں نے اس عورت کو زنا کا عیب لگایا ہے اس میں سچا ہوں اور یہ نچوین بار کہے کہ اس نے (میں نے) جو اس عورت کو عیب لگایا اس میں اگر وہ (میں) جھوٹا ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہے اور ان باتوں کو کہتے وقت عورت کی طرف اشارہ کرتا رہے۔

پھر اسی میں پانچ بار عورت عان دے اور ہر بار کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھے زنا کاری کا عیب لگایا اس میں یہ جھوٹ ہے اور یہ نچوین بار کہے کہ اس نے جو عیب زنا کاری کا مجھ کو لگایا اگر یہ مرد اس قول میں سچا ہے تو اس (مجھ) پر اللہ تعالیٰ کا غضب ہے۔

اور عان کی کیفیت پر دلیل وہ آیت ہے جس کو ہم سابق میں تدریس کر چکے، ملاحظہ فرما لیا جائے۔

ابن ماجہ بخاری نے روایت کی ہے کہ شوہر شہادت دیتے وقت بجائے غائب کا لفظ استعمال کرنے کے، خطاب کا لفظ استعمال کرے۔ یعنی فیما رمنہا نہ من الرما، کے بجائے فیما رمیتک بہ من الزنا کہے۔ کیونکہ خطاب کا لفظ غیر کے احتمال کو باہیہ ختم کر دیتا ہے اور جو کتاب میں مذکور ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ ب کے ساتھ جب اشارہ مل گیا تو غیر کا احتمال اب بھی منقطع ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ جلیل احمد سکر، ڈوی۔

جب میاں بیوی نے لعان کر لیا تو قاضی کی تفریق سے جدائی ہوگی امام زفر کا نقطہ نظر

قال واد السعد لافرق حتى يفرق القاضى بينهما وقال زفر تقع بتلاعهما لانه تثبت الحرمة الموبدة بالسحدث ولو ان سوت الحرمة بفوت الامساك بالمعروف فيلزمه التسريح بالا حسان فاذا امتنع ناب القاضي ماله دفعانصم دن عليه قول دالك الملاعن عبد السى عليه السلام كذبت عليها يا رسول الله فقال له امسكها فقال ان امسكتها فهي طالق قلنا قاله بعد العان وتكون الفرقة تطليقة بائنة عند ابي حنيفة و محمد لان فعل القاضي انتسب اليه كما في العيين

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ جب میاں بیوی نے عان کر لیا تو جدائی واقع نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ دونوں کے درمیان قاضی تفریق کرے اور امام زفر نے کہا کہ جدائی واقع ہو جائے گی کیونکہ حدیث سے ثابت ہوا کہ عان کرنے سے حرمت موبدہ ثابت ہو جاتی ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حرمت کا ثابت ہونا امساک بالمعروف کو فوت کر دیتا ہے، تو شوہر پر تسریح باحسان لازم ہوگا۔ پس جب شوہر باز رہا، تو قاضی اس کا قائم مقام ہو گیا۔ تاکہ ظلم دور ہو اور ہمارے قول پر دلیل اس صحابی کا قول ہے جس نے آنحضرت ﷺ کے حضور میں عان کرنے کے کہا تھا یا رسول اللہ ﷺ میں نے اس عورت پر جھوٹ باندھا پس آپ ﷺ نے فرمایا کہ اس کو روک داس نے کہا کہ اگر میں اس کو روکوں تو یہ تین طلاقوں کے ساتھ طلاق والی ہے۔ (یہ کلام) عان کے بعد کہا ہے اور یہ جدائی طلاق باتن ہوئی امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک کیونکہ قاضی کا فعل اس مرد کی طرف منسوب ہوگا، جیسے عین میں۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ جب میاں بیوی نے عان کر لیا تو محض عان کرنے سے فرقت واقع نہیں ہوئی۔ یہاں تک کہ ان

استدلال کیا جاسکتا ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر میاں بیوی دونوں محدود فی القذف ہوں تو بیوی کو تہمت کانے کی وجہ سے شوہر پر حد قذف لازم ہوگی۔

لعان کی کیفیت

و صفة اللعان ان یبتدی القاضی بالزوج فی شہد اربع مرات یقول فی کل مرة اشہد بالله انی لمن الصدقین فیما یمیتھا بہ من الزناء ویقول فی الخامسة لعنة الله علیہ ان کان من الکاذبین فیما یمایھا بہ من الزناء یشیر الیھا فی جمیع ذالک ثم تشہد المرأة اربع مرات تقول فی کل مرة اشہد بالله انہ لمن الکاذبین فیما یمای بہ من الزناء وتقول فی الخامسة غضب الله علیھا ان کان من الصادقین فیما یمای بہ من الزناء والاصل فیہ ما تلوناه من النص وروی الحسن عن ابی حنیفۃ انہ یأتی بلفظة المواجهة یقول فیما یمایک بہ من الرناء لانہ اقطع للاحتمال وجہ ما ذکر فی کتاب ان لفظہ المغایبۃ اذا اضممت الیھا الاشارة انقطع الاحتمال

ترجمہ اور لعان کا بیان یہ ہے کہ قاضی شوہر ت شروع کرے پس شوہر چار بار گواہی دے ہر بار یہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ جو میں نے اس عورت کو زنا کرنے کا عیب لگایا ہے اس میں میں سچ بولنے والوں میں سے ہوں اور پانچویں بار کہے کہ اس نے جو اس عورت کو زنا کا عیب لگایا اس میں اگر وہ جھوٹ بولنے والوں میں سے ہو تو اس پر اللہ کی لعنت ہے اور ان سب دفعات میں اس عورت کی طرف اشارہ کرتا جو وہ پھر عورت چار بار گواہی دے ہر بار کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ اس مرد نے جو مجھے زنا کاری کا عیب لگایا اس میں یہ جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے اور پانچویں بار کہے کہ اس نے جو عیب زنا کاری کا مجھ کو لگایا اگر یہ مرد اس قول میں سچ بولنے والوں میں سے ہو تو اس پر (مجھ پر) اللہ کا غضب ہے۔

اور دلیل اس بارے میں وہ نص قرآنی ہے جو ہم سابق میں تلاوت رکھ چکے اور حسن نے ابو حنیفہ سے روایت کی ہے کہ شوہر خطاب کے لفظ کو لائے۔ (یعنی) کہے کہ زنا کا عیب جو میں نے تجھ کو لگایا کیونکہ یہ احتمال کو بالکل ختم کر دیتا ہے اور جو کتاب میں مذکور ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ لفظ غائب کے ساتھ جب اشارہ مل گیا تو بھی احتمال منقطع ہو گیا۔

تشریح قدوری نے اس عبارت میں لعان کی کیفیت بیان کی ہے۔ تفصیل یہ ہے کہ جب عورت نے قاضی کی عدالت میں قذف کا مقدمہ پیش کیا تو اولاً قاضی اس عورت کو درگزر کرنے سے لے آمادہ کرے اس کے باوجود اگر یہ عورت مختصمہ پر مصر رہی اور شوہر نے قذف کا انکار کر دیا تو عورت پر دو عادل گواہ پیش کرنا لازم ہوگا تا کہ قاضی کے نزدیک اس کا دعویٰ ثابت ہو اور اگر عورت نے ایک مرد اور دو عورتوں کو گواہی میں پیش کیا تو ان کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی اور گھمورت نے دو عادل گواہ پیش کر دیئے پھر اس کے شوہر نے ایک مرد اور دو عورتوں کو اس کے تصدیق کرنے پر گواہ بنایا تو لعان ساقط ہو جائے گا اور اگر شوہر نے زنا کی تہمت لگانے کا اقرار کیا تو اسے ثبوت زنا پر چار گواہوں کا مطالبہ کیا جائے گا پس اگر اس نے زنا پر تمام شرطوں کے ساتھ چار گواہ پیش کر دیئے تو اب دیکھا جائے کہ یہ عورت محصنہ ہے یا غیر محصنہ اگر محصنہ ہے تو اس کو رجم (سنگسار) کر دیا جائے گا اور اگر غیر محصنہ ہے تو کوڑے لگائے جائیں۔

دونوں کے درمیان قاضی تفریق کرے۔ چنانچہ قاضی کی تفریق سے پہلے اگر ان دونوں میں سے کوئی ایک مرگیا تو دوسرا اس کا۔۔۔ اور اگر اس مرد نے ظہار کیا یا اس کو طلاق دی تو ظہار اور طلاق واقع ہو جائیں گے اور امام زفر نے فرمایا کہ محض لعان کرنے سے فوت واقع ہو جائے گی۔ قضا قاضی کی چنداں ضرورت نہیں یہی امام مالک کا مذہب ہے۔

امام زفر کی دلیل حدیث موقوف المتلاعنان لایجتمعان ابدًا ہے۔ یعنی لعان کرنے والے میں بیوی بھی آئیں نہیں ہوتے۔ یہ حدیث اس پر دلالت کرتی ہے کہ محض تلاعن سے فرقت واقع ہوگئی۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ لعان کی وجہ سے حرمت کا ثابت ہونا امساک یا معروف کو فوت کر دیتا ہے۔ پس شوہر پر تسریح بال حسن واجب ہوگا۔ مگر جب شوہر تسریح بال احسان سے رک گیا تو قاضی عورت سے ظلم دور کرنے کی خاطر شوہر کے قائم مقام ہو کر تسریح بال احسان (تفریق) کر دے گا۔ پس ثابت ہو گیا کہ تفریق قاضی ضروری ہے۔

اور ہمارے مذہب کی تائید عویمر عجلانی کے قول سے بھی ہوتی ہے واقعہ یہ ہے کہ عویمر اور ان کی بیوی نے لعان کیا پھر لعان سے فراغت کے بعد مدنی آق کے دربار میں آ کر عویمر کہنے لگے اللہ کے رسول میں نے اپنی بیوی کے بارے میں جو کچھ کہا سب جھوٹ ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو پھر اس کو روک لو یعنی نکاح میں باقی رکھو۔ یہ سن کر عویمر نے کہا اگر میں اس کو روکوں تو اس کو تین حلالیں ہیں۔ یہ باتیں لعان کے بعد ہوئیں اور حضور ﷺ نے اس پر کوئی نکیر نہیں فرمائی۔ اگر محض لعان کرنے سے فرقت واقع ہو جاتی تو حضور ﷺ نکیر فرماتے اور فرماتے کہ اب جھٹلانے سے کوئی فائدہ نہیں، اس لئے کہ محض لعان کرنے سے تفریق واقع ہو جاتی ہے پس اس واقعہ سے ثابت ہوا کہ محض لعان سے تفریق واقع نہیں ہوتی۔

اور لعان کرنے سے جو فرقت حاصل ہوگی طرفین کے نزدیک وہ طلاق بائن ہے دلیل یہ ہے کہ قاضی کا تفریق کرنا شوہر کی طرف منسوب ہو گیا ہے جیسے ایک سال کی مہلت کے بعد قاضی اگر عینین (نامرد) اور اس کی بیوی کے درمیان تفریق کر دے تو یہ تفریق طلاق بائن واقع ہوتی ہے ایسے ہی یہاں بھی تفریق قاضی سے جو فرقت ہوئی ہے وہ طلاق بائن ہوگی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ اس تفریق سے مقصود عورت سے ظلم دور کرنا ہے اور یہ مقصود بغیر طلاق بائن کے حاصل نہیں ہو سکتا۔ نیز مسلم نے ابراہیم نخعی سے روایت کی ہے فرمایا اللعان تطليقة بائنة واللہ اعلم۔

جو شخص اپنے آپ کو جھٹلا دے اس عورت سے نکاح کر سکتا ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

وهو مخاطب اذا كذب نفسه عندهما وقال اسويوسف هو تحريم موبد لقوله عليه السلام المتلاعنان لا يجمعان ابدًا نص على التابيد ولهما ان الاكذاب رجوع والشهادة بعد الرجوع لاحكم لها ولا يجمعان ماداما متلاعنين ولم يبق التلاعن ولا حكمه بعد الاكذاب فيجتمعان

ترجمہ اور یہ شخص جب اپنے آپ کو جھٹلا دے تو طرفین کے نزدیک (اس عورت سے) نکاح کر سکتا ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ یہ دائمی حرمت ہے اس لئے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ لعان کرنے والے میاں بیوی کبھی جمع نہ ہوں گے (یہ دائمی حرمت پر نص ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اپنے آپ کو جھٹلانا (اپنے قول سے) رجوع کرنا ہے اور رجوع کے بعد شہادت کا کوئی حق نہیں رہتا

ہے اور نہیں جمع ہوں گے جب تک وہ دونوں لعان کرنے والے ہیں اور اپنے آپ کو جھٹانے کے بعد نہ لعان باقی رہا اور نہ اس کا حکم تو ب دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

تشریح اس عبارت میں ایک مستقل مسئلہ مذکور ہے۔ وہ یہ کہ لعان کرنے والے شخص نے تفریق قاضی کے بعد جب اپنے آپ کو جھٹایا یعنی اپنے قول سے رجوع کیا تو اس پر حد تذلف واجب ہوگی۔ لیکن اس بارے میں اختلاف ہے کہ یہ اپنی مبتدئ بیوی سے وہ بارہ نکاح کر سکتا ہے یا نہیں تو اس بارے میں طرفین کا مذہب یہ ہے کہ جس طرح دوسرے کے لئے اس عورت سے نکاح کرنا جائز رہا اسی طرح اس کے لئے بھی جائز ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ باہمی لعان کرنے سے حرمت موبدہ ثابت ہو جاتی ہے ہذا یہ عورت اس سے ہمیشہ حرام رہے گی۔ یہی قول ہے امام زقر، حسن اور امام شافعی کا۔

امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ حضور کا ارشاد ہے المتلاعنان لا یجتمعان ابدا یعنی لعان کرنے والے میاں بیوی بھی جمع نہ ہوں گے اس حدیث میں دائمی حرمت پر صراحت کی گئی ہے۔

طرفین کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کا اپنے آپ کو جھٹانا اپنے قول سے رجوع کرنا ہے اور رجوع کرنے کے بعد شہادت کا حکم باطل ہو جاتا ہے اور حدیث کا مطلب بھی یہ ہے کہ جب تک وہ دونوں لعان کرنے والے ہیں تو جمع نہیں ہو سکتے اور اپنے آپ کو جھٹانے کے بعد نہ باہمی لعان باقی رہا اور نہ اس کا حکم۔

اپنی تکذیب کے بعد حقیقت لعان کا باقی نہ رہنا تو ظاہر ہے اور لعان کا حکم اس لئے باقی نہیں رہا کہ جب اس نے اپنی تکذیب کی تو اس پر حد واجب ہو گئی ہذا لعان کی اہلیت ہی باطل ہو گئی اور جب اہلیت لعان باطل ہو گئی تو اس کا حکم ہی باطل ہو گیا۔ اس وجہ سے دونوں جمع ہو سکتے ہیں۔

اگر تہمت بچے کی نفی کی ہو قاضی بچے کے نسب کی نفی کر دے اور بچے کو ماں کے

ساتھ لاحق کر دے اور لعان کی صورت

ولو كان القذف بنفى الولد نفى القاضى نسبه و الحقہ بامه و صورة اللعان ان يأمر الحاكم الرجل فيقول اشهد بالله انى لمن الصادقين فيما رميتك به من نفى الولد و كذا فى جانب المرأة

ترجمہ اور اگر تہمت لگانا بچے کی نفی کرنے کے ذریعہ ہے تو قاضی اس بچے کے نسب کی نفی کر دے گا اور اس بچے کو اس کی ماں کے ساتھ لاحق کرے گا اور لعان کی صورت یہ ہوگی کہ حاکم اس مرد کو حکم دے وہ کہے کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ میں بچے بوٹے والوں میں سے ہوں۔ اس بات میں کہ میں نے تجھ کو بچے کی نفی کرنے کا عیب لگایا اور یہی عورت کی جانب میں ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب اس طرح لگایا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے۔ تو لعان کے بعد قاضی بچہ کا نسب اس مرد سے نفی کر دے گا اور بچے کو ماں کے ساتھ لاحق کرے گا اور اس میں لعان کی صورت یہ ہے کہ حاکم اس مرد کو حکم دے کہ وہ یہ کہے میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتا ہوں کہ میں نے بچے کی نفی کر کے جو زنا کا عیب لگایا اس میں میں سچ ہوں اور عورت یوں کہے گی کہ میں اللہ کی قسم کے ساتھ گواہی دیتی ہوں کہ تو نے جو مجھے بچہ کی نفی کا عیب لگایا اس بات میں تو جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے۔

اگر تہمت زنا کی ہو اور بچے کی نفی کرے تو لعان میں دو باتوں کا تذکرہ کیا جائے
پھر اس بچے کے نسب کی نفی کرے اور ماں کے ساتھ لاحق کرے

و لو قذفها بالزنا و نفی الولد ذکر فی الدعان الامرین ثم ینفی القاضی نسب الولد ویلحقہ بامہ لما روی ان
النبی علیہ السلام نفی ولد امرأۃ ہلال بن امیۃ عن ہلال و الحقہ بها و لان السقعود من ہذا الدعان نفی الولد
فیوفر علیہ مقصودہ فیتضمنہ القضاء بالتفریق و عن ابی یوسف ان القاضی یمرق ویقول قد الزمتہ امہ
واخرجتہ من نسب الاب لانه ینفک عنہ فلا بد من ذکرہ

ترجمہ اور اگر شوہر نے بیوی کو زنا کا اور بچہ کی نفی کا عیب لگایا تو لعان میں دونوں باتیں ذکر کی جائیں پھر قاضی اس بچے کے نسب کی نفی
کے اس کی ماں کے ساتھ لاحق کرے۔ کیونکہ روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال بن امیہ کی بیوی کے بچے (کا نسب) بدن
سے قطع کر کے اس کی ماں سے لاحق کیا اور اس لئے بھی کہ اس لعان سے مقصود یہ ہے کہ بچہ کی نفی ہو تو شوہر کا مقصود اس سے پورا حاصل
ہو جائے گا پس جدا کرنے کا فیصلہ اس کو شامل ہو گا اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ قاضی تفریق کرے اور یہ کہ میں نے بچہ اس کی ماں کو لازم
کیا اور باپ کے نسب سے اس کو خارج کیا کیوں کہ بچہ کی نفی تفریق سے جدا ہو جاتی ہے اس لئے اس کا ذکر کرنا ضروری ہے۔
تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا اور بچہ کی نفی کرتے ہوئے کہا یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے تو
لعان میں دونوں باتیں ذکر کی جائیں پھر قاضی باپ سے اس بچے کے نسب کی نفی کرے اس کی ماں کے ساتھ لاحق کر دے۔
دلیل وہ حدیث ہے جو ابن عباس سے روایت ہے۔ خادم آپ کی دلچسپی کے لئے پوری حدیث نقل کرتا ہے۔

قال جاء ہلال بن امیہ وهو احد الثلاثة الذین تاب اللہ علیہم فحاء من ارضہ عشاء فوجد عند
اہلہ رجلا فرأى بعینہ و سمع باذنیہ فلم یہجہ حتی اصبح ثم غدا علی رسول اللہ ﷺ فقال یا
رسول اللہ اسی جئت اہلی عشاء فوجدت عندهم رجلا فرأیت بعینی و سمعت بادنی فکرہ
رسول اللہ ﷺ ما جاء به واشتد علیہ فنزلت والذین یرمون ازواحہم و لم یکن لہم شہداء الا
انفسہم فشہادۃ احدہم الایتین کلتیہما فسری عن رسول اللہ ﷺ فقال ابشر یا ہلال قد جعل
اللہ لک فرجا و مخرجاً قال ہلال قد کنت ارحو ذالک من ربی فقال رسول اللہ ﷺ ارسلوا
الیہا فجاءت فتلا علیہا رسول اللہ ﷺ و ذکرہما أخبرہما ان عذاب الآخرۃ اشد من عذاب
الدنیاء فقال ہلال واللہ لقد صدقت علیہا فقالت قد کذب فقال رسول اللہ ﷺ لا عوا بینہما فقیل
لہلال اشہد فشہد اربع شہادات باللہ انہ ممن الصادقین فلما کانت الخمسۃ قیل یا ہلال اتق
اللہ فان عقاب الدنیا اہون من عذاب الآخرۃ و ان ہذہ الموجبۃ الی توجب علیک والعذاب
فقال واللہ لا یعذبنی اللہ علیہا کما لم یجلدنی علیہا فشہد الخامسۃ ان لعنۃ اللہ علیہ ان کان من
الکاذبین ثم قیل لہا اشہدی فشہدت اربع شہادات باللہ انہ من الکاذبین فلما کانت الخامسۃ
قیل لہا اتقی اللہ فان عذاب الدنیا اہون من عذاب الآخرۃ و ان ہذہ الموجبۃ الی توجب

علیک العذاب فتلکأت ساعة ثم قالت واللہ لا افصح فومی فشہدت الخامسة ان عصب اللہ علیہا ان کان من الصادقین ففرق رسول اللہ ﷺ بینہما و قضی ان لا یدعی ولدها لاب ولا ترمی ولا یرمی ولدها و من رماها او رمی ولدها فعلیہ الحد و قضی ان لا بیت لہا علیہ ولا قوۃ من رجل انہما یفترقان من غیر طلاق ولا متوفی علیہا و قال ان جائت بہ اصہب اریصح ، اتبع خمس الساقین فهو لہلال فان جاءت بہ او رق جعدا حمالیاً خدلح الساقین سبع الا لیتین فہو للذی رمیت بہ فجائت بہ او رق جعدا جمالیاً خدلح الساقین سبع الا لیتین فقال رسول اللہ ﷺ لولا الا یمان لکان لی ولہا شان قال عکرمۃ فکان بعد ذالک امیراً علی مصر و ما یدعی لاب

۱۔ بود بود ج ۱ ص ۳۰

ابن عباسؓ سے روایت ہے فرمایا کہ ہاں بن امیہ آیا اور وہ تین میں سے ایک بنی تھا جس نے قہقہوں سے یہ بات اپنے کھیت سے آیا پس اس نے اپنی بیوی کے پاس ایک مرد پیدا کیا جو پانچویں سال سے پہلے اور اپنے ہونے سے پہلے ہی تک کچھ نہیں بولے۔ پھر صبح کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں آئے۔ آپ نے ان سے کہا میں نے رات اپنے گھر آیا تو میں نے وہاں ایک مرد کو پایا۔ پس میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھ کر اپنے کان سے سنا۔ میں نے سنا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ مرنے لگا اور دشوار گزار تووالذین یرمون ازواجہم ولم یکملہنہم ۱۰ عسینہ فسبہ ۱۰ احدہم ۱۰ آتیں اتریں پس رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے وحی کی کیفیت کھول دی گئی تو آپ نے فرمایا میں تجھ کو بتاؤں گا۔ تم نے مجھ سے گنجائش نکال دی۔ ہلال نے کہا یا رسول اللہ مجھ کو اپنے پروردگار سے بتائیے۔ پھر آنحضرت نے آدنی ان کی بیوی کو بلایا۔ پس وہ آئی تو آپ نے دونوں کو آیات پڑھ کر سنائیں اور ان کو نصیحت فرمائی اور آگاہ کیا کہ عذاب آخرت دنیا کے عذاب سے زیادہ سخت ہے۔ ہلال نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ بخدا میں نے اس پر سچ کہا ہے۔ وہ عورت بولی (کہ نہیں بلکہ) جھوٹ ہے۔ پس آنحضرت نے فرمایا کہ ان دونوں میں سے جو سچ بولی ہے اس سے کہا گیا کہ شہادت دے۔ اس نے اللہ کی قسم کے ساتھ چار گواہیاں دیں کہ وہ سچ بولنے والوں میں سے ہے۔ پھر جب پانچویں بار کی نوبت آئی تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اے ہلال اللہ تعالیٰ سے تقویٰ رکھو کیونکہ دنیا کا عذاب بہ نسبت آخرت کے عذاب کے آسان ہے اور یہ پانچواں کلمہ عذاب کو واجب کرنے والا ہے۔

ہلال نے عرض کیا کہ واللہ مجھ کو اللہ تعالیٰ اس کلمہ پر مذہب نہیں فرمائے گا۔ جیسے مجھ کو اس کلمہ پر روزے نہیں لگوائے۔ پس پانچویں بار گواہی دی کہ اگر وہ جھوٹوں میں سے ہو تو اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت ہے۔ پھر اس عورت سے کہا گیا کہ تو گواہی دے، اس نے اللہ تعالیٰ کی قسم کے ساتھ چار گواہیاں دیں۔ کہ یہ مرد جھوٹ بولنے والوں میں سے ہے۔ پھر جب پانچویں کلمہ کی بارگاہی آئی تو اس عورت سے کہا گیا کہ تو اللہ سے ڈر۔ کیونکہ دنیا کا عذاب آخرت کے عذاب سے آسان ہے اور یہ کلمہ تیرے اوپر عذاب واجب کرنے والا ہے۔ پس وہ ایک ساعت ٹھنکی پھر بولی کہ واللہ میں ہمیشہ کے واسطے اپنی قوم کو رسوائہ کر دوں گی۔ پس پانچواں کلمہ ادا کیا کہ اگر یہ مرد سچ بولنے والوں میں سے ہو تو اس پر اللہ کا غضب ہو۔ پھر رسول اللہ نے ان دونوں میں جدائی کر دی اور حکم دے دیا کہ اس کا بچہ کسی باپ کی طرف منسوب نہ ہو اور اس عورت کو یا اس کے بچہ کو عیب نہ لگایا جائے اور جو اس عورت کو یا اس کے بچہ کو

عیب لگائے گا اس پر حد واجب ہوگی اور آپؐ نے فیصدہ صدقہ فرمایا کہ اس عورت کے واسطے سنتہ و رتنی نہیں ہے اس وجہ سے اس
دونوں کی جدائی بغیر طلاق اور بغیر وفات کے واقع ہوئی ہے اور آپؐ نے فرمایا کہ اگر اس نے بطن (ایسا بچہ) جو حاملہ ہو
قریب قریب سرین والا ہو۔ چوڑی پیٹھ والا ہو، باریک پنڈلیوں والا ہو تو وہ بدال بن امیہ کا ہے اور اگر وہ بطن (ایسا بچہ) جو
خاکستری رنگ کا ہو، گھنگھریالے بال والا ہو تو تمام مخلقت ہو یہ شت پندیوں والا اور بڑے پوتوں والا ہو تو وہ اس کا ہے اس
کے ساتھ زنا کا عیب لگایا ہے۔ پھر اس نے جناح استری رکھ دیا، منڈی باریک ہاؤں والا، تمام نالت، یہ وشت پنڈلیوں والا، اور
بڑے چوتروں والا، تو آپؐ نے فرمایا کہ اگر ایمان یعنی عات کا ختم نہ آ گیا ہو تو میرے لئے اور اس کے لئے ایک شان ہوئی۔
مکرمہ نے کہا وہ بچہ اس کے بعد مصر کا حاکم مقرر کیا گیا۔ حالانکہ سی باپ اس طرف منسوب نہیں کیا جاتا تھا۔

اس حدیث سے ثابت ہوا کہ بچہ کی باپ سے نفی کر کے ماں کی طرف بچہ منسوب کیا جائے گا۔ وہ سنی عقلی دلیل یہ ہے کہ اس حدیث
سے مقصود یہ ہے کہ بچہ کے نسب کی نفی ہو۔ پس شوہر کا مقصود اس سے پورا پورا صلہ ہو جائے گا اور دونوں میں تفریق کا ختم ہونے سے یہ
مقصود بھی شامل ہے لہذا قاضی کے لئے بچہ کی نفی کرنے کے واسطے علیحدہ الفاظ نے کی چنداں ضرورت نہیں ہے۔

اور امام ابو یوسف سے ایک روایت ہے کہ قاضی زوجین کے درمیان تفریق نہ کرے اور ساتھ ہی کہ میں نے بچہ دیاں کے باپ سے
نسب سے نکال کر اس کی ماں کے ساتھ لازم کر دیا۔

ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ تفریق باللعان کے لئے نفی و لد ضروری نہیں۔ کیونکہ نفی و لد بقیہ ہے۔ جد تو جاتا ہے اس وجہ سے ضروری
ہے کہ قاضی صراحۃً نسب کی نفی کرے۔

اگر شوہر نے رجوع کیا اور اپنے نفس کی تکذیب کی قاضی اس کے اقرار کی وجہ
سے حد جاری کرے اور اس کیلئے نکاح کرنا حلال ہے

فان عاد الزوج و اکذب نفسه حده القاضي لا قراره بوجوب الحد عليه وحل له ان يتزوجها وهذا عندنا
لانه لما حد له يبق اهل اللعان فارتفع حكمه الموقوف به وهو التحريم و كذا لك ان قذف غيرها فحد به لما
بيننا و كذا اذا زنت فحدث لانتفاء اهلية اللعان من جانبها

ترجمہ پھر اگر شوہر نے رجوع کیا اور اپنے آپ کو جھڑپا تو قاضی اس کو حد قذف دے۔ کیونکہ اس نے اپنے اوپر حد واجب ہونے کا
اقرار کیا ہے اور اس مرد کے لئے حلال ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کر لے اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے۔ کیونکہ جب
اس کو حد ماری گئی تو وہ لعان کے لائق نہیں رہا۔ پس جو حکم اس کے ساتھ متعلق تھا وہ بھی اٹھ گیا اور وہ حکم تحریم ہے اور اسی طرح اگر مرد نے
اپنی بیوی کے مدادہ کو زنا کی تہمت لگائی جس کی وجہ سے اس کو حد ماری گئی (تو بھی اس کو جائز ہے کہ اس عورت سے نکاح کر لے) اس
دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے۔

اور ایسے ہی جب عورت نے زنا کیا، پھر اس کو حد لگائی گئی۔ کیونکہ عورت کی جانب سے لعان کی لیاقت منہی ہوئی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر لعان کے بعد شوہر نے اپنے قول سے رجوع کیا اور اپنی تکذیب کی، تو قاضی اس کو حد قذف دے گا دلیل

یہ ہے کہ اس نے اپنے اوپر حد قذف کے واجب ہونے کا اقرار کر لیا ہے پس اس کے اقرار کی وجہ سے اس کو حد قذف ماری جائے گی اور اپنے آپ کو جھٹلانے کے بعد شوہر اس عورت کے ساتھ نکاح کر سکتا ہے مگر یہ جواز نکاح کا حکم طرفین کے نزدیک ہے۔

دلیل یہ ہے کہ جب شوہر کو حد قذف لگا دی گئی تو اس میں عان کی لیاقت ہی باقی نہ رہی پس جب لعان کی لیاقت نہ رہی تو تحریم کا حکم جو اس کے ساتھ متعلق تھا وہ بھی مرتفع ہو گیا۔ اس لئے اس عورت کے ساتھ دوبارہ نکاح کرنا درست ہوگا۔

اور اسی طرح اگر اس شخص نے کسی اجنبیہ عورت کو زنا کی تہمت لگائی پھر اس شخص کو حد قذف ماری گئی تو بھی اس شخص کے لئے جائز ہے کہ اس عورت کے ساتھ نکاح کر لے۔ دلیل سبق میں گزر چکی ہے اور یہی حکم اس وقت ہے کہ میاں بیوی نے نکاح کے بعد اور دخول سے پہلے عان کیا پھر عان کے بعد اس عورت نے زنا کیا اور زنا کی وجہ سے اس کو حد زنا (کوڑے) ماری گئی تو اس شوہر کے لئے جائز ہے کہ وہ اس عورت سے نکاح کر لے۔ دلیل یہ ہے کہ جب عورت کو حد زنا ماری گئی تو اس عورت میں لعان کی لیاقت نہیں رہی اور جب عان کی لیاقت نہیں رہی تو لعان کا حکم (تحریم جو اس کے ساتھ متعلق تھی) بھی مرتفع ہو گیا اور جب عان کا حکم یعنی تحریم مرتفع ہو گئی تو نکاح بھی درست ہوگا۔

جب صغیرہ یا مجنونہ بیوی کو قذف کیا ان دونوں میں لعان نہیں ہے

وَإِذَا قُذِفَ امْرَأَتَهُ وَهِيَ صَغِيرَةٌ أَوْ مَجْنُونَةٌ فَلِلْعَانِ بَيْسُهُمَا لِأَنَّهُ لَا يَحْدُ قَاذِفُهَا لَوْ كَانَ أَجْنِبِيًّا فَكَذَا لَا يَلْعَنُ الزَّوْجَ لِقِيَامِهِ مَقَامَهُ وَكَذَا إِذَا كَانَ الزَّوْجُ صَغِيرًا أَوْ مَجْنُونًا لِعَدَمِ أَهْلِيَةِ الشَّهَادَةِ وَقُذِفَ الْآخَرُ لَا يَتَعَلَّقُ بِهِ اللَّعَانُ لِأَنَّهُ يَتَعَلَّقُ بِالصَّرِيحِ كَحَدِّ الْقَذْفِ وَفِيهِ خِلَافُ الشَّافِعِيِّ وَهَذَا لِأَنَّهُ لَا يَعْرِى عَنِ الشُّبْهَةِ وَالْحُدُودُ تَنْدَرِي بَهَا

ترجمہ اور اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا حالانکہ وہ بچی ہے، یا دیوانی ہے تو ان دونوں میں لعان نہ ہوگا۔ کیونکہ اس کے تہمت لگانے والے کو حد نہیں ماری جاتی اگرچہ اجنبی ہو۔ پس ایسے ہی شوہر سے لعان نہ کرایا جائے اس لئے کہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہے۔

اور ایسے ہی جب شوہر بچہ ہو یا دیوانہ ہو (تو بھی عان نہیں) کیونکہ شوہر میں شہادت کی لیاقت نہیں ہے۔

اور گونگے کا تہمت لگانا اس کے ساتھ بھی لعان متعلق نہ ہوگا۔ کیونکہ لعان صریح قذف سے متعلق ہوتا ہے۔ جیسا کہ حد قذف اور اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے اور یہ اس لئے کہ گونگے کا کہنا شبہ سے خالی نہیں اور حد و شبہات کی وجہ سے دور کر دی جاتی ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا درحالیکہ وہ نابالغہ بچی ہے یا پاگل ہے تو ان دونوں میاں بیوی میں لعان نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ صغیرہ اور مجنونہ کے قذف کو حد نہیں ماری جاتی، اگرچہ ان کا قذف اجنبی مرد ہی کیوں نہ ہو۔ حالانکہ عان کے شرائط میں سے یہ ہے کہ عورت ایسی ہو جس کے قاذف کو حد قذف ماری جائے۔ پس اسی طرح شوہر سے لعان کا مطالبہ نہیں ہوگا کیونکہ لعان حد قذف کے قائم مقام ہے۔

اور یہی حکم اس وقت ہے جب کہ شوہر نابالغ بچہ ہو یا پاگل ہو کیونکہ یہ دونوں شریعت کے مخاطب نہ ہونے کی وجہ سے شہادت کی لیاقت نہیں رکھتے ہیں۔ حالانکہ لعان کے واسطے ضروری ہے کہ زمین شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں۔

اور اگر گونگے نے اپنی بیوی کو زنا کا عیب لگایا تو اس سے بھی لعان متعلق نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ لعان صریح قذف سے متعلق ہوتا ہے جیسا کہ حد قذف صریح قذف سے واجب ہوتی ہے۔ اس میں امام شافعی کا اختلاف ہے وہ فرماتے ہیں کہ گونگے کا اشارہ ایسا ہے جیسا کہ بولنے والے کا کلام کرنا اور گونگے کے اشارے سے لعان کا واجب نہ ہونا اس لئے ہے کہ گونگے کے زنا کا عیب لگانے میں شبہ موجود ہے اور شبہات کی وجہ سے حدود دور کر دی جاتی ہیں۔

شوہر نے کہا لیس حملک منی لعان نہیں ہوگا

واذا قال الزوج ليس حملك مني فلا لعان وهذا قول ابی حنیفہ وزفر لانه لا یثبث بقیام الحمل فلم یصر قاذفا وقال ابو یوسف ومحمد اللعان یجب بفسی الحمل اذا جاءت به لاقل من ستة اشهر وهو معنی ما ذکر فی الاصل لانا یتقنا بقیام الحمل عنده فیتحقق القذف قلنا اذا لم یکن قذفا فی الحال یصیر كالמעقل بالشرط فیصیر كانه قال ان كان بك حمل فليس مني والقذف لا یصح تعلیقه بالشرط

ترجمہ۔ اور اگر شوہر نے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو لعان نہ ہوگا اور یہ ابو حنیفہ اور زفر کا قول ہے کیونکہ وجود حمل کا یقین نہیں ہے پس وہ قاذف نہیں ہوگا اور ابو یوسف اور محمد نے فرمایا کہ حمل کی نفی کرنے سے لعان واجب ہوگا۔ جب کہ وہ چھ ماہ سے کم میں بچہ لے لی اور یہ معنی ہیں اس کے جو مبسوط میں مذکور ہے۔ کیونکہ قذف کے وقت ہم حمل کے موجود ہونے کا یقین ہو گیا۔ پس قذف متحقق ہو گیا۔

ہم یہ جواب دیتے ہیں کہ جب تہمت لگانا فی الحال نہ ہوا تو ایسا ہوا جیسے کسی شرط پر معلق کیا گیا پس گویا اس نے کہا اگر تجھے حمل ہو تو وہ مجھ سے نہیں ہے۔ حالانکہ قذف کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہیں ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تیرا حمل مجھ سے نہیں ہے تو اس سے نہ لعان واجب ہوگا اور نہ حد اور یہ لعان واجب نہ ہونا امام ابو حنیفہ اور امام زفر کا قول ہے اور یہی قول ہے امام احمد کا اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر اس عورت نے تہمت لگانے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا تو حمل کی نفی کر دینے سے لعان واجب ہو جائے گا اور یہ چھ ماہ سے کم کی قید مبسوط میں بھی مذکور ہے۔

امام ابو حنیفہ اور امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ جس وقت حمل کی نفی کی گئی اس وقت حمل کا ہونا یقینی نہیں ہے۔ کیونکہ ممکن ہے کہ پیٹ میں ہوا بھری ہو جس کو حمل خیال کیا اس وجہ سے شوہر تہمت لگانے والا شمار نہیں ہوگا اور جب قذف ثابت نہیں ہوا تو لعان واجب نہیں ہوگا۔

اور صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جب قذف کرنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو ہم کو یقین ہو گیا کہ قذف کے وقت حمل موجود تھا تو تہمت لگانا پایا گیا اور جب تہمت لگانا پایا گیا تو شوہر پر لعان واجب ہوگا۔

مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہوگا کہ شوہر کا قول لیس حملک منی فی الحال تو قذف نہیں ہوا کیونکہ فی الحال وجود حمل متیقن نہیں ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسا کہ شرط پر معلق کیا گیا شوہر نے کہا ان کان بک حمل فليس مني یعنی اگر تو حاملہ ہے تو وہ حمل مجھ سے نہیں اور قذف کو شرط پر معلق کرنا درست نہیں ہے اس لئے کہ یہ قذف نہیں ہوگا اور جب قذف نہیں ہوا تو لعان بھی واجب نہیں ہوگا۔

اگر کہا زنیٰ وهذا الحمل من الزناء دونوں لعان کریں

فان قال لها زنیٰ وهذا الحمل من الزناء تلاعننا لوجود القذف حیث ذکر الزناء صریحا ولم ینف القاضی

الحمل وقال الشافعی بنفیه لانہ علیہ السلام نفی الولد عن ہلال وقد قدفہا حاملا و لسان الاحکام لا تترتب علیہ الا بعد الولادة لتمکن الاحتمال قبلہ والحديث محمول علی انہ عرف قیام الحمل بطریق الوحي

ترجمہ اور اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے، تو دونوں لعان کریں قذف کے پائے جانے کی وجہ سے۔ کیونکہ اس نے زنا کا لفظ صراحتاً ذکر کیا ہے اور قاضی حمل کو (س مرد سے) نفی نہ کرے گا اور امام شافعی نے فرمایا کہ حمل کی نفی کرے۔ کیونکہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہلال سے بچہ کی نفی کی۔ حالانکہ ہلال نے اس عورت کو حاملہ ہونے کی حالت میں عیب لگایا تھا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ حمل پر حکم مرتب نہیں ہوتا مگر پیدا ہونے کے بعد کیونکہ پیدا ہونے سے پہلے احتمال موجود ہے۔ (کہ شاید حمل نہ ہو) اور حدیث اس بات پر مجموعہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل موجود ہونا وقت کے ذریعہ معلوم کر لیا تھا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی سے کہا کہ تو نے زنا کیا ہے اور یہ حمل زنا سے ہے تو اس صورت میں میں بیوی کو لعان کریں گے دلیل یہ ہے کہ صراحتاً حفظ زنا مذکور ہونے کی وجہ سے زنا کا عیب لگایا گیا۔ البتہ قاضی اس حمل کے نسب کی نفی نہیں کرے گا اور امام شافعی نے فرمایا کہ قاضی حمل کے نسب کی نفی کرے۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضور نے ہلال سے عورت کے بچہ کی نفی کی تھی، حالانکہ ہلال نے اس عورت کو حاملہ ہونے کی حالت میں عیب لگایا تھا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بچہ کی نفی کرنا بچہ کے احکام میں سے ایک حکم ہے اور احکام ولد مرتب ہوتے ہیں ولادت کے بعد نہ کہ ولادت سے پہلے اس لئے کہ ولادت سے پہلے شبہ موجود ہے۔ یعنی ہو سکتا ہے کہ حمل نہ ہو بلکہ مرض سے خون جم گیا ہو۔

اور حدیث ہلال کا جواب یہ ہے کہ حدیث اس بات پر مجموعہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حمل موجود ہونے کے ذریعہ معلوم کر لیا تھا اور قرینہ اس پر یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر بچہ ایسی حالت میں پیدا ہوا ہے کہ اس کا نسب معلوم ہو تو شریک بن شجاء کا ہے اور ظاہر ہے کہ یہ بات بطریق وحی ہی کہی جاسکتی ہے۔

جب مرد نے اپنی بیوی کے بچے کی نفی کر دی، ولادت کے بعد یا قبل یا باقبول کرنے کے

وقت یا آگے ولادت خریدتے وقت اس کی نفی صحیح ہے اور اس کے ساتھ لعان کرے گا اور اگر

ان امور کے بعد نفی کی تو لعان کرے گا ورنہ ثابت ہوگا

و ادا نفی الرجل ولدا امراته عقیب الولادة اوفی الحالة التي تفي التمسع زساع الة الولادة صح نفیه ولا عن بعد وان نفاه بعد ذالك لاعن ویشث النسب هذا عند ابی حنيفة وقال ابو یوسف ومحمد یصح نفیه فی مدة النفاس لان النفی یصح فی مدة قصيرة ولا یصح فی مدة طويلة ففصلنا بينهما بمدة النفاس لانه اثر الولادة وله انه لا معنى للتقدير لان الزمان للتأمل و احوال الناس فيه مختلفة فاعتبر بما یدل علیه وهو قوله التهنية او سكوته عند التهنية او ابیتاعه متاع الولادة او مضى ذلك الوقت وهو ممتنع عن النفی ولو كان غائبا ولم یعلم بالولادة ثم قدم تعتبر المدة التي ذكرناها علی الاصلين

ایک حمل سے دو بچے پہلے کی نفی کی اور دوسرے کا اعتراف کیا دونوں کا نسب ثابت ہو جائے گا

قال واذ اولدت ولدیس فی بطن واحد فنفی الاول واعترف بالتانی یشت نسبهما لانہما تو امان حلقا من ماء واحد و حد الزوج لانه اکذب نفسه بدعوی الثانی وان اعترف بالاول ونفی الثانی یشت نسبهما لما ذکرنا ولا عن لانه قاذف نفی الثانی ولم یرجع عنه والاقرار بالعفة سابق علی القذف فصار کما اذا قال انہا عفیمة ثم قال ہی زانیة وفی ذالک التلاعن کذا ہذا

ترجمہ امام قدوریؒ نے فرمایا کہ جب بیوی نے دو بچوں کو ایک ہی پیٹ سے جنا۔ پس شوہر نے پہلے بچہ کی نفی کی اور دوسرے بچہ کا اقرار کیا تو دونوں کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا کیونکہ یہ دونوں بچے جڑواں ہیں۔ ایک ہی منی سے پیدا ہوئے اور شوہر کو حد قذف ماری جائے گی اس لئے کہ اس نے دوسرے بچے کے نسب کا دعویٰ کر کے اپنے آپ کو جھوٹا بتلایا اور اگر شوہر نے پہلے بچہ کا اقرار کیا اور دوسرے بچہ کی نفی کی تو دونوں کا نسب (اس سے) ثابت ہو جائے گا مذکورہ دلیل کی وجہ سے اور شوہر لعان کرے گا اس لئے کہ وہ دوسرے بچہ کی نفی کر کے (بیوی کو) تہمت لگائے والا ہے اور اپنے قول سے رجوع بھی نہیں کیا ہے اور بیوی کے عقیفہ اور پاکدامن ہونے کا اقرار تہمت لگانے سے مقدم ہے پس گویا اس نے یوں کہا کہ یہ عقیفہ سے پھر کہا کہ یہ زانیہ ہے اور اس طرح کہنے میں باہمی لعان کرنا واجب ہوتا ہے ایسا ہی یہاں بھی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت نے ایک پیٹ سے دو بچے جنے۔ یعنی دونوں بچوں کے درمیان چھ ماہ سے کم کا فاصلہ ہے۔ پس اس عورت کے شوہر نے پہلے بچہ کے نسب کی نفی کر دی اور دوسرے بچے کا اقرار کیا تو اس شخص سے دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ دونوں بچے جڑواں ہیں ایک ہی منی سے پیدا ہوئے۔ لہذا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ایک بچہ اس کا ہو اور دوسرا اس کا نہ ہو۔ اس واسطے دونوں بچوں کا نسب اسی سے ثابت ہوگا۔ البتہ شوہر پر حد قذف ماری جائے گی۔ کیونکہ اس نے دوسرے بچہ کے نسب کا دعویٰ کر کے اپنے آپ کو جھوٹا بتلایا۔

اور اگر شوہر نے پہلے بچہ کے نسب کا اقرار کیا اور دوسرے بچے کے نسب کی نفی کی تو اس صورت میں بھی دونوں بچوں کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ اسی دلیل کی وجہ سے جو ابھی ذکر کی ہے کہ دونوں بچے جڑواں ہیں۔ البتہ اس صورت میں شوہر پر لعان واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں شوہر نے تہمت لگائی مگر اس سے رجوع نہیں کیا۔

والاقرار بالعفة سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ پہلے بچہ کے ثبوت نسب کا اقرار دوسرے بچہ کی نفی کرنے کے بعد بھی باقی ہے۔ پس یہ سمجھا جائے گا کہ قذف کے بعد ابتداً اقرار کیا ہے اور نفی ولد اور قذف کے بعد اقرار کرنے کی صورت میں حد واجب ہوتی ہے۔ لہذا یہاں بھی حد واجب ہونی چاہیے تھی۔ حالانکہ آپ نے عان واجب کیا ہے۔

جواب شوہر نے پہلے بچہ کے نسب کا اقرار کر کے عورت کی عفت کا اقرار کیا ہے اور عفت کا اقرار حقیقتاً قذف پر مقدم ہے اور اعتبار حقیقت کا ہوتا ہے پس یہ ایسا ہو گیا گویا شوہر نے کہا کہ یہ عورت عقیفہ ہے پھر کہا کہ یہ زانیہ ہے اور اس صورت میں لعان واجب ہوتا ہے پس ایسے ہی یہاں بھی لعان واجب ہوگا اس جواب کے بعد مسئلہ ب غر ہو جائے گا اللہم اغفر لی ولکاتبہ۔ جمیل احمد غنی عنہ۔

باب العین وغیرہ

ترجمہ۔۔۔ (یہ) باب عین وغیرہ (کے احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح ... مصنف علیہ الرحمہ نے ماضی میں ان لوگوں کے احکام بیان فرمائے جو نکاح کے قبل ہوں اور اسکے بعد احکام طلاق ذکر کئے گئے اس باب میں ان لوگوں کے احکام مذکور ہیں جو نکاح کے قبل نہ ہوں۔ عین وہ شخص ہے جو عورتوں پر قابو نہ پاسکے۔ قاضی خاں اور مرغینانی میں کہا گیا کہ عین وہ شخص ہے جو جوہر آلہ کے باوجود عورتوں پر قابو نہ پاسکے اور اگر شیبہ عورت کے ساتھ وطی کرنے پر قدرت ہو باکرہ کے ساتھ نہ ہو۔ یا بعض کے ساتھ وطی کر سکتا ہے اور بعض کے ساتھ نہیں اور یہ بات کسی مرض کی وجہ سے پیدا ہوئی یا پیدائشی ضعف کی وجہ سے یا بڑھاپے کی وجہ سے یا جود کی وجہ سے۔ تو یہ شخص جن عورتوں کے ساتھ وطی نہیں کر سکتا۔ ان کے حق میں عین ہوگا اس لئے کہ ان کے حق میں مقصود فوت ہو گیا اور مغنی میں ہے کہ عین وہ ہے جو داخل کرنے پر قادر نہ ہو اور محیط میں ہے کہ عین وہ ہے جس کے آلہ میں حرکت نہ ہوتی ہو جیسے انگلی کہ اگر اس کو بدن میں لگایا جائے تو وہ نہ سکڑتی ہے اور نہ پھیلتی ہے۔

یعنی شرح ہدایہ میں عین کی شناخت یہ بیان کی گئی کہ ایک بڑے برتن میں ٹھنڈا پانی ڈال کر عین کو اس میں بٹھلایا جائے اگر اس کا عضو تناسل سکڑ جائے تو یہ شخص عین نہیں ہے اور اگر نہ سکڑے بلکہ سابقہ حالت پر باقی رہے تو یہ عین ہوگا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

جب زوج عین ہو حاکم اسے ایک سال مہلت دے اگر قادر علی الجماع ہو گیا

فیہا ورنہ دونوں میں تفریق کر دے یہی حکم عورت کے مطالبہ کا ہے

واذا كان الزوج عينا اجله الحاکم سنة فان وصل اليها فيها والافرق بينهما اذا طلبت المرأة ذالك
هكذا روى عن عمر وعلى وابن مسعود ولان الحق ثابت كما في الوطى ويحتمل ان يكون الامتناع لعله
معتضة ويحتمل لافاة اصلية فلا بد من مدة معرفة لذالك وقد رنا هابا بالسنة لاشتمالها على الفصول الاربعة
فاذا مضت المدة ولم يصل اليها تبين ان العجز بافاة اصلية ففات الامساك بالمعروف ووجب عليه التسريح
بالاحسان فاذا امنع ناب القاضى منابه ففرق بينهما ولا بد من طلبها لان التفريق حقها

ترجمہ اور اگر شوہر نامرد ہو تو حاکم اس کو ایک سال کی مہلت دے گا پس اگر وہ عورت کے پاس چلا گیا تو فیہا ورنہ تو حاکم ان دونوں میں تفریق کر دے گا بشرطیکہ عورت اس کا مطالبہ کرے ایسا ہی عمر، علی اور ابن مسعود سے مروی ہے اور اسلئے کہ عورت کا حق اس وطی میں ثابت ہے اور احتمال یہ ہے کہ (شوہر کا عورت کے حق کو ادا کرنے سے) رکنا کسی پیش آمدہ بیماری کی وجہ سے ہو اور (یہ بھی) احتمال ہے کہ کسی اصلی آفت کی وجہ سے ہو۔ اس لئے اتنی مدت کا ہونا ضروری ہے جو اس کی شناخت کرنے والی ہو اور ہم نے اس کو ایک سال کے ساتھ مقدر کیا کیونکہ یہ مدت چاروں فصلوں پر مشتمل ہوتی ہے پس جب مدت زرخیزی اور اس عورت کے پاس نہیں پہنچے تو ظاہر ہو گیا کہ عجز آفت اصلیه کی وجہ سے ہے تو امساک بالمعروف فوت ہو گیا اور اس پر تشریح بالاحسان واجب ہو گیا پس جب شوہر (تسريح بالاحسان سے) رک گیا تو قاضی اس کے قائم تمام ہو کر ان دونوں میں تفریق کر دے اور عورت کا طلب کرنا ضروری ہے

کیونکہ تفریق اس کا حق ہے۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ اگر شوہر نامرد ہو اور اس کی بیوی تفریق کا مطالبہ کرے تو حاکم طلاق کے سے شوہر کو ایک سال کی مہلت دے اور اس ایک سال کی ابتداء اس وقت سے شمار ہوگی جب سے عورت نے قاضی کے یہاں مقدمہ پیش کیا۔ اسی پر فتویٰ ہے کہ ایک سال کے اندر طلاق کے ذریعہ یا بفضل خداوندی عورتوں کے قابل ہو گیا اور بیوی کے ساتھ طلاق کر لی تو الحمد للہ کوئی حرام نہیں اور اگر سال بھر گزر جائے بعد بھی نامرد ہی رہا تو قاضی عورت کے مطالبہ پر ان دونوں میں تفریق کر دے گا اور یہی حضرت عمرؓ کی سنت تھی اور حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے۔

چنانچہ روایت ہے عن سعید بن المسیب قال قصی عمر بن الخطاب العین ان یوجل سنة۔ یعنی سعید بن المسیب نے کہا کہ عمر بن خطابؓ نے نامرد کو ایک سال کی مہلت دینے کا فیصلہ صادر فرمایا۔ (مصنف ابی رزاق)

اور امام محمدؒ نے کتاب الاثار میں روایت کی ہے۔ عن عمر بن الخطاب ان امرأته فقالت لروحها لا یصل الیها فاجله حول لا فلما انقضی حول فلم یصل الیها خیرھا فاختارت نفسها ففرق عمر بینھما فجعلھا تطلیقة بانه یعنی ایک عورت حضرت عمرؓ کے پاس آئی اور کہنے لگی کہ میرا شوہر میرے پاس نہیں آتا یعنی جماع نہیں کرتا تو آپؓ نے اس کو ایک سال کی مہلت دی۔ پس جب ایک سال گزر گیا اور وہ اپنی بیوی کے پاس نہیں جاسکا تو آپؓ نے اس عورت کو اختیار دیا۔ پس اس عورت نے اپنے نفس کو اختیار کر لیا تو حضرت عمرؓ نے ان دونوں کے درمیان تفریق کر دی اور اس تفریق کو طلاق بائن قرار دیا۔ (تفسیر ابن ہدایہ)

اور حضرت علیؓ سے روایت ہے یوجل العین سنة فان وصل الیھا والا فرق بینھما یعنی نامرد کو ایک سال کی مہلت دی جائے پس اگر شوہر بیوی کے پاس چلا گیا یعنی طلاق کر لی (تو ٹھیک) ورنہ دونوں کے درمیان تفریق کر دی جائے۔ (رواہ ابن شیبہ فی مصنفہ)

اور ابن مسعودؓ سے روایت ہے قال یوجل العین سنة فان جامع والا فرق بینھما فرمایا کہ نامرد کو ایک سال کی مہلت دی جائے پس اگر جماع کر لے (تو فیہما) ورنہ ان دونوں کے درمیان تفریق کر دے (یعنی شرح ہدایہ)

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ طلاق میں عورت کا حق ثابت ہے اور شوہر کا طلاق کرنے سے رکن اس لئے بھی ہو سکتا ہے کہ کوئی وقتی عارض پیش آ گیا ہو حاجت کرانے سے ٹھیک ہو جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ اصل خلقت ہی میں کوئی خلل ہو جس کی وجہ سے جماع پر نہ قدرت ہے اور نہ ہوسکتی۔

پس اس بات کو دریافت کرنے کے لئے کہ یہ بیماری اصلی ہے یا عرضی ایک مدت درکار ہے اور ہم نے اس مدت تا جیل کو ایک سال کی مدت کے ماتمیز تمیز کیا۔ کیونکہ ایک سال میں چاروں فسمیں آ جاتی ہیں ربیع، خریف، گرمی، سردی۔

پس جب ایک سال گزر جانے کے باوجود طلاق پر قدرت نہ پاسکا تو ظاہر ہو گیا کہ یہ عجز کسی آفت اصدیہ کی وجہ سے ہے۔ جس سے شفا ناممکن ہے۔ لہذا اس شخص نے امساک یا معروف کو فوت کر دیا تو اس پر مفارقت کے ذریعہ سے تریح باء حسن واجب ہوگا مگر جب یہ شخص تریح باء حسن سے باز رہا تو قاضی اس کا قائم مقام بن کر دونوں میں تفریق کر دے تاکہ عورت سے ظلم دور نہ رہے۔ کیونکہ قاضی کا منصب ان لوگوں سے ظلم دور کرنے کے لئے ہوتا ہے۔

یہ فرقت طلاق بائنہ ہے

وتلك الفرقة تطليقة بائنة لان فعل القاصي اصيف الى فعل الزوج فكأنه طلقها بنفسه وقال الشافعي هو فسخ لكن النكاح لا يقبل الفسخ عندنا واسم ما يقع بائنة لان المقصود وهو دفع الظلم عنها لا يحصل الا بها لانها لو لم تكن بائنة تعود معلقة بالمراعاة ولها كمال مهرها ان كان حلالها فان حذوة العين صحيحة و يجب العدة لمابيا من قبل هذا اذا اقر الزوج انه لم يصل اليها

ترجمہ..... اور یہ فرقت ایک طلاق بائن ہوگی۔ کیونکہ قاضی کا فعل شوہر کے فعل کی طرف منسوب کیا جائے گا تو یہ شوہر نے اس و بذات خود طلاق دی ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ یہ فسخ نکاح ہے لیکن ہمارے نزدیک نکاح کو قبول نہیں کرتا اور بائنہ اس سے واقع ہونے کے مقصود عورت سے ظلم کو دور کرنا ہے حالانکہ یہ بات صرف طلاق بائن سے حاصل ہوتی ہے۔ شوہر کی طرف سے رجعت کر لینے سے چاروں لنگی رہے گی اور عورت کے واسطے اس کا پورا مہر واجب ہوگا اگر شوہر نے اس کے ساتھ خضوت کی ہو کیونکہ نامرد کی خلوت صحیح ہوتی ہے اور عدت واجب ہوگی اس دلیل کی وجہ سے جو ہم پہلے بیان کر چکے یہ سب اس وقت ہے جب شوہر نے اقرار کیا کہ وہ (میں) اس عورت تک نہیں پہنچا ہوں۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ نامرد اور اس کی بیوی کے درمیان قاضی کے تفریق کرنے سے جو فرقت پیدا ہوئی وہ طلاق بائن سے نہ ہے۔ قاضی امام مالک ہیں اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ یہ فرقت نکاح ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ یہ فرقت عورت کی جانب سے آتی ہے اور عورت کی جانب سے جو فرقت ہوتی ہے، طلاق نہیں ہوتی۔ اس سے بے طلاق نہیں ہوتی اس لئے کہ عورت کو شرعاً طلاق دینے کا اختیار نہیں ہے۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ قاضی کا فعل شوہر کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ کو یا شوہر نے بذات خود اس کو طلاق دی ہے اور امام شافعی نے یہ کہنا کہ یہ تفریق فسخ ہے۔ تو ہم جواب دیں گے کہ نکاح تمام ہے۔ بعد فسخ کو قبول ہی نہیں کرتا لیکن تمام مقدمہ سے پہلے فسخ کو قبول کرنا صحیح ہے۔ جیسے خیار بوج اور خیار عتق میں۔

رہی یہ بات کہ بائنہ کیوں ہوگی تو اس کی دلیل یہ ہے کہ تفریق قاضی سے مقصود عورت سے ظلم کو دور کرنا ہے اور یہ تفریق بائن سے حاصل ہو سکتا ہے اس لئے کہ اگر یہ تفریق طلاق بائن نہ ہو تو شوہر رجعت کر لینے سے یہ عورت ادھر میں لگی رہے گی۔ عورت (باقی) کے فوت سے شوہر والی نہیں ہوگی اور چونکہ شوہر کے نکاح میں سے اس سے منقطع نہیں کیا گیا اس لئے مقصود تفریق یعنی ظلم کو دور کرنا حاصل نہیں ہوگا۔

اور اگر اس نامرد شخص نے اپنی بیوی کے ساتھ خضوت کی ہو تو اس کی بیوی کے لئے پورا مہر واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ نامرد کی خضوت صحیح ہوتی ہے۔ پس جب عورت نے وجود آلہ کے ساتھ مہر (بضع) سپرد کر دیا تو شوہر پر اس کا بدلہ (مہر) واجب ہوگا۔

اور اگر خلوت نہیں کی ہے تو نصف مہر۔ مہر کا اور چونکہ امام شافعی کے نزدیک یہ تفریق نکاح ہے اس لئے اس عورت کے لئے مہر ہوگا اور نہ نفقہ۔ اب اس عورت پر عدت بائن واجب ہے۔ دلیل سابق میں مذکور جہاں کہ رحمہ کے مشغول ہونے کا واسطہ ہے۔ اس نے احتیاطاً استحساناً عدت واجب بائن کی ہے۔ صاحب بدیع فرماتے ہیں کہ یہ نامرد و ایک سال کی مہلت دینا اور یہ بائن سے نہ

تفریق کرنا اس وقت ہے جب کہ شوہر نے یہ اقرار کیا ہو کہ میں اپنی بیوی کے پاس نہیں پہنچا ہوں۔

میاں بیوی کا جماع ہونے نہ ہونے میں اختلاف ہو گیا اگر عورت شیبہ ہے تو مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے

ولو اختلف الزوج والمرأة في الوصول اليها فان كانت تباعا لقول قوله مع يمينه لانه يكر استحقاق حق الفارقة والاصل هو السلامة في الجبله ثم ان حلف بطل حقها وان نكل يؤجل سنة وانكاثت بكر انظر اليها النساء فان قلن هي بكر اجل سنة لظهور كذبه وان قلن هي ثيب يحلف الزوج فان حلف لاحق لها وان نكل يؤجل سنة

ترجمہ اور اگر شوہر اور عورت نے عورت کے پاس پہنچنے میں اختلاف کیا۔ پس اگر یہ عورت شیبہ تھی تو شوہر کا قول یحیٰی کے ساتھ قبول ہوگا۔ کیونکہ وہ جدائی کا حق ثابت ہونے سے انکار کرتا ہے اور پیدائشی خلقت میں اصل سلامت آلہ ہے۔ پھر اگر شوہر نے قسم لی تو عورت کا حق باطل ہو گیا اور اگر انکار کیا تو اس کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی اور اگر باکرہ ہو تو عورتیں اس کو دیکھیں پس اگر ان عورتوں نے کہا کہ یہ عورت باکرہ ہے تو مرد کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی اس لئے کہ اس کا جھوٹ ظاہر ہو گیا اور اگر عورتوں نے کہا کہ شیبہ ہے تو شوہر سے قسم لی جائے گی پس اگر وہ قسم کھا گیا تو عورت کے واسطے سچے حق نہیں ہے اور اگر اس نے انکار کر دیا تو اس کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر اور بیوی نے وطنی کرنے میں اختلاف کیا بایں طور کہ شوہر وطنی کا مدعی ہے اور عورت اس کی منکر ہے پس اگر عورت شیبہ ہے تو شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ شوہر حقیقتاً فرقت کے ثابت ہونے کا منکر ہے اور عورت استحقاق فرقت کی مدعی ہے نیز اصل یہ ہے کہ آلہ تناسل سلامت ہو پس شوہر کا یہ کہنا کہ میں وطنی کر چکا ہوں اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سلامت آلہ کا قائل ہے اور عورت کا یہ کہنا کہ میرے ساتھ وطنی نہیں کی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ سلامت آلہ کی قائل نہیں ہے حاصل یہ کہ شوہر کا قول ظاہر حال کے موافق ہے اور عورت کا قول ظاہر حال کے خلاف ہے اور جس کا قول ظاہر کے موافق ہو وہ مدعی علیہ ہوتا ہے اور جس کا قول ظاہر کے خلاف ہو وہ مدعی ہوتا ہے پس شوہر مدعی علیہ اور عورت مدعیہ ہوئی اور چونکہ بینہ نہ ہونے کی صورت میں مدعی علیہ کا قول مع الیمین معتبر ہوتا ہے اس لئے شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔

پھر اگر شوہر قسم کھا گیا تو اس کی بیوی کا حق باطل ہو جائے گا اور اگر اس نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کو علاج کے لیے ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔

اور اگر وہ عورت باکرہ ہے تو عورتیں اس کو دیکھیں پس اگر ان عورتوں نے کہا کہ وہ باکرہ ہے تو اس کے شوہر کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی کیونکہ شوہر کا جھوٹا ہونا ظاہر ہو گیا اور اگر ان عورتوں نے کہا کہ وہ شیبہ ہے تو اس کے شوہر سے قسم لی جائے گی۔ اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کی بکارت کسی دوسری وجہ سے زائل ہو گئی ہو۔ اس وجہ سے ان کی شہادت کے ساتھ قسم کی شرط لگا دی گئی۔ پس اگر وہ قسم کھا گیا تو

عورت کے لئے کوئی حق نہیں ہوگا اور اگر قسم کھانے سے انکار کر دیا تو اس کو ایک سال کی مہلت دی جائے گی۔

رہی یہ بات کہ یہ کیسے معلوم ہوگا کہ عورت ٹیبہ ہے یا باکرہ تو صاحب عنایہ نے اس کو دریافت کرنے کی تین صورتیں بیان کی ہیں۔
ایک یہ کہ عورت کی شرم گاہ میں مرغی کا چھوٹا سا انڈا داخل کیا جائے۔ اگر آسانی سے بغیر سختی کے داخل ہو جائے تو ٹیبہ ہے ورنہ باکرہ ہے۔ دوم یہ کہ اگر عورت کے لئے دیوار پر پیشاب کرنا ممکن ہے تو باکرہ ہے ورنہ ٹیبہ ہے سوم یہ کہ انڈا توڑ کر عورت کی شرم گاہ میں بہا دیا جائے پس اگر وہ اندر چلا گیا تو سمجھو کہ وہ عورت ٹیبہ ہے ورنہ تو باکرہ ہے۔ واللہ اعلم۔

اگر شوہر محبوب الذکر ہے تو قاضی فوراً تفریق کر دے اگر عورت مطالبہ کرے

و ان كان معجوبا فارق بينهما في الحال ان طلبت لانه لا فائدة في التاجيل والخصى يوجل كما يؤجل العنيس لان وطيه مرجو

ترجمہ اور اگر شوہر مقطوع الذکر ہو تو دونوں میں فی الحال تفریق کر دی جائے گی بشرطیکہ عورت درخواست کرے۔ اس لئے کہ مہلت دینے میں کوئی فائدہ نہیں ہے اور خصی کو بھی مہلت دی جائے گی جیسے عنین کو دی جاتی ہے۔ کیونکہ اس سے بھی وطی کرنے کی امید ہے۔
تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر مقطوع الذکر ہو تو مہلت دیئے بغیر دونوں میں تفریق کر دی جائے بشرطیکہ عورت تفریق کا مطالبہ کرے۔ کیونکہ مقطوع الذکر کی طرف سے وطی متوقع نہیں ہے۔ اس وجہ سے اس کو مہلت دینے میں کوئی فائدہ نہیں ہے۔
اور آختہ (جس کے نوٹے نکال لئے گئے ہوں) کو بھی مہلت دی جائے گی جیسے نامرد کو دی جاتی ہے۔ کیونکہ وطی کرنے کی اس سے بھی امید ہے۔ یعنی آلہ قاسل موجود ہے۔ شاید کسی وقت میں اس میں وطی کی قوت پیدا ہو جائے۔

جب عنین کو ایک سال کی مہلت دی اور اس نے کہا میں نے جماع کیا عورت

انکار کرتی ہے قاضی عورتوں سے معائنہ کروائے اگر وہ باکرہ کہہ دیں تو اسے

اختیار دے دیا جائے اگر وہ ٹیبہ کہہ دیں زوج قسم اٹھائے

و اذا اجل العنین سنة وقال قد جاعتها وانكرت نظرا اليها النساء فان قلن هي بكر خیرت لان شهادتهن تأیدت بمؤید و هي البكارة و ان قلن هي ثيب حلف الزوج فان نكل خیرت لتأیدها بالنكول و ان حلف لا یخیر

ترجمہ اور جب عنین کو ایک سال کی مہلت دی گئی اور کہا اس نے کہ میں نے اس عورت سے جماع کر لیا ہے اور اس عورت نے انکار کیا تو اس کو عورتیں دیکھیں پس اگر عورتوں نے کہا کہ یہ باکرہ موجود ہے۔ تو عورت کو اختیار دیا جائے گا۔ کیونکہ عورتوں کی گواہی، مؤید یعنی باکرہ ہونے سے قوی ہوگئی اور اگر عورتوں نے کہا کہ یہ ٹیبہ ہوگئی ہے تو شوہر سے قسم لی جائے گی پس اگر اس نے انکار کیا تو عورت کو اختیار دی جائے گا کیونکہ شوہر کے انکار سے اس کی تائید ہوگئی اور اگر قسم کھا گیا تو عورت مختار نہ ہوگی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر حاکم نے عنین کو ایک سال کی مہلت دی۔ پھر اس نے کہا میں نے ایک سال کے اندر، اندر جماع کر لیا اور عورت جماع کی منکر ہے تو اس کو عورت دیکھیں عورتوں کا یہ دیکھنا دو مرتبہ ہوگا ایک مرتبہ مہلت دینے سے پہلے اور ایک مرتبہ مدت

گزر جانے کے بعد بہر حال اگر عورتوں نے مدت تا جیل کے بعد دیکھ کر کہا کہ یہ عورت ابھی بھی باکرہ ہے تو قاضی اس عورت کو اختیار دے گا۔ پس اگر اس نے فرقت کو ترجیح دی تو قاضی دونوں میں تفریق کر دے گا۔

دلیل یہ ہے کہ عورتوں کی شہادت اس کے باکرہ ہونے سے قوی ہوگئی ہے اس وجہ سے مرد کا یہ بہنا کہ میں جماع کر چکا ہوں غلط ہے۔ اور اگر ان عورتوں نے دیکھ کر کہا کہ یہ تو شیبہ ہوگئی ہے تو شوہر سے قسم لی جائے گی پس اگر شوہر نے قسم کھانے سے انکار کر دیا تو بھی عورت کو اختیار دیا جائے گا کیونکہ شوہر کے قسم کھانے سے انکار کر دینے کی وجہ سے عورت کے دعویٰ (کہ مجھ سے جماع نہیں کیا) کی تائید ہوگئی ہے اور اگر شوہر قسم کھا گیا تو عورت کو اختیار نہیں ہوگا اس لئے کہ عورتوں کی شہادت اور شوہر کے قسم کھانے سے اس کا حق باطل ہو چکا ہے۔

اگر عورت پہلے سے شیبہ ہے مرد کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہوگا

وان كان ثيبافي الاصل فالقول قوله مع يمينه وقد ذكرناه فان اختارت زوجها لم يكن لها بعد ذلك خيار لانها رضية بطلاق حقه وفي التاجيل تعتبر السنة القمرية هو الصحيح ويحتسب بايام الحيض وبشهر رمضان لوجود ذلك في السنة ولا يحتسب بمرضه ومرضها لان السنة قد تخلو عنه

ترجمہ اور اگر یہ عورت پہلے سے شیبہ ہو تو شوہر کا قول قسم کے ساتھ قبول ہوگا اور ہم اس کو پہلے ذکر کر چکے۔ پس اگر عورت نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا تو اس کو اس کے بعد خیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ وہ اپنے حق کو باطل کرنے پر راضی ہوگئی ہے اور مہلت کی مدت میں قمری سال معتبر ہے یہی صحیح قول ہے اور ایام حیض اور رمضان کا مہینہ بھی شمار کیا جائے گا۔ کیونکہ سال میں ان کا وجود ضروری ہے اور مرد کی بیماری اور عورت کی بیماری (کے ایام) شمار نہیں ہوں گے۔ کیونکہ سال کبھی بیماری سے خالی ہوتا ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت پہلے سے ہی شیبہ تھی تو اس کے شوہر کا قول مع الیمین معتبر ہوگا۔ دلیل سابق میں گذر چکی کہ شوہر استحقاق فرقت کا منکر ہے اور عورت مدعیہ ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے جب کہ بینہ نہ ہو پس اگر عورت نے اپنے شوہر کو اختیار کر لیا یعنی نامرد ہونے کے باوجود اس کے ساتھ رہنا منظور کر لیا تو اس کے بعد بیوی کو تفریق کے مطالبہ کا اختیار نہیں ہوگا۔ کیونکہ عورت بذات خود اپنا حق باطل کرنے پر راضی ہوگئی ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ نامرد کو مہلت دینے کی مدت میں قمری سال معتبر ہے یعنی ۳۵۴ یوم اور امام ابوحنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ شمسی سال معتبر ہے یعنی ۳۶۵ دن پورے اور ایک دن کا چوتھائی اور ایک دن کا ایک سو بیسواں حصہ (یعنی شرح ہدایہ)

اور ایک سال کی مدت میں حیض کے دن اور رمضان المبارک کا مہینہ منہا نہیں کیا جائے گا بلکہ سال کی مدت میں یہ ایام بھی محسوب رہیں گے کیونکہ سال کے دوران ان ایام کا پایا جانا ضروری ہے۔ البتہ شوہر کی بیماری کے ایام اور عورت کی بیماری کے ایام منہا ہوں گے۔ سال کی مدت میں ان ایام کو شمار نہیں کیا جائے گا کیونکہ بیماری کے ایام کا پایا جانا ضروری نہیں ہے بلکہ بسا اوقات سال کی مدت بیماری سے خالی ہوتی ہے۔

اگر زوجہ میں کوئی عیب ہو مرد کیلئے خیال نہیں ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

و اذا كان بالزوجة عيب فلا خيار للزوج وقال الشافعي يرد بالعيوب الخمسة وهي الجذام والبرص والجنون والرتق والقرن لانها تمنع الاستيفاء حسا وطبعاً والطبع مؤيد بالشرع قال عليه السلام فر من المجذوم فرار ك من الاسد ولنا ان فوت الاستيفاء اصلا بالموت لا يوجب الفسخ فاختلاله بهذه العيوب اولی وهذا لان الاستفاء من الثمرات والمستحق هو التمكن وهو حاصل

ترجمہ اور اگر بیوی میں کوئی عیب ہو، تو شوہر کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے اور امام شافعی نے کہا کہ پانچ عیبوں کی وجہ سے نکاح فسخ ہو سکتا ہے جذام، برص، جنون، رتق، قرن کیونکہ ایسے امراض حساً یا طبعاً نفع لینے سے مانع ہیں اور طبیعت مؤید ہے شریعت سے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جذامی سے ایسا بھاگ جیسے شیر سے بھاگتا ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ موت کی وجہ سے بالکل نفع حاصل کرنے کا فوت ہو جانا فسخ نکاح کو واجب نہیں کرتا پس ان عیوب کی وجہ سے نفع کا مختل ہو جانا بدرجہ اولی نکاح کو فسخ نہیں کرے گا اور یہ اس لئے کہ نفع حاصل کر لینا تو نکاح کا ثمرہ ہے اور مستحق صرف قبو پانے کا ہے اور یہ حاصل ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت میں کوئی عیب ہو تو ہمارے نزدیک اس عیب کی وجہ سے شوہر کو فسخ نکاح کا اختیار نہیں ہے اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ پانچ عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ ہو سکتا ہے وہ پانچ عیب یہ ہیں جذام یعنی کوڑھ کی بیماری برص یعنی وہ سفیدی جو بدن کے بعض حصہ پر ظہور ہوتی ہے اور بعض پر نہیں اور کبھی کبھی پورے بدن پر ظہور ہو جاتی ہے۔ جنون یعنی زوال عقل ہو جانا۔ رتق، یعنی عورت کے پیشاب کے راستہ کے علاوہ کوئی دوسرا راستہ نہ ہو قرن یعنی عورت کی شرمگاہ بڑی وغیرہ کی وجہ سے اس قدر رنگ ہو کہ اس میں مرد کے عضو تناسل کے داخل ہونے کی راہ نہ ہو۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ یہ عیوب حساً یا طبعاً مانع و طی ہیں۔ کیونکہ رتق اور قرن تو حساً مانع و طی ہیں۔ اس لئے کہ ان دونوں صورتوں میں داخل کرنا ممکن نہیں ہے اور جذام، برص اور جنون طبعاً مانع و طی ہیں کیونکہ ان عیوب کے ہوتے ہوئے طبیعت سلیمہ جماع سے نفرت کرتی ہے۔ پھر طبیعت کی تائید میں حدیث بھی موجود ہے۔ چنانچہ آنحضرت نے فرمایا فر من المجذوم و فرار ك من الاسد۔ یعنی کوڑھ کے مریض سے اس طرح بھاگ جیسے شیر سے بھاگتا ہے۔ دوسری حدیث میں ہے کہ ایک مجذوم نے حاضر ہو کر بیعت کا ارادہ کیا تھا تو آنحضرت نے ان کو راستہ میں کہلا بھیجا کہ تم لوٹ جاؤ ہم نے تیری بیعت کر لی اور حضرت عمرؓ نے ایک عورت مجزوم کو طواف کرتے دیکھ کر فرمایا کہ تو اپنے گھر میں کیوں نہیں بیٹھی کہ لوگوں کو ایذا نہ دیتی۔ چنانچہ وہ پھر کبھی طواف کو نہ آئی رہا یہ کہ آنحضرت نے جس مجزوم کے ساتھ کھانا کھایا تھا وہ اچھا ہو گیا۔ تو یہ آپ کا معجزہ تھا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ موت کی وجہ سے و طی کا فوت ہونا موجب فسخ نکاح نہیں ہے چنانچہ احداً زوجین کی موت سے مہر ماقط نہیں ہوتا۔ پس اگر ان عیوب کی وجہ سے و طی میں خصل واقع ہو جائے تو بدرجہ اولی نکاح فسخ نہیں ہوگا۔

اور ان عیوب کی وجہ سے نکاح فسخ نہ ہونا اس وجہ سے ہے کہ و طی نکاح کا ثمرہ ہے اور شوہر کا استحقاق صرف قبو پانے تک ہے اور ان تمام صورتوں میں و طی پر قابو پانا حاصل ہے چنانچہ جذام، برص اور جنون میں تو ظاہر ہے اور رتق اور قرن میں شگاف کر کے اپنا کام

چلائے۔ (عنایہ، یعنی شرح ہدایہ)

شوہر جنون یا برص یا جذام کا مریض ہو عورت کیلئے خیال نہیں، امام محمدؒ کا مذہب

واذا كان بالزوج جنون او برص او جذام فلا خيار لها عند ابي حنيفة و ابي يوسف و قال محمد لها الخيار دفعا للضرر عنها كما في الحب و العنة بخلاف جانبه لانه متمكن من دفع الضرر بالطلاق ولهما ان الاصل عدم الخيار لما فيه من ابطال حق الزوج و انما يثبت في الحب و العنة لانهما يحلان بالمقصود المستروع له النكاح و هذه العيوب غير مخله به فافترقا والله اعلم بالصواب

ترجمہ اور جب شوہر کو جنون ہو یا برص یا جذام ہو تو امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے نزدیک عورت کو (نکاح فسخ کرانے کا) اختیار نہیں ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ بیوی کو یہ اختیار حاصل ہے بیوی سے ضرر دور کرنے کے لئے جیسا کہ مقطوع الذکر اور عنین میں اس کے برخلاف شوہر کی جانب کہ وہ طلاق کے ذریعہ ضرر دور کرنے پر قادر ہے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ عورت کو خیال نہ ہونا یہی اصل ہے۔ کیونکہ اس میں شوہر کے حق کو باطل کرنا لازم آتا ہے اور مقطوع الذکر اور عنین کی صورت میں خیال اس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دونوں اس مقصود میں نخل ہیں جس کے لئے نکاح مشروع کیا گیا ہے اور یہ عیوب غیر نخل بالمقصود ہیں پس فرق ظاہر ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کو زیادہ جانتے والے ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر کو جنون ہو یا برص یا جذام ہو تو شیخین کے نزدیک عورت کو نکاح فسخ کرانے کا اختیار نہیں ہے اور امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ عورت کو یہ اختیار حاصل ہے۔

امام محمدؒ کی دلیل قیاس ہے۔ یعنی امام محمدؒ شوہر کے اس مرض کو اس کے مقطوع الذکر اور عنین ہونے پر قیاس کرتے ہیں اور دونوں کے درمیان علت مشترکہ عورت سے ضرر کو دور کرنا ہے یعنی جس طرح مقطوع الذکر اور عنین ہونے کی صورت میں عورت سے ضرر دور کرنے کے لئے اس کو اختیار دیا گیا ہے اسی طرح اگر شوہر ان امراض میں مبتلا ہو تو بھی عورت سے ضرر دور کرنے کے لئے اس کو اختیار دیا جائے گا۔ اس کے برخلاف اگر جذام وغیرہ امراض عورت میں پائے جائیں تو شوہر کو اختیار نہیں دیا گیا کیونکہ شوہر طلاق کے ذریعہ اپنے سے ضرر دفع کرنے پر قادر ہے اس لئے اس کو فسخ نکاح کا اختیار دینے کی کوئی ضرورت نہیں۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ اصل تو یہی ہے کہ عورت کو خیال نہ ہو، کیونکہ عورت کو فسخ نکاح کا اختیار دینے کی صورت میں شوہر کے حق کو باطل کرنا لازم آتا ہے اور رہا یہ کہ مقطوع الذکر اور عنین کی صورت میں عورت کو خیال رکھوں دیا گیا تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ دونوں نکاح کے مقصود شرعی یعنی وطی کو فوت دیتے ہیں اور برص وغیرہ عیوب بالکلیہ اس مقصود کو فوت نہیں کرتے پس مقیس یعنی جنون وغیرہ عیوب خمسہ اور مقیس علیہ یعنی مقطوع الذکر اور عنین میں فرق ظاہر ہو گیا۔ لہذا ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد عفی عنہ۔

باب العدة

ترجمہ..... (یہ) باب عدت کے (احکام کے بیان میں) ہے

تشریح چونکہ عدت فرقت کا اثر ہے اور اثر موثر کے بعد ہوتا ہے اس لئے پہلے موثر (فرقت) کی وجوہ طلاق، خلع، لعان، عینین وغیرہ کو بیان کیا ہے اب یہاں سے اثر یعنی عدت کا بیان ہے۔

لغت میں عدت کہتے ہیں عورت کا ایام حیض شمار کرنا اور شریعت میں عدت ان ایام کو کہتے ہیں جو عورت کے اوپر سے شوہر کی ملک متعہ زائل ہونے کے بعد اس کو انتظار میں گزارنے کا لازم ہوتا ہے بشرطیکہ وہ عورت مدخول ہوگئی یا خلوت ہوگئی یا شوہر مرا ہو۔

عدت کا سبب نکاح یا شبہ نکاح ہے اور اس کی شرط زوال نکاح ہے اور اس کا رکن وہ حرمات ہیں جو فرقت کے وقت ثابت ہوئیں اور اس کا حکم عدم جواز نکاح اور دوسری ممنوعات ہیں عورتوں کے اعتبار سے عدت کی چار قسمیں ہیں (۱) تین حیض (۲) تین ع (۳) وضع حمل (۴) چار ماہ دس دن۔ پہلی ذوات الحیض کی عدت ہے دوسری غیر ذوات الحیض کی، تیسری حاملہ کی اور چوتھی متوفی عنہ زوجہا کی۔

شوہر نے بیوی کو طلاق یا سنہ یا طلاق رجعی دی ہو یا فرقت بغیر طلاق کے واقع ہوئی ہو اور

عورت آزاد من حیض ہے اس کی عدت تین قروء ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

واذا طلق الرجل امرأته طلاقاً بائناً اور جمعاً او وقعت الفرقة بينهما بغیر طلاق وہی حرة ممن تحيض فعدتها ثلاثة اقراء لقوله تعالى والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء والفرقة اذا كانت بغیر طلاق فهی فی معنى الطلاق لان العدة وجبت للتعرف عن براءة الرحم فی الفرقة الطارئة علی النکاح وهذا يتحقق فیها والاقراء الحيض عندنا وقال الشافعی الاطهار واللفظ حقيقة فیهما اذ هو من الاضداد کذا قال ابن السکیت ولا ینتظمهما جملة للاشتراك والحمل علی الحيض اولی اما عملاً بلفظ الجمع لانه لو حمل علی الاطهار والطلاق یوقع فی طهر لم یبق جمعا اولانه معرف لبراءة الرحم وهو المقصود اولقوله علیه السلام وعدة الامة حیضتان فیلتحق بیانابه

ترجمہ اور جب مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا طلاق رجعی دیدی یا دونوں میں فرقت بغیر طلاق کے واقع ہوئی، حالانکہ یہ آزاد عورت ان عورتوں میں سے ہے جن کو حیض آتا ہے تو اس کی عدت تین حیض ہیں۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ہے۔ والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء، یعنی طلاق پائی ہوئی عورتیں اپنے نفوس کو تین حیض انتظار میں رکھیں اور اگر بغیر طلاق کے فرقت ہو تو وہ طلاق کے معنی میں ہے۔ کیونکہ نکاح پر جو فرقت طاری ہو اس میں رحم کو حمل سے پاک ہونے کو پہچاننے کے لئے عدت واجب ہوئی ہے اور یہ معنی ایسی فرقت میں بھی پائے جاتے ہیں اور ہمارے نزدیک قروء سے حیض مراد ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ طہر مراد ہے۔ حالانکہ لفظ قروء، دونوں معنی میں حقیقت ہے کیونکہ یہ لفظ اضداد میں سے ہے ایسا ہی ابن السکیت نے کہا اور (یہ لفظ) دونوں معنی کو یکبارگی شامل نہیں ہوگا۔ کیوں کہ (لفظ) مشترک ہے اور حیض کے معنی پر محمول کرنا اولیٰ ہے یا تو لفظ جمع پر عمل کرتے ہوئے اس لئے کہ اگر طہر کے معنی پر محمول کیا جائے اور طلاق طہر میں دی جائے تو جمع نہیں رہا یا اس وجہ سے کہ حیض ہی رحم کا پاک ہونا بتلاتا ہے اور مقصود یہی ہے یا حضور کے فرمان کی

وجہ سے کہ باندی کی عدت دو حیض ہیں۔ پس (یہ حدیث) لفظ قروء کا بیان ہو کر لاحق ہوگی۔

تشریح صورت مسئہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن یا صداق رجعی دیدی۔ یا ان دونوں میں بغیر طلاق سے فرقت واقع ہوگئی اور یہ عورت آزاد ہے اور ذوات الحیض میں سے ہے تو اس کی عدت تین حیض ہوں گے مصنف کو عبارت میں وقد دخل بہا کی قید ذکر کرنی چاہیے تھی اس لئے کہ عدت مدخول بہا پر واجب ہوتی ہے نہ کہ غیر مدخول بہا پر مگر رجعی کہنے کے بعد اس قید کی ضرورت نہیں رہی اس لئے کہ رجعت مدخول بہا میں ہوتی ہے نہ کہ غیر مدخول بہا میں اور فرقت بغیر طلاق کی صورت یہ ہے کہ خیار بویغ کی وجہ سے فرقت ہوئی یا خیار عتق کی وجہ سے یا عدم کفایت کی وجہ سے یا احد الزوجین کے آخر کا مالک ہونے کی وجہ سے یا نکاح فاسد کی وجہ سے یا عورت کے مرتد ہونے کی وجہ سے ان تمام صورتوں میں فرقت بغیر طلاق ہوگی۔

اس کی دلیل کہ عدت تین حیض ہوں گے باری تعالیٰ کا ارشاد ہے۔ ترجمہ یہ ہے کہ وہ عورتیں جن کو طلاق دیدی گئی وہ اپنے آپ کو تین حیض کی مدت تک روکیں۔ یہ آیت عدت طلاق میں ظاہر المراد ہے اور ربی فرقت بغیر طلاق تو یہ طلاق کے حکم میں ہے۔ کیونکہ عدت اس لئے واجب ہوتی ہے۔ تاکہ اس فرقت میں جو نکاح پر طاری ہوئی رحم کا پاک ہونا معلوم ہو جائے اور یہ معنی یعنی رحم کے پاک ہونے کو پہچاننا فرقت بغیر طلاق میں پائے جاتے ہیں۔ اس وجہ سے فرقت بغیر طلاق کے حکم میں ہوگی۔

صاحب ہدایہ لفظ اقراء کی مراد پر کلام فرما رہے ہیں فرماتے ہیں کہ لفظ قروء، حیض اور طہر دونوں معنی میں حقیقت ہے کیونکہ یہ لفظ ضداد میں سے ہے امام لغت ابن السکیت کی رائے بھی یہی ہے اور چونکہ یہ لفظ دو متضاد معنی میں مشترک ہے اس لئے دونوں معنی یکبارگی مراد نہیں ہو سکتے۔ پس لفظ قروء سے ہمارے نزدیک حیض مراد ہے اور امام شافعی کے نزدیک طہر مراد ہے۔

صاحب ہدایہ نے اپنے مذہب کی تائید میں چند دلیلیں بیان کی ہیں۔ پہلی دلیل یہ ہے کہ لفظ اقراء بصیغہ جمع مذکور ہے اور اقل جمع تین ہیں۔ پس حیض کے معنی مراد لینے کی صورت میں جمع پر عمل ہو سکتا ہے اور اگر طہر کے معنی مراد لئے جائیں تو جمع پر عمل ناممکن ہوگا۔ کیوں کہ طلاق میں مسنون طریقہ ہے کہ طہر کے زمانہ میں واقع کی جائے پس اب دو ہی صورتیں ہیں کہ وہ طہر جس میں طلاق واقع کی گئی ہے عدت میں شمار ہوگا یا نہیں۔ اگر عدت میں شمار کیا گیا تو پورے تین طہر نہیں ہوں گے بلکہ دو طہر پورے ہوں گے اور تیسرا طہر ناقص ہوگا اور اگر اس کو عدت میں شمار نہیں کیا گیا تو تین سے زائد ہو جائیں گے۔ بہر حال دونوں صورتوں میں جمع پر عمل نہیں ہوا اور اگر قروء سے حیض مراد لیا گیا تو جمع پر عمل ہو جائے گا اس طرح پر کہ طہر کے زمانہ میں طلاق دے پر اس کے بعد تین حیض شمار کر لے۔

صاحب ہدایہ کے صیغہ جمع سے استدلال کرنے پر اعتراض ہے۔ وہ یہ کہ صیغہ جمع کا اطلاق جس طرح تین پر ہوتا ہے تین سے کم پر بھی ہوتا ہے۔ جیسے الحج اشہر معلومات میں اشہر صیغہ جمع ہے۔ مگر مراد دو ماہ دس یوم ہیں۔ یعنی شوال، ذی قعدہ، اور دس یوم ذی الحجہ کے۔

بہت مناسب ہوتا اگر صاحب ہدایہ آیت میں مذکور لفظ ثلاثہ سے استدلال کرتے، جیسا کہ صاحب نور الانوار نے استدلال کیا ہے۔ خادم کو اگر مقصود عبارت سے ہٹ جانے کا خوف نہ ہوتا تو یہاں وہ تمام اسرار و حکم ذکر کرتا جو ملا جیوں نے اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے تفسیرات احمدیہ میں آ کر کئے ہیں۔ آپ کو موقع ہو تو ضرور مطالعہ کیجئے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود رحم کے پاک ہونے کو معصوم کرنا ہے اور یہ مقصود حیض سے حاصل ہو سکتا ہے نہ کہ طہر سے۔

تیسری دلیل حضور کا ارشاد ہے آپؐ نے فرمایا ہے طلاق الامۃ تطلیقان وعدتها حیضتان۔ پس یہ حدیث اس آیت کے لئے بیان واقع ہو جائے گی۔

اگر عورت ممن لا تحيض ہے صغریا کبر کی وجہ سے ان کی عدت تین مہینے ہے

وان كانت ممن لا تحيض من صغرا وکبر فعدتها ثلثة اشهر لقوله تعالى واللاتی یسنن من المحيض من نسائکم الآية وكذا التي بلغت بالسن ولم تحض باخرا الآية وان كانت حاملا فعدتها ان تضع حملها لقوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن

ترجمہ اور اگر بیوی ان عورتوں میں سے ہے جن کو صغریٰ یا بڑھاپے کی وجہ سے حیض نہیں آتا ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہے باری تعالیٰ کے قول واللاتی یسنن الآية کی وجہ سے۔ یعنی وہ عورتیں جو حیض سے مایوس ہو گئیں (ان کی عدت تین ماہ ہیں اور ایسے ہی وہ عورت جو عمر کے لحاظ سے بالغہ ہو گئی اور اس کو حیض نہیں آتا) (تو اس کی عدت بھی تین ماہ ہے) دلیل اس آیت کا آخر ہے اور اگر وہ عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت یہ ہے کہ وہ وضع حمل کرے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے یعنی حاملہ عورت کی عدت یہ کہ اپنا حمل جنیں۔

تشریح... اس عبارت میں غیر ذوات الحیض کی چند صورتیں بیان کی ہیں ایک تو یہ کہ حیض کا نہ آنا صغریٰ کی وجہ سے ہے، دوم یہ کہ عورت سن یاس (بڑھاپے) کو پہنچ گئی ہے، اس لئے حیض نہیں آتا، سوم یہ کہ عورت عمر کے لحاظ سے بالغہ ہو گئی صاحبین کے نزدیک پندرہ سال کی ہو گئی اور امام صاحب کے نزدیک ۱۷ سال ہو گئی۔ مگر ابھی تک حیض نہیں آیا ان تینوں قسم کی عورتوں کی عدت تین ماہ ہو گئی۔ جو تین حیض کے قائم مقام ہے۔ دلیل یہ آیت ہے۔ واللاتی یسنن من المحيض من نسائکم ان ارتبم فعدتھن ثلثة اشهر واللاتی لم یحضن یعنی تمھاری (مطلقہ) بیویوں میں سے جو عورتیں (بوجہ زیادت سن کے) حیض آنے سے مایوس ہو چکی ہیں۔ اگر تمھیں (ان کی عدت کی تعیین میں) شبہ ہو تو ان کی عدت تین ماہ ہیں اور اسی طرح جن عورتوں کو (اب تک بوجہ کم عمری کے) حیض نہیں آیا۔ (مرشد تھانوی)

صاحب فتح القدر نے لکھا ہے کہ جب آیت قروء نازل ہوئی تو صحابہ نے کہا کہ ذوات الحیض کی عدت تو ہمیں معلوم ہو گئی مگر جن عورتوں کو حیض نہیں آیا ان کی عدت کا ابھی تک علم نہیں ہو سکا تو اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ یعنی اگر تم کو غیر ذوات الحیض کی عدت میں شبہ ہے اور ابھی تک علم نہیں ہو سکا تو سنو ان کی عدت تین ماہ ہے۔

اور اگر عورت حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہوگی۔ دلیل یہ آیت ہے۔ واولات الاحمال اجلهن ان یضعن حملهن۔ یعنی حاملہ عورتوں کی عدت اس حمل کا پیدا ہو جانا ہے۔ (حضرت اقدس تھانوی)

باندی کی عدت دو حیض اور باندی کی طلاق دو طلاقیں ہیں

وان كانت امة فعدتها حیضتان لقوله عليه السلام طلاق الامۃ تطلیقتان وعدتها حیضتان ولأن الرق منصف والحیضة لاتتجزی فکملت فصارت حیضتین والیہ اشار عمرؓ بقوله لو استطعت لجعلتها حیضة ونصفا وان كانت لاتحیض فعدتها شهر ونصف لانه متجز فامکن تنصیفه عملا بالرق

ترجمہ اور اگر یہ عورت باندی ہو تو اس کی عدت دو حیض ہیں۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ باندی کی طلاقیں دو ہیں اور اسکی عدت دو حیض ہیں اور اس لئے کہ مملوک ہونا (نعمت کو) آدھا کرنے والا ہے اور ایک حیض کا نصف نہیں ہوتا۔ پس وہ پورا ہو گیا تو دو حیض ہو گئے اور اسی طرف حضرت عمرؓ نے اشارہ فرمایا کہ اگر مجھ سے ہو سکتا تو اس کی عدت کو ایک حیض اور نصف کر دیتا اور اگر باندی ایسی ہو کہ اس کو حیض نہیں آتا تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے کیونکہ مہینہ متجزی ہو سکتا ہے پس رقیۃ پر عمل کرتے ہوئے مہینہ کو آدھا کرنا ممکن ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلقہ باندی ہو تو اس کی عدت دو حیض ہوں گے۔ دلیل میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ذکر کر گئی ہے۔ یعنی طلاق الامۃ تطلیقتان وعدتها حیضتان۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ مملوک ہونا نعمت اور عذاب کو آدھا کرنے والا ہے۔ چنانچہ ارشاد فعلیہن نصف ما علی المحصنات من العذاب اور ایک حیض متجزی نہیں ہوتا۔ اس لئے وہ پورا ہو گیا تو اس طرح باندی مطلقہ کی عدت دو حیض ہوں گے اور اس کی طرف حضرت عمرؓ نے اشارہ فرمایا کہ اگر میرے بس میں ہوتا تو میں مطلقہ باندی کی عدت ڈیڑھ حیض کر دیتا۔ مگر چونکہ یہ بات میرے بس میں نہیں اس لئے میں نے اس کو پورے دو حیض کر دیا اور اگر وہ مطلقہ باندی غیر ذوات الحیض میں سے ہو تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہوگی۔ کیونکہ مہینہ متجزی (ٹکڑے) ہو سکتا ہے۔ پس رقیۃ پر عمل کرتے ہوئے اس کی تنصیف کر دی جائے گی۔

متوفی عنہا زوجہا کی عدت چار مہینے دس دن ہے

وعدة الحرة فی الوفات اربعة اشهر وعشر لقوله تعالى ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشرا
وعدة الامۃ شهران وخمسة ايام لان الرق منصف

ترجمہ اور آزاد عورت کی عدت جس کا شوہر وفات پا چکا چار ماہ دس دن ہیں۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا فرمان ہے (والذین یتوفون منکم ویذرون ازواجاً یتربصن بانفسهن اربعة اشهر وعشر) (جس کا شوہر وفات پا چکا ہے) دو ماہ پانچ دن کیونکہ مملوک ہونا آدھا کرنے والا ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ آزاد عورت متوفی عنہا زوجہا کی عدت چار ماہ دس دن ہیں۔ خواہ یہ عورت ذوات الحیض میں سے ہو یا غیر ذوات الحیض میں سے۔ مسلمان ہو یا کاتبیہ، بالغہ ہو، یا نابالغہ۔ مدخول بہا ہو یا غیر مدخول بہا۔ آئیہ ہو یا غیر آئیہ۔ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔

دلیل اللہ رب العزت کا ارشاد ہے۔ یعنی تم میں سے وہ لوگ جو اپنی بیویوں کو چھوڑ کر وفات پا جاتے ہیں تو ان کی بیویاں اپنے نفوس کو چار ماہ دس دن انتظار میں رکھیں اور اگر متوفی عنہا زوجہا باندی ہے۔ تو اسکی عدت دو ماہ پانچ دن ہیں۔ کیونکہ رقیۃ تنصیف کر دیتی ہے۔

فوائد متوفی عنہا زوجہا کی عدت میں اسلاف فقہاء کا اختلاف ہے۔ چنانچہ بعض کی رائے یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہ کی دو عدتیں ہیں۔

۲۔ عدت قصری

۱۔ عدت طولی

عدت طولی ایک سال ہے اور عدت قصری چار ماہ دس دن ہیں۔ پس ایک سال عدت گزارنا عزیمت ہے اور چار ماہ دس دن رخصت

ہے اور استدلال باری تعالیٰ کے قول

وَالَّذِينَ يَتوفون منكم و يذرون ازواجاً و صیة لازواجهم متاعاً الی الحول غیر اخراج فان خرجن فلا جناح علیکم فی ما فعلن فی انفسهن من معروف

سے کیا گیا ہے۔ یعنی اور جو لوگ وفات پا جاتے ہیں تم میں سے اور چھوڑ جاتے ہیں بیویوں کو وہ وصیت کر جایا کریں اپنی ان بیویوں کے واسطے ایک سال تک نفع اٹھانے کی۔ اس طور پر کہ وہ گھر سے نکالی نہ جائیں۔ ہاں اگر خود نکل جاویں تو تم کو کوئی گناہ نہیں، اس قاعدے کی بات میں جس کو ہوا اپنے بارے میں بیان کریں۔ (بیان القرآن)

یہ حضرات اس آیت سے اس طرح استدلال کرتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت تو ایک سال ہے۔ لیکن اگر چار ماہ دس دن کے حدود نکل جائیں اور عدت ختم کر دیں تو بھی کوئی حرج نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ عدت کاملہ تو ایک سال ہے مگر چار ماہ دس یوم پر اکتفاء کرنا رخصت ہے۔

اور عام اہل علم کی رائے یہ ہے کہ ابتداء اسلام میں متوفی عنہا زوجہا کی عدت ایک سال تھی۔ جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے۔ لیکن حدیث میں چل کر یتر بصرن بانفسهن اربعة اشهر و عشرہ کی وجہ سے یہ حکم منسوخ ہو گیا اور متوفی عنہا زوجہا کی عدت میں چار ماہ دس دن مقرر ہو گئے۔ واللہ اعلم بالصواب

حاملہ کی عدت وضع حمل ہے

ان كانت حاملاً فعدتھا ان تضع حملھا لا طلاق قوله تعالى ﴿واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن﴾ قال عبد اللہ ابن مسعود من شاء باھلته ان سورة النساء القصری نزلت بعد الاية التي فی سورة البقرة وقال عمر لو وضعت وزحھا علی سريرة لانقضت عدتها وحل لها ان تتزوج

ترجمہ ۔ اور اگر متوفی عنہا زوجہا حاملہ ہے تو اس کی عدت یہ ہے کہ وہ اپنے حمل کو جنم دے۔ اسلئے کہ باری تعالیٰ کا قول واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن مطلق ہے اور عبد اللہ بن مسعود نے فرمایا کہ جو شخص چاہے میں اس سے مباہلہ کر سکتا ہوں کہ سورہ نساء قصری (سورہ طلاق پارہ ۲۸) اس آیت کے بعد نازل ہوئی جو سورہ بقرہ میں ہے اور حضرت عمرؓ نے کہا کہ اگر عورت نے اسی حالت میں وضع حمل کیا کہ اس کا شوہر تختہ میت پر ہے تو بھی اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت کیلئے سحلال ہو گیا کہ (دوسرے شوہر) سے کاح کر لے۔

شرح فرماتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا آزاد ہو یا باندی اگر حاملہ ہو تو اس کی عدت وضع حمل ہے۔ دلیل یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا قول واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن مطلق ہے۔ پس اپنے اطلاق کی وجہ سے متوفی عنہا زوجہا اور غیر متوفی عنہا زوجہا میں کو شامل ہے۔

اور عبد اللہ بن مسعود فرماتے ہیں کہ سورہ بقرہ کی آیت یتر بصرن بانفسهن اربعة اشهر و عشرہ پہلے نازل ہوئی اور سورہ نساء مرئی یعنی سورہ طلاق کی آیت واولات الاحمال اجلھن ان یضعن حملھن بعد میں نازل ہوئی ہے اور اگر کوئی اس پر مباہلہ کرنا

چاہے تو میں اس کیلئے بھی تیار ہوں۔ ابن مسعود کا منشا یہ ہے کہ ابتداء میں متوفی عنہا زوجہ کی عدت چار ماہ دس دن تھی، خواہ وہ حاملہ ہو یا غیہ حاملہ۔ مگر جب واولات الاحمال اجلیں ان یضعن حملہن آیت نازل ہوئی تو حاملہ کے حق میں چار ماہ دس دن کا قہر منسوخ ہو گیا اور اس کی عدت وضع حمل روئی خواہ متوفی عنہا زوجہ ہو یا غیر متوفی عنہا زوجہ۔

اور ابن مسعود کے اس قول کی تائید حضرت عمرؓ نے فرما کر بھی ہوتی ہے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ اگر عورت نے ایسی حالت میں وضع حمل کیا کہ اس کا شوہر ابھی تک تحتہ میت پر ہے۔ یعنی تدفین نہیں ہوئی تو بھی اس کی عدت گزر گئی اور اس عورت کیلئے دوسرے شوہر سے نکاح کرنا حلال ہو گیا۔

اگر مطلقہ مرض میں وارث ہوئی اس کی عدت ابعد الاجلین ہے، امام ابو یوسف کا مذہب

راذا ورثت المطلقة فی المرض فعدتها ابعد الاجلین وهذا عند ابی حنیفہ ومحمد وقال ابو یوسف ثلث حیض ومعاہ اذا کان الطلاق بانثا او ثلثا اما اذا کان رجعیاً فعليہا عدة الوفاة بالاجماع لابی یوسف ان النکاح قد انقطع قبل الموت بالطلاق ولرمتها ثلث حیض واما تجب عدة الوفاة اذا زال النکاح فی الوفاة الا انه بقی فی حق الارث لا فی حق تغیر العدة بخلاف الرجعی لان النکاح باق من کل وجه ولہما انه لمابقی فی حق الارث يجعل باقی فی حق العدة احتیاطاً فیجمع بینہما ولو قتل علی ردتہ حتی ورثتہ امرأتہ فعدتہا علی هذا الاختلاف وقیل عدتہا بالحیض بالاجماع لان النکاح حینئذ ما اعتبر باقی الی وقت الموت فی حق الارث لان المسلمة لا ترث من الکافر

ترجمہ اور جب مطلقہ (شوہر کے) مرض الموت میں وارث ہوئی تو اس کی عدت دونوں مدتوں میں سے دراز ہوگی اور یہ (حکم) امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور ابو یوسف نے کہا کہ تین حیض (اس کی عدت ہیں) اور اس کے معنی یہ ہیں کہ طلاق بائن ہو یا تین طلاقیں ہوں اور اگر طلاق رجعی دی گئی ہو، تو بالاتفاق اس پر عدت وقات لازم ہے۔ امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ طلاق کی وجہ سے نکاح تو موت سے پہلے منقطع ہو گیا اور عورت کے ذمہ تین حیض لازم ہو گئے اور وفات کی عدت اسی وقت واجب ہوتی ہے جبکہ وفات کی وجہ سے نکاح زائل ہوا ہو۔ مگر یہ کہ میراث کے حق میں نکاح باقی ہے اور عدت بدلنے کے حق میں باقی نہیں رہا، بخلاف طلاق رجعی کے۔ کیونکہ نکاح میں وجہ باقی رہتا ہے اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب میراث کے حق میں نکاح باقی رکھا گیا تو احتیاطاً عدت کے حق میں بھی باقی رکھا گیا۔ پس دونوں میں جمع کیا جائے گا۔

اور اگر (شوہر) اپنے مرتد ہونے پر قتل کیا گیا، حتیٰ کہ بیوی اس کی وارث ہوئی تو اس کی عدت بھی اسی اختلاف پر ہے اور کہا گیا کہ اس کی عدت بالاتفاق حیض ہی سے ہوگی۔ اس واسطے کہ میراث کے حق میں (شوہر مرتد) کے قتل ہونے تک اس صورت میں نکاح باقی نہیں رکھا گیا۔ کیونکہ مسلمان عورت کسی کافر کی وارث نہیں ہوتی ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے اپنے مرض الموت میں اپنی بیوی کو ایک طلاق بائنہ دی یا تین طلاقیں دیں اور پھر عدت ہی میں مر گیا تو اس کی بیوی وارث ہوگی اور اس عورت کی عدت ابعد الاجلین ہوگی۔ یعنی اس عورت پر طلاق کی وجہ سے تین حیض گزارنا واجب ہیں اور شوہر کی وفات کے وجہ سے چار ماہ دس دن گزارنا واجب ہیں۔ پس اگر تین حیض گزر گئے لیکن چار ماہ دس یوم پورے نہیں

ہوئے تو کہا جائے گا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری یہاں تک کہ چار ماہ دس یوم پورے ہو جائیں اور اگر چار ماہ دس یوم گزر گئے سیکین تین حیض نہیں گزرے۔ بایں طور کہ عورت ممتدۃ طہر ہے۔ تو یہی کہا جائے گا کہ ابھی تک عدت نہیں گزری۔ یہاں تک کہ تین حیض جائیں۔ اگرچہ عورت کو چند سال انتظار کرنا پڑے۔ یہ حکم ہر فہین کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا ہے کہ اس کی عدت صرف تین حیض ہیں۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ اختلاف اس صورت میں ہے کہ جبکہ اس عورت کو طلاق یا سندہ دی گئی یا تین طلاقیں دی گئی ہوں اور اگر طلاق رجعی دی گئی ہے تو اس پر بالاتفاق عدت و نفات یعنی چار ماہ دس یوم واجب ہوں گے۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ نکاح تو موت سے پہلے ہی طلاق بائن کی وجہ سے منقطع ہو گیا ہے اور چونکہ عدت طلاق تین حیض ہوتے ہیں۔ اسلئے اس عورت پر تین حیض گزارنا واجب ہو گئے اور رہی عدت وفات تو وہ اس وقت واجب ہوتی ہے جبکہ نکاح شوہر پر وفات سے زائل ہوا ہو۔ حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔ اسلئے اس عورت پر عدت وفات واجب نہیں ہوگی بلکہ صرف عدت طلاق واجب ہوگی۔

الا انه بقى الخ سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جب طلاق بائنہ کی وجہ سے نکاح منقطع ہو گیا تو اس عورت کو وراثت بھی نہ ملنی چاہئے۔ حالانکہ ابو یوسف بھی اس کو مستحق وراثت قرار دیتے ہیں۔

جواب یہ ہے کہ میراث کے حق میں نکاح کو صحابہؓ کے اجماع کی وجہ سے باقی رکھا گیا۔ مطلب یہ ہے کہ یہ عورت امرأۃ فار ہے اور سابق میں گذر چکا کہ امرأۃ فار کے مستحق وراثت ہونے پر صحابہ نے اجماع منعقد کیا ہے۔ پس اس دلیل کی وجہ سے عورت وارث ہوگی۔ برخلاف طلاق رجعی کے، کیونکہ طلاق رجعی سے نکاح منقطع نہیں ہوتا، بلکہ ہر اعتبار سے نکاح باقی رہتا ہے۔ اس وجہ سے اگر طلاق رجعی کے بعد شوہر کا انتقال ہوا ہے تو بالاتفاق عورت پر عدت وفات واجب ہوگی۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ جب نکاح و ارثت کے حق میں باقی ہے تو احتیاط کے طور پر عدت کے حق میں باقی شمار کیا گیا۔ اس وجہ سے دونوں عدتیں جمع کر دی گئیں۔ کیونکہ وہ عورت حقیقتاً تو بائنے ہے اور حکماً متوفی عنہا زوجہا ہے۔

ولو قتل علی ردقہ سے امام ابو یوسفؒ کے استدلال کا جواب ہے۔ امام ابو یوسفؒ کا استدلال یہ ہے کہ مرتد جب مر گیا یا ردت کی وجہ سے قتل کر دیا گیا تو اس کی مسلمان بیوی اس کی وارث ہوگی۔ حالانکہ بالا جماع اس پر عدت و قات واجب نہیں ہے۔ کیونکہ یہاں نکاح ردت کی وجہ سے زائل ہوا ہے نہ کہ موت کی وجہ سے پس اسی طرح مسئلہ مذکورہ میں بھی نکاح کا زوال طلاق بائنہ سے ہوا ہے نہ کہ موت کی وجہ سے پس اسی طرح استدلال کا جواب یہ ہے کہ یہ مسئلہ بھی اسی اختلاف پر ہے کہ طریقین کے نزدیک عدت الاعداء جلیین ہوگی اور ابو یوسفؒ کے نزدیک تین حیض عدت ہوں گے۔

اور مشائخ کی رائے یہ ہے کہ اس عورت کی عدت بالاجماع حیض کے ساتھ ہوگی۔ اس صورت میں طرفین کی طرف سے جواب یہ ہو گا کہ اس صورت میں نکاح۔ وراثت کے حق میں مرتد شوہر کی موت تک باقی قرار نہیں دیا گیا۔ کیونکہ مسلمان عورت کافر کی وارث نہیں ہوتی۔

اگر باندی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد ہوگئی اس کی عدت حرار کی طرف منتقل ہو جائے گی اگر مہتوتہ یا متوفی عنہا زوجہا عدت میں آزاد ہوگئی اس کی عدت حرار کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی

فان اعتقت الامة في عدتها من طلاق رجعي انتقلت عدتها الى عدة الحرائر لقيام النكاح من كل وجه وان اعتقت وهي مہتوتہ او متوفی عنہا زوجہا لم تنتقل عدتها الى عدة الحرائر لزوال النكاح بالبنوة او الموت

ترجمہ پس اگر باندی اپنی طلاق رجعی کی عدت میں آزاد کی گئی تو اس کی عدت منتقل ہو کر آزاد عورتوں کی عدت کی طرف آجائے گی۔ کیونکہ نکاح ہر طرح سے قائم ہے اور اگر یہ باندی ایسی حالت میں آزاد کی گئی کہ معتدہ باندہ ہے یا محتوفی عنہا زوجہا ہے۔ تو اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔ کیونکہ نکاح بینونت یا موت کی وجہ سے زائل ہو گیا ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ منکوحہ باندی کو اس کے شوہر نے طلاق رجعی دی پھر اس کو اسکے مولیٰ نے عدت ہی میں آزاد کر دیا تو اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل ہو جائے گی۔ یعنی اگر وہ ذوات الحیض میں سے ہے تو تین حیض شمار کرے اور اگر غیر ذوات الحیض میں سے ہے تو تین ماہ شمار کرے گی۔

دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی سے نکاح منقطع نہیں ہوتا بلکہ من کل وجہ باقی رہتا ہے۔ پس گویا اس کو اس کے مولیٰ نے منکوحہ ہونے کی حالت میں آزاد کیا ہے اور اگر وہ منکوحہ باندی ایسی حالت میں آزاد کی گئی کہ وہ مطلقہ باندہ ہے یا اس کے شوہر کا انتقال ہو چکا اور عدت وفات گزار رہی ہے۔ تو اس صورت میں اس کی عدت آزاد عورتوں کی عدت کی طرف منتقل نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ طلاق بائن یا موت کی وجہ سے نکاح زائل ہو گیا ہے۔ پس گویا مولیٰ نے اس کو غیر منکوحہ ہونے کی حالت میں آزاد کیا ہے۔

اُسے مہینوں سے عدت گزار رہی تھی پھر حیض والی ہوگئی پہلی گذری ہوئی عدت ختم ہو جائے گی پھر نئے سرے سے حیض کے ساتھ عدت گزارے گی

وان كانت انسة فاعتدت بالشهور ثم رأت الدم انتقض ماضی من عدتها وعليها ان تستأنف العدة بالحیض ومعناه اذ رأت الدم على العادة لان عودها يطل الاياس هو الصحيح فظهر انه لم يكن خلفا هذا لان شرط الخليفة تحقق الياس وذاك باستدامة العجز الى الممات كالفدية في حق الشيخ الفاني

ترجمہ اور اگر (مطلقہ عورت) اپنے حیض سے مایوس ہو۔ پس اس نے مہینوں سے عدت پوری کرنی شروع کر دی۔ پھر اس نے خون دیکھا تو جو کچھ مدت اس کی عدت میں سے گذری وہ نوٹ گئی اور اس پر از سر نو حیض کے ساتھ عدت گزارنا واجب ہوگا اور اس کے معنی یہ ہیں کہ اس نے جب خون عادت کے مطابق دیکھا۔ کیونکہ خون عود کرنا، یوسی کو ختم کرتا ہے۔ یہی صحیح ہے تو ظاہر ہو گیا کہ مہینوں کے ساتھ عدت گزارنا اس کا ضیفہ نہیں تھی اور یہ اس وجہ سے ہے کہ ضیفہ ہونے کی شرط مایوسی کا متحقق ہونا ہے اور یہ موت تک عجز کے برابر پائے جانے کی وجہ سے ہوگا۔ جیسے شیخ فانی کے حق میں فدیہ۔

تشریح . صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مطلقہ عورت حیض سے مایوس ہوگئی۔ پس اس نے مہینوں کے ساتھ عدت گزارنی شروع کی۔ پھر خون آنے لگا تو حکم یہ ہے کہ جو کچھ عدت مہینوں کے ساتھ گزر گئی وہ باطل ہوگئی اور اب یہ عورت زمرہ حیض کے ساتھ عدت گزارے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ قدوری کی مراد یہ ہے کہ اس عورت نے یا اس سے پہلے جو عدت تھی اس کے مطابق خون دیکھا ہو تو بالشہور باطل ہوگی ورنہ نہیں۔

دلیل یہ ہے کہ عادت ہے طور پر خون کا عود کرنا حیض سے مایوس ہونے کو باطل کر دیتا ہے۔ یہی قول صحیح ہے۔ پس ظاہر ہو گیا کہ مہینہ کی عدت اس کا خلیفہ نہیں تھی اور خلیفہ کا باطل ہونا اس وجہ سے ہے کہ خلیفہ ہونے کی شرط یہ ہے کہ اصل یعنی حیض سے مایوسی متحقق ہو اور یہ جب ہو گا جبکہ برابر موت تک پاس رہے۔ پس جب اس عورت کو عدت کے مطابق خون آنے لگا تو اب اس کی عدت حیض کے ساتھ ہوگی نہ کہ مہینوں کے ساتھ۔ کیونکہ اصل پر قدرت کی صورت میں بدل اور خلیفہ کا اعتبار نہیں ہوتا۔ جیسے کہ شیخ فانی کیسے روزے کے بدلے فدیہ دینے کی اجازت دی گئی ہے۔ پس اگر یہ شخص روزہ رکھنے پر قادر ہو گیا تو فدیہ کا حکم باطل ہو جائے اور روزہ کے ساتھ قضاء کرنا واجب ہوگا۔ اسی طرح یتیم اگر پانی کے استعمال پر قادر ہو گیا۔ تو یتیم کا حکم باطل ہو جائے گا۔

اگر حیض کے ساتھ عدت گزار رہی تھی پھر آئسہ ہوگئی تو مہینوں سے عدت گزارے گی

و لو حاضت حیضتین ثم ایست تعتد بالشہور تحرزا عن الجمع بین البدل والمبدل

ترجمہ . اور اگر عورت کو دو حیض آ گئے، پھر وہ حیض سے مایوس ہوگئی تو مہینوں سے عدت شمار کرے۔ تاکہ بدل و مبدل دونوں کے جمع کرنے سے احتراز ہو۔

تشریح . مسئلہ یہ ہے کہ عورت کو دو حیض آ گئے، پھر وہ حیض سے مایوس ہوگئی ایسی صورت میں وہ نئے سے سرے سے تین ماہ سے عدت پوری کرے۔ کیونکہ عدت پوری کرنے میں یا تو حیض ہیں یا مہینے ہیں اور یہ جائز نہیں کہ دو حیض اور ایک مہینہ جمع کر کے عدت پوری کرے۔ کیونکہ اس میں اصل اور بدل کا جمع کرنا لازم آتا ہے اور اصل اور بدل کو جمع کرنا شرعاً درست نہیں ہے۔

منکوحہ نکاح فاسد اور موطوہ ثیبہ دونوں کی فرقت اور موت میں عدت حیض کے اعتبار سے ہوگی

والمنکوحۃ نکاحاً فاسداً والموطوءۃ بشبهة عدتهما الحيض فی الفرقة والموت لانها للتعرف عن براءة الرحم لالقضاء حق النکاح والحيض هو المعروف

ترجمہ . اور جس عورت سے نکاح فاسد کیا گیا اور جس عورت سے شبہ میں وطی کی گئی۔ ان دونوں کی عدت فرقت کی حالت اور موت میں حیض ہے۔ کیونکہ یہ عدت تو برأت رحم کو معصوم کرنے کیسے ہے نہ کہ حق نکاح ادا کرنے کے واسطے اور حیض ہی شناخت کرائے والا ہے۔

تشریح . صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت سے نکاح فاسد کیا گیا۔ مثلاً بغیر گواہوں کے نکاح کیا۔ یا کسی عورت سے وطی بالشبہ کی گئی مثلاً دھوکے میں اپنی بیوی کے علاوہ کسی کے پاس چلا گیا اور اس سے وطی کر بیٹھا۔ تو اس صورت میں واطی (وطی کرنے والے)

پر مہر واجب ہوگا اور عورت پر عدت واجب ہوگی۔ خواہ واطی مرگیا ہو یا دونوں میں تفریق کر دی گئی ہو۔ پس اگر یہ عورت ذوات الخیض میں سے ہے اور آزاد ہے تو اس کی عدت تین حیض ہیں اور اگر باندی ہے تو اس کی عدت دو حیض ہیں اور اگر یہ عورت غیر ذوات الخیض میں سے ہے اور آزاد ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہیں اور اگر باندی ہے تو اس کی عدت ڈیڑھ ماہ ہے حاصل یہ ہے کہ اگر یہ واطی مرگیا تب بھی اس کی عدت حیض کے ساتھ ہوگی اور حیض نہ آنے کی صورت میں مہینہ اس کے قائم مقام ہوگا اور عدت وفات (چار ماہ دس یوم) واجب نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ ان دونوں عورتوں کی عدت رحم کے پاک ہونے کو معلوم کرنے کیلئے ہوتی ہے نہ کہ حق نکاح ادا کرنے کیلئے اسلئے کہ نکاح فسد اور واطی بالشبہ کا کوئی حق نہیں ہوتا اور رحم کے پاک ہونے کا تم حیض سے ہوتا ہے۔ اسلئے ان دونوں کی عدت حیض کے ساتھ مقرر کی گئی ہے اور حیض نہ آنے کی صورت میں مہینہ حیض کے قائم مقام ہو جائے گا۔

لیکن اگر یہ اشکال کیا جائے کہ یہ مقصد تو ایک حیض یا ایک ماہ سے پورا ہو جاتا ہے۔ ہذا تین حیض واجب کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ شبہ نکاح کو حقیقت نکاح کے ساتھ لاحق کر کے تین حیض گزارنے کا حکم دیا گیا ہے۔

مولیٰ ام الولد سے فوت ہو گیا یا اسے آزاد کر دیا اس کی عدت تین حیض ہیں

واذا مات مولیٰ ام الولد عنها او اعتقها فعدتها ثلث حیض وقال الشافعی حیضة واحدة لانها تجب بزوال ملک الیمین فشابت الاستبراء ولنا انها وجبت بزوال الفراش فاشبه عدة النکاح ثم امامنا فيه عمر فانه قال عدة ام ولد ثلث حیض ولو كانت ممن لا تحيض فعدتها ثلثة اشهر كما فی النکاح

ترجمہ اور اگر ام ولد کا مولیٰ (ام ولد کو چھوڑ کر) مر گیا یا اسکو آزاد کر دیا تو اس کی عدت تین حیض ہیں اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ ایک حیض ہے۔ اسلئے کہ ام ولد کی عدت ملک یمین کے زائل ہونے سے واجب ہوئی ہے۔ تو استبراء سے مشابہ ہوگئی اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ام ولد کی عدت فراش کے زائل ہونے کی وجہ سے واجب ہوئی ہے۔ تو عدت نکاح کے مشابہ ہوگئی۔ پھر اس حکم میں ہمارے امام حضرت عمرؓ ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین حیض ہیں اور اگر ام ولد ایسی عورت ہو جس کو حیض نہیں آتا ہے۔ تو اس کی عدت تین ماہ ہیں۔ جیسے نکاح میں ہوتا ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ام ولد کے مولیٰ کا انتقال ہو گیا یا مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو اس ام ولد کی عدت تین حیض ہیں اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس کی عدت ایک حیض ہے اور اسی کے قائل امام مالکؒ اور امام محمدؒ ہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ ملک یمین زائل ہونے کی وجہ سے ام ولد پر عدت واجب کی گئی ہے۔ پس یہ استبراء کے مشابہ ہوگئی اور استبراء کیلئے ایک حیض کافی ہوتا ہے۔ لہذا اس کیلئے بھی ایک حیض کافی ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ام ولد کی عدت زوال فراش کی وجہ سے واجب ہوئی ہے۔ لہذا یہ عدت نکاح کے مشابہ ہوگئی اور چونکہ نکاح کی عدت میں تین حیض ہوتے ہیں۔ اسلئے یہاں بھی تین حیض ہوں گے۔

پھر اس حکم میں ہمارے پیشوا حضرت عمرؓ ہیں۔ اسلئے کہ انہوں نے فرمایا کہ ام ولد کی عدت تین حیض ہیں اور اگر وہ ام ولد غیر ذوات

انحیض میں سے ہے تو اس کی عدت تین ماہ ہیں، جیسا کہ نکاح میں ہوتا ہے۔

صغیر اپنی بیوی چھوڑ کر فوت ہو گیا اور وہ حاملہ تھی اس کی عدت وضع حمل ہے، امام ابو یوسف کا مذہب

و اذا مات الصغیر عن امرأته وبها حمل فعدتها ان تضع حملها و هذا عند ابی حنيفة و محمد و قال ابو یوسف عدتها اربعة اشهر و عشر و هو قول الشافعی لان الحمل ليس بتات السب منه فصار كالحدث بعد الموت لهما اطلاق قوله تعالى واولات الاحمال اجلهن ان يضعن حملهن و لایہا مقدرة بمدة وضع الحمل فی اولات الاحمال قصرت المدة او طالبت لا للتعرف عن فراغ الرحم لشرعها بالا شهر مع وجود الاقراء لكن لقضاء حق النکاح و هذا المعنی يتحقق فی الصبی و ان لم یکن الحمل منه بحلاف الحمل الحادث لانه وجبت العدة بالشهور فلا تتغير بحدوث الحمل و بما نحن فیہ کما وجبت وجبت مقدرة بمدة الحمل فافتراقها لا یلزم امرأة الکبیر اذا حدث لها الحمل بعد الموت لان السب یشت منه فكان كالقائم عند الموت حکما و لا یثبت نسب الولد فی الوحنین لان الصبی لاماء له فلا یتصور منه العلوق و النکاح یقام مقامه فی موضع التصور

ترجمہ اور اگر نابالغ لڑکا اپنی بیوی کو چھوڑ کر مرا۔ حالانکہ اس کی یہ بیوی حاملہ ہے تو اس کی عدت یہ ہے کہ اپنا حمل وضع کرے اور یہ امام ابو حنیفہ اور امام محمد کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس کی عدت چار ماہ دس دن ہے اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ اس وجہ سے کہ (اس) حمل (کا نسب) صغیر سے ثابت نہیں ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسے صغیر کے مرنے کے بعد (حمل) پیدا ہوا ہو۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً حکم دیا کہ حمل والی عورتوں کی عدت یہ ہے کہ وہ وضع حمل کریں۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ حمل والی عورتوں میں عدت کا اندازہ وضع حمل پر ہے۔ خواہ تھوڑی مدت ہو یا زیادہ ہو۔ (اور یہ) اسلئے نہیں کہ رحم کا حمل سے خالی ہونا معلوم کیا جائے۔ کیونکہ عدت وفات حیض کے موجود رہتے ہوئے مہینوں کے ساتھ شروع کی گئی ہے، بلکہ حق نکاح ادا کرنے کیسے ہے اور حق نکاح کا ادا کرنا طفل صغیر میں بھی پایا جاتا ہے۔ اگرچہ اس کے نطفہ سے حمل نہ ہو۔ بخلاف ایسے حمل کو جو (شوہر کی وفات کے بعد) پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ عدت مہینوں کے ساتھ واجب وہ چکی تو پھر حمل پیدا ہو جانے سے متغیر نہ ہوگی اور ہمارے اس مسئلہ میں جب عدت واجب ہوئی تب ہی سے حمل کی مدت کے ساتھ واجب ہوئی۔ پس (دونوں مسئلوں میں) فرق ظاہر ہو گیا۔ (اور اس پر) مرد بالغ کی بیوی کا اعتراض لازم نہیں آتا جبکہ بالغ کے مرنے کے بعد اس کی بیوی کا حمل ظاہر ہوا ہو۔ کیونکہ (حمل کا) نسب اس بالغ سے ثابت ہوگا۔ تو گویا وہ حکماً موت کے وقت موجود تھی اور بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ صغیر کا نطفہ نہیں ہوتا۔ تو اس کی طرف سے حمل بھی متصور نہیں ہے اور نکاح موضع تصور میں وطی کے قائم مقام ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک نابالغ لڑکا اپنی حاملہ بیوی کو چھوڑ کر مر گیا تو طرفین کے نزدیک اس کی عدت وضع حمل ہے اور امام ابو یوسف نے فرمایا کہ اس کی عدت چار ماہ دس یوم ہے۔ یہی قول امام شافعی، امام مالک و امام احمد کا ہے۔

امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ اس حمل کا نسب صغیر سے ثابت نہیں ہے۔ پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ صغیر کی موت کے بعد حمل ظاہر ہوا ہو اور اس صورت میں بالاتفاق عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن واجب ہوں گے۔ پس اسی طرح مسئلہ مذکورہ میں بھی چار ماہ دس یوم

پورے کرنا ضروری ہیں۔

طرفین کی دلیل۔ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مطلقاً حکم دیا کہ حاملہ عورتوں کی عدت وضع حمل ہے۔ خواہ وہ عدت طلاق ہو یا عدت وفات اور خواہ حمل شوہر کا ہو یا غیر شوہر کا۔ پس یہ آیت اپنے اطلاق کی وجہ سے اس نابالغ بچہ کی بیوی کو بھی شامل ہوگی۔ کیونکہ یہ بھی حاملہ ہے۔ اگرچہ اس کا حمل ثابت النسب نہیں ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ حاملہ عورتوں کے حق میں عدت وفات کا اندازہ لگایا گیا ہے۔ وضع حمل کی مدت کے ساتھ۔ خواہ یہ مدت تھوڑی ہو یا زیادہ اور اس عدت کا مقصد حق نکاح کو ادا کرنا ہے۔ نہ کہ حمل سے رحم کے خاں ہونے کو دریافت کرنا۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ عدت وفات حیض کی موجودگی میں مہینوں کے ساتھ شروع کی گئی ہے۔ پس ثابت ہوا کہ اس عدت کا مقصد حق نکاح کو ادا کرنا ہے نہ کہ فراغ رحم کو معلوم کرنا اور یہ معنی یعنی حق نکاح کو ادا کرنا بچہ میں بھی پائے جاتے ہیں اگرچہ حمل اس سے ثابت نہ ہو۔

بخلاف الحمل الحادث سے امام ابو یوسفؒ کے قیاس کا لحاظ بعد الموت کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ حمل قائم عند الموت و حادث بعد الموت پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ اس لئے کہ موت کے وقت حمل نہ ہونے کی صورت میں ابتداء ہی مہینوں کے ساتھ عدت واجب کی گئی تاکہ حق نکاح ادا ہو سکے۔ پس اب اگر بعد میں حمل ظاہر ہو تو وہ حدوث حمل کی وجہ سے عدت متغیر نہیں ہوگی۔

اور اس مسئلہ میں عدت ابتداء ہی مدت حمل کے مقدار کی گئی ہے۔ کیونکہ حاملہ عورتوں کی عدت یہ ہے کہ وہ اپنے حمل کو وضع کریں۔ پس مقیس اور مقیس علیہ میں فرق ظاہر ہو گیا۔ اس وجہ سے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

مگر اس پر اشکال ہوگا وہ یہ کہ بالغ مرد کی بیوی میں عدت کیوں متغیر ہوتی ہے۔ یعنی اگر بالغ مرد اور اس وقت اس کی بیوی کو حمل ظاہر نہیں ہوا ہے۔ حتیٰ کہ مہینوں سے عدت لازم آئی۔ پھر ظاہر ہوا کہ وہ حاملہ ہے تو اس کی عدت متغیر کر کے وضع حمل مقرر کی جاتی ہے۔ واجب یہ ہے کہ اس صورت میں نسب مرد بالغ سے ثابت ہوتا ہے۔ پس یہ حمل ایسا ہو گیا جیسا کہ موت کے وقت موجود تھا۔

صاحب قدوری فرماتے ہیں کہ نابالغ سے بچہ کا نسب دونوں صورتوں میں ثابت نہیں ہوگا۔ خواہ حمل موت کے وقت موجود ہو یا بعد میں پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ نابالغ کا نطفہ نہیں ہوتا ہے۔ لہذا اس کی طرف سے حمل بھی متصور نہیں ہوگا۔

لیکن اگر کوئی یہ کہے کہ نکاح موجود ہے۔ لہذا حضور ﷺ کے قول الولد للفراش کی وجہ سے نکاح کو وطی کے قائم مقام کر دی جائے تو جواب یہ ہوگا کہ نکاح وطی کے قائم مقام جمہی ہوگا جبکہ اس سے وطی ممکن ہو اور یہاں نابالغ سے وطی متصور ہی نہیں ہے۔ لہذا نکاح بھی وطی کے قائم مقام نہیں ہو سکتا۔

شوہر نے بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی اس حیض کو عدت میں شمار نہیں کیا جائے گا جس میں طلاق واقع ہوئی

و اذا طلق الرجل امراته في حالة الحيض لم تعتد بالحيضة التي وقع فيها الطلاق لان العدة مقدرة بثلاث حيض كوامل فلا ينقص عنها

ترجمہ اور جب مرد نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو عورت اس حیض کو جس میں طلاق واقع ہوئی ہے۔ عدت میں شمار نہ کرے۔ کیونکہ عدت پورے تین حیض کے ساتھ مقدار کی گئی ہے تو اس سے کمی نہ کی جائے گی۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد نے اپنی بیوی کو حالت حیض میں طلاق دی تو عدت میں وہ حیض شمار نہیں کیا جائے گا۔ جس میں طلاق واقع ہوئی ہے۔ کیونکہ بالاجماع عدت میں پورے تین حیض کا گزارنا ضروری ہے۔ اسلئے اس سے کمی نہیں کی جائے گی۔

معتدہ کے ساتھ وطی بالشبہ ہوئی اس پر دوسری عدت ہے اور دونوں عدتوں میں مداخل ہوگا اور عورت جو حیض دیکھے گی دونوں سے شمار کرے گی دوسری عدت کا اتمام لازم ہے، امام شافعی کا نقطہ نظر

و اذا وطئت المعتدة بشبهة فعليها عدة اخرى وتداخلت العدتان ويكون ما تراه المرأة من الحيض محتسبا منها جميعا واذا انقضت العدة الاولى ولم تكمل الثانية فعليها اتمام العدة الثانية وهذا عندنا وقال الشافعي لا تتداخلان لان المقصود هو العبادة فانها عبادة كف عن التزوج والخروج فلا تتداخلان كالصومين في يوم واحد ولنا ان المقصود التعرف عن فراغ الرحم وقد حصل بالواحدة فتتداخلان ومعنى العبادة تابع الاترى انها تنقضى بدون علمها ومع تركها الكف

ترجمہ۔ اور جو عورت (کہ طلاق بائن کی) عدت میں تھی۔ اگر اسے وطی بالشبہ کر لی گئی تو اس عورت پر دوسری عدت واجب ہوگی اور دونوں عدتیں ایک دوسرے میں داخل ہو جائیں گی اور عورت جو حیض دیکھے گی وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور جب پہلی عدت پوری ہو چکی، حالانکہ دوسری عدت پوری نہیں ہوئی ہے۔ تو عورت پر دوسری عدت پوری کرنی واجب ہے اور یہ (حکم) ہمارے نزدیک ہے، اور امام شافعی نے کہا ہے کہ دونوں عدتیں ایک دوسرے میں داخل نہ ہوں گی۔ کیونکہ مقصود تو عبادت ہے کیونکہ یہ نکاح کرنے اور باہر نکلنے سے رکنے کی عبادت ہے۔ پس دونوں میں مداخل نہیں ہوگا۔ جیسے ایک دن میں دو روزے متداخل نہیں ہوتے۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ عدت کا مقصود فراغ رحم کو معلوم کرنا ہے اور (یہ بات) ایک عدت سے حاصل ہو جاتی ہے۔ اسلئے دونوں عدتوں میں مداخل ہو جائے گا اور عبادت کے معنی تابع ہیں۔ کیا نہیں دیکھتا تو کہ عدت بغیر عورت کے عیم کے گزر جاتی ہے اور اس کے باوجود (گزر جاتی ہے) کہ عورت اپنے آپ کو روکنا چھوڑ دے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت پر دو عدتیں واجب ہو جائیں تو اسکی دو صورتیں ہیں یہ دو عدتیں دو مردوں سے نہ ہوں گی یا ایک مرد سے اگر ایک مرد سے ہے تو اس کی صورت یہ ہے کہ شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں پھر حلال سمجھ کر اسی شوہر نے عدت میں نکاح کر دیا اور وطی کی یا حدال سمجھ کر مطلقہ ثلاث سے وطی کی یا مطلقہ بائنہ سے عدت میں وطی کی پس اس صورت میں بالاتفاق دونوں عدتوں میں مداخل ہو جائے گا اور اگر دونوں عدتیں دو مردوں سے ہیں تو پھر اس کی دو صورتیں ہیں دونوں عدتوں کی جنس ایک ہوگی یا دو اگر دونوں کی جنس مختلف ہے مثلاً متوفی عنہا زوجہا سے وطی بالشبہ کی گئی تو اسکا حکم آئندہ مسئلہ میں مذکور ہے اور اگر دونوں عدتوں کی جنس ایک ہے مثلاً مطلقہ نے اپنی عدت میں دوسرے شوہر سے نکاح کیا اور دوسرے شوہر نے اس سے وطی بھی کی اور پھر دونوں میں تفریق کی دی گئی تو اس صورت میں ہمارے نزدیک دونوں عدتوں میں مداخل ہو جائے گا۔

اور عورت جو بھی حیض دیکھے گی وہ دونوں عدتوں میں شمار ہوگا اور اگر پہلی عدت پوری ہو گئی اور دوسری پوری نہیں ہوئی تو اس پر دوسری

عدت کا پورا کرنا واجب ہے۔

اس کی صورت یہ ہے کہ عورت کے ایک حیض دیکھ لینے کے بعد دوسرے شوہر نے اس کے ساتھ وطی کی پس زوج ثانی کی وطی کے بعد اس عورت پر تین حیض واجب ہوں گے اور دو حیض چار کے قنم مقام ہوں گے اس طرح پر کہ دو حیض پہلی عدت میں اور دو حیض دوسری عدت میں شمار ہوں گے اور تیسرا حیض صرف دوسری عدت میں شمار ہوگا۔

اور اگر زوج ثانی کی وطی سے پہلے کوئی حیض نہیں آیا تو اس پر تین حیض واجب ہوں گے اور یہ تین حیض چھ کے قنم مقام ہوں گے اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اس صورت میں بھی متداخل نہیں ہوگا بلکہ پوری پوری دونوں عدتیں گزارنی ہوں گی۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود عبادت ہے اس طرح پر عدت نام ہے نکاح کرنے اور باہر نکلنے سے رکنے کا جیسے روزہ نام ہے شہوت لطن اور شہوت فرج سے رکنے کا اور عبادت میں متداخل نہیں ہوتا جیسے ایک دن میں دو روزے نہیں رکھے جاسکتے ہیں اسی طرح دو عدتوں میں بھی متداخل نہیں ہوگا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ عدت سے مقصود حمل سے رحم کے خالی ہونے کو معصوم کرنا ہے اور یہ مقصود حاصل ہو جاتا ہے ایک عدت سے اس وجہ سے دونوں عدتیں متداخل ہوں گی۔ صاحب ہدایہ نے امام شافعیؒ کی دلیل کا جواب دیتے ہوئے فرمایا کہ عدت میں عبادت کے معنی تابع ہیں اور اس پر دلیل یہ ہے کہ عدت بغیر عورت کے علم کے گزر جاتی ہے حالانکہ عبادت بغیر نیت اور بغیر علم کے نہیں ہوتی اسی طرح اگر معتدہ گھر سے باہر نکل جائے یا دوسرے شوہر سے نکاح کر لے تو عدت باطل نہیں ہوتی پس اگر عبادت کے معنی مقصود ہوتے تو اس وقت تک عدت نہ گزرتی جب تک کہ وہ گھر سے نکلنے اور نکاح کرے سے نہ رکتی۔ اس لئے کہ ان دونوں کاموں سے رکنار کث عدت ہے اور عبادت بغیر رکن کے متحقق نہیں ہوتی پس ثابت ہو گیا کہ عدت میں عبادت کے معنی تابع ہیں مقصود نہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل کے جواب میں صاحب عنایہ نے لکھا ہے کہ عدت کا رکن نکاح کرنے اور گھر سے باہر نکلنے کا حرام ہونا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ولا تعزموا عقدہ الزکاح اور فرمایا ولا یخرجن الا یہ ان دونوں آیتوں میں صیغہ نہی مذکور ہے اور نہی کا موجب تحریم ہے پس ثابت ہوا کہ عدت کا رکن حرمت ہے اور چند حرمتیں جمع ہو جاتی ہیں مثلاً حرم کا شکار محرم کے لئے حرام ہے احرام کی وجہ سے اور حرم کی وجہ سے ایسے ہی ایک شخص نے شراب نہ پینے کی قسم کھائی دراصل ایک یہ شخص روزے سے ہے تو اس صورت میں شراب پینا حرام ہوگا روزے کی وجہ سے قسم کی وجہ سے اور بذات خود شراب حرام ہونے کی وجہ سے۔

اس کے برخلاف روزہ ہے کہ اس کا رکن کف (رکنا) ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے ثم اتموا الصیام الی اللیل اور دوا مساک ایک دن میں جمع نہیں ہو سکتے پس چونکہ مقیس اور مقیس علیہ کے درمیان فرق موجود ہے اس لئے ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہوگا۔

معتدہ وفات کے ساتھ جب وطی کی گئی مہینوں کے اعتبار سے عدت گزارے گی

والمعتدة عن وفاة اذا وطئت بشبهة تعتد بالشهور وتحتسب بماتراہ من الحيض فیہا تحقیقا للتداخل بقدر الامکان

ترجمہ اور (جو عورت اپنے شوہر) کی وفات سے عدت میں ہے اگر شبہ میں (اس سے) وطی کی گئی تو وہ مہینوں سے (اپنی) عدت

پوری کرے اور اس عدت میں جو حیض دیکھے (اس کو دوسری عدت میں) شمار کرے تاکہ جہاں تک ممکن ہو داخل ہو جائے۔
 تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر متوفی عنہا زوجہا کے ساتھ اس کی عدت میں وطی بالشبہ کی گئی تو یہ عورت مہینوں سے اپنی عدت پوری کرے اور اس چار ماہ دس یوم کی مدت میں جو حیض دیکھے تو اس کو دوسری عدت میں شمار کرے تاکہ حتی الامکان داخل ہو جائے۔

عدت طلاق کے بعد اور عدت وفات کے شروع ہوگی

و ابتداء العدة فی الطلاق عقب الطلاق و فی الوفاة عقب الوفاة فان لم تعلم بالطلاق او الوفاة حتی مضت مدة العدة فقد انقضت عدتها لان سبب وجوب العدة الطلاق او الوفاة فيعتبر ابتداءً هامن وقت و حود السبب و مشايخنا يفتون فی الطلاق ان ابتداء هامن وقت الاقرار او بفيا لتهمة المواقعة

ترجمہ اور طلاق کی صورت میں عدت کی ابتداء طلاق کے بعد ہی سے ہوگی اور وفات کی صورت میں وفات کے بعد سے ہوگی۔ پھر اگر (عورت کو) طلاق یا وفات کا علم نہیں ہوا یہاں تک کہ مدت عدت گزر گئی تو اس کی عدت پوری ہو چکی کیونکہ عدت واجب ہونے کا سبب (یہی) طلاق یا وفات ہے تو سبب پائے جانے کی وقت سے عدت کی ابتداء معتبر ہوگی۔

اور ہمارے مشائخ طلاق کی صورت میں یہ فتویٰ دیتے تھے کہ عدت کی ابتداء اقراء کے وقت سے ہوگی تاکہ باہمی اتفاق کر لینے کی تہمت دو نہ ہو۔

تشریح مصنفؒ نے فرمایا کہ طلاق کی صورت میں عدت کی ابتداء طلاق دینے کے بعد سے ہوگی اور وفات کی صورت میں شوہر کی وفات کے بعد سے عدت کی ابتداء ہوگی چنانچہ اگر شوہر نے طلاق دی اور عورت کو اس کا علم نہیں ہو سکا یا شوہر کی وفات ہو گئی اور عورت بے خبر رہی یہاں تک عدت کا زمانہ گزر گیا تو حکم یہ ہے کہ اس کی عدت پوری ہو چکی معلوم ہونے کے بعد عدت کا اعادہ نہیں ہوگا۔ ائمہ اربعہ کا یہی مذہب ہے۔

دلیل یہ ہے عدت کو واجب کرنے والی علت طلاق یا وفات ہے پس وجوب عدت معلول ہوا اور طلاق یا وفات علت ہوئی اور معلول اپنی علت کے ساتھ متصل ہوتا ہے اس لئے وجوب عدت اپنی علت یعنی طلاق یا وفات کے ساتھ متصل ہوگا اور علت اور سبب پائے جانے کے وقت سے ہی عدت کی ابتداء معتبر ہوگی فتح القدیر میں لکھا ہے وجوب عدت کا سبب طلاق کو قرار دینا تساہل ہے کیونکہ عدت کا سبب وہ نکاح ہے جو دخول کیساتھ متا کد ہو اور طلاق وجوب عدت کے لئے شرط ہے۔

مناسب یہ تھا کہ صاحب ہدایہ یوں فرماتے لان عند الطلاق والموت يتم السبب فيتعقبها من غير فصل یعنی طلاق اور موت کے وقت سبب پورا ہو جاتا ہے لہذا عدت اس کے فوراً بعد بغیر کسی فصل کے واجب ہوگی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ بخاری اس مرتبہ کے علماء کا طلاق کی صورت میں فتویٰ یہ تھا کہ عدت کی ابتداء اقراء کے وقت سے ہوگی مثلاً مرد اپنی بیوی سے ایک زمانہ جدا رہا پھر اس نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں تجھے اتنے روز پہلے طلاق دے چکا اور عورت کو اس کا علم نہیں پس اگر عورت نے اس کی تصدیق کی تو اس کی عدت کی ابتداء اسی وقت سے ہوگی۔

اور دلیل اس پر یہ ہے باہمی اتفاق کر لینے کی تہمت دور ہو سکے یعنی ممکن ہے کہ میاں بیوی نے طلاق اور انقضائے عدت پر اتفاق کر

یہ ہوتا کہ شوہر اپنے لئے دین کا اقرار کرے یا وصیت کر دے پس اس تہمت کو دور کرنے کے لئے اقرار سے وقت سے اس کی عدت کا اعتبار کیا جائے گا۔

عدت نکاح فاسد میں تفریق کے بعد سے ہوگی یا جب واطی نے ترک واطی پر عزم کر لیا امام زفر کا نقطہ نظر

والعدة فی النکاح الفاسد عقیب التعریق او عزم الواطی علی ترک وطیہا وقال زفر من احوال الوطیات لان الوطی هو السب الموجب ولما ان کل واطی وجد فی العقد الفاسد یجری محوری الوطیة الواحدة لاستناد الكل الى حکم عقد واحد ولهذا یکتفی فی الكل بمهر واحد فقبل المتاركة او العزم لا تثبت العدة مع حواز وجود غیره ولان التمكن علی وجه الشبهة اقیم مقام حقیقة الوطی لحنانہ ومسائل الحاجة الى معرفة الحکم فی حق غیره

ترجمہ اور عدت نکاح فاسد کی صورت میں تفریق کی بعد سے یا واطی کرنے والے کے ترک واطی پر پختہ ارادہ کرینے سے شروع ہوں اور زفر نے کہا کہ آخری واطی سے شروع ہوگی کیونکہ واطی ہی عدت واجب ہونے کا سبب ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نکاح فاسد میں جتنی بار واطی پائی گئی (سب) ایک واطی کے مرتبہ میں ہے کیونکہ سب کی نسبت ایک ہی عقد کی طرف ہے اور اسی وجہ سے سب میں ایک مہر کافی ہو جاتا ہے پس باہمی جدائی یا ترک واطی کے عزم سے پہلے عدت ثابت نہ ہوگی (کیونکہ) ابھی اس کے غیرے پائے جانے کا امکان ہے اور اس لئے کہ شبہ کے طور پر واطی پر قدرت حقیقی واطی کے قائم مقام ہے کیونکہ واطی ایک امر خفی ہے اور اس کی ضرورت درپیش ہے کہ واطی کرنے والے کے علاوہ دوسرے مرد کے حق میں حکم معلوم ہو۔

تشریح مصنف نے فرمایا کہ نکاح فاسد کی صورت میں عدت کی ابتداء اس وقت سے ہوگی جبکہ حاکم زوجین کے درمیان تفریق کر دے یا واطی ترک واطی کا عزم محکم کرے اور امام زفر نے فرمایا کہ نکاح فاسد میں عدت کی ابتداء آخری واطی سے ہوگی۔

امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ واطی ہی عدت کے واجب ہونے کا سبب ہے اس لئے کہ اگر یہ شخص واطی نہ کرتا تو اس عورت پر عدت واجب نہ ہوتی۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ آخری واطی سے عدت کا زمانہ شروع ہو جائے گا۔

ہماری دلیل یہ ہے کہ ہمیں تسلیم ہے کہ واطی ہی عدت واجب ہونیکا سبب ہے مگر جتنی وطیات عقد فاسد میں پائی گئیں وہ سب ایک ہی کے مرتبہ میں ہیں، کیونکہ تمام وطیات ایک عقد کی طرف منسوب ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ تمام وطیات کی وجہ سے ایک مہر واجب ہوتا ہے۔ پس آخری واطی جس پر عدت کا ترتیب ہو وہ تفریق کر دینے سے ثابت ہوگی یا ترک واطی کا عزم کر لینے سے کیونکہ اس سے پہلے عدت ثابت نہیں ہوگی اس لئے کہ ابھی اس کے غیر یعنی واطی کا پایا جانا ممکن نہیں ہے۔

دلیل ثانی کا حاصل یہ ہے کہ حقیقی واطی ایسا امر خفی ہے جس کا سبب ظاہر یعنی شبہ کے طور پر قدرت علی الوطی موجود ہے اور ہر وہ امر خفی جس کے لئے سبب ظاہر ہو تو وہ سبب ظاہر اس امر خفی کا قائم مقام اور مدار حکم ہوتا ہے جیسے شبہ کے طور پر قدرت علی الوطی حقیقی واطی کے قائم مقام ہے۔ پس جب تک قدرت علی الوطی باقی ہے تو گویا واطی باقی ہے لہذا اس پر قدرت رہتے ہوئے آخری واطی متعین نہیں ہوگی کیونکہ ہر واطی کے بعد قدرت علی الوطی باقی رہتی ہے، اس وجہ سے ہم نے کہا کہ دونوں کے درمیان تفریق یا ترک واطی کا عزم بالجزم ضروری ہے

ترجمہ اور اگر مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی پھر اس کی عدت میں اس سے نکاح کیا اور اس کے ساتھ دخول سے پہلے اس کو طلاق دیدی تو شوہر پر (اس کا) پورا مہر اور عورت پر مستقل عدت واجب ہے اور یہ ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے امام محمد نے کہا کہ شوہر پر نصف مہر واجب ہے اور عورت پر پہلی عدت پوری کرنا واجب ہے کیونکہ کی طلاق قبل ادخول ہے پس پورے مہر کو واجب نہیں کریگا اور نہ جدید عدت واجب ہوگی اور پہلی عدت کو پورا کرنا تو وہ طلاق اول کی وجہ سے واجب ہے مگر یہ کہ دوسرے نکاح کا حال ظاہر نہیں ہوا۔ پس جب (دوسرا نکاح) دوسری طلاق سے دور ہو گیا تو طلاق اول کا حکم ظاہر ہو گیا جیسے کسی نے اپنی ام و مد کو خرید پھر اس کو آزاد کر دیا اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت اپنے شوہر کے ہاتھ میں درحقیقت پہلی وطی کی وجہ سے مقبوضہ ہے اور پہلی وطی کا اثر یعنی عدت ابھی باقی ہے پس جب اس نے جدید نکاح کیا حالانکہ وہ اس کے قبضہ میں ہے تو قبضہ دوسرے نکاح کے قبضہ واجب کا قائم مقام ہو گیا جیسے غصب اس شیء مغصوب کو خریدتا ہے جو اس کے قبضہ میں ہے تو یہ غاصب مشتری محض عقد کی وجہ سے قبضہ کرنے والا ہو جائے گا۔

پس اس (بیان) سے ظاہر ہو گیا کہ یہ طلاق بعد الدخول ہے اور امام زفرؒ نے کہا کہ اس عورت پر بالکل عدت واجب نہیں ہے کیونکہ پہلی عدت نکاح ثانی کی وجہ سے ساقط ہو گئی سو وہ نہیں لوٹے گی اور دوسری عدت واجب ہی نہیں ہوئی اور اس کا جواب وہی ہے جو ہم بیان کر چکے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد نے اپنی بیوی کو طلاق بائن دیدی پھر اس کی عدت میں دوبارہ اس سے نکاح کیا اور وطی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہی اس کو طلاق دیدی تو اس بارے میں علمائے احناف کا اختلاف ہے، چنانچہ شیخین کے نزدیک دوسرے نکاح اور طلاق کی وجہ سے شوہر پر پورا مہر واجب ہوا گا اور عورت پر مستقل دوسری عدت واجب ہوگی اور امام محمدؒ کے نزدیک شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا اور عورت پر پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہے اور امام زفرؒ کے نزدیک شوہر پر نصف مہر واجب ہے اور عورت پر بالکلیہ عدت واجب نہیں ہے نہ پہلی اور نہ دوسری۔

یہ مسئلہ ایک ضابطہ پر موقوف ہے، ضابطہ یہ ہے کہ نکاح اول میں عورت کے ساتھ دخول نکاح ثانی میں دخول شمار ہوگا یا نہیں اس بارے میں امام محمدؒ کا قول یہ ہے کہ نکاح اول میں دخول نکاح ثانی میں دخول شمار نہیں ہوگا اور شیخین کے نزدیک نکاح اول میں دخول نکاح ثانی میں بھی دخول شمار ہوگا۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ نکاح ثانی کے بعد جو طلاق دی گئی ہے وہ وطی اور خلوت صحیحہ سے پہلے ہے اور طلاق قبل الوطی اور قبل الخلوت کی صورت میں نہ شوہر پر پورا مہر واجب ہوتا ہے اور نہ ہی عورت پر عدت واجب ہوتی ہے اس لئے اس صورت میں شوہر پر نصف مہر واجب ہوگا نہ کہ کل مہر، اور عورت پر جدید عدت واجب نہیں ہوگی، بلکہ پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہے۔

رہی یہ بات کہ پہلی عدت کا پورا کرنا کیوں واجب ہے؟ تو اس کا جواب یہ ہے کہ طلاق اول کی وجہ سے عدت واجب ہوئی تھی مگر نکاح ثانی کیا تو اس کا حکم ظاہر نہیں ہوا۔ پس جب اس عورت کو بغیر دخول کے دوسری بار طلاق دی تو نکاح ثانی معدوم ہو گیا اور ایسا ہو گیا گویا دوسرا نکاح ہوا ہی نہیں ہے۔ لہذا طلاق اول کا حکم ظاہر ہو گیا اور اس عورت پر پہلی عدت کا پورا کرنا واجب ہو گیا اور اس کی مثال ایسی ہے جیسے ایک شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا اور اس باندی سے بچہ پیدا ہوا پھر اس شخص نے اپنی اس منکوحہ باندی کو اس کے مولیٰ سے خرید لیا، پھر اس کو آزاد کیا تو اس معتقہ باندی پر تین حیض واجب ہیں، دو حیض زوال نکاح کی وجہ سے اور ایک حیض آزاد ہونے کی وجہ

سے، اس لئے کہ جب اس شخص نے اپنی منکوحہ باندی کو خریدا

تو نکاح فاسد ہو گیا اور اس باندی پر دو حیض بطور عدت واجب ہو گئے۔ چنانچہ اس باندی کا نکاح کسی دوسرے سے جائز نہیں تا وقتیکہ عدت کا زمانہ گزر جائے۔ مگر خود اس کے حق میں عدت کا حکم ظاہر نہیں ہوا کیونکہ ماخ عدت یعنی ملک یمن موجود ہے پس جب اس کو آزاد کر دیا تو ماخ عدت زائل ہو گیا اس وجہ سے اب خود اس کے حق میں بھی عدت کا حکم ظاہر ہوگا، لہذا دو حیض بطور عدت کے فساد نکاح کی وجہ سے واجب ہوں گے اور اس میں اس کو سوگ منانا لازم ہوگا اور تیسرا حیض آزاد ہونے کی وجہ سے واجب ہوگا اور اس میں سوگ لازم نہیں ہوگا۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت درحقیقت پہلی وطی کی وجہ سے اپنے شوہر کے ہاتھ میں مقبوضہ ہے اور بھی تک وطی اولی کا اثر حتیٰ عدت بھی باقی ہے پس جب شوہر نے عدت کے زمانہ میں تجدید نکاح کیا درنحالیکہ وہ عورت نکاح اول میں دخول کی وجہ سے مقبوضہ ہے تو وہ قبضہ جو نکاح اول میں دخول کی وجہ سے تھا اس دوسرے نکاح کے قبضہ واجبہ کے قائم مقام ہو جائے گا۔ پس جب اس کو طلاق دی تو ایب ہو گیا گویا اس نے اس کو نکاح ثانی میں بھی دخول کے بعد طلاق دی ہے اس وجہ سے شوہر پر پورا مہر اور عورت پر مستقلاً دوسری عدت واجب ہوگی اور اس کی نظیر یہ ہے کہ غصب نے مالک سے اس شئی مغصوب کو خریدا جو غصب کے قبضہ میں ہے تو اس صورت میں غصب محض عقد بیع کی وجہ سے قبضہ کرنے والا ہو گیا۔ کسی جدید قبضہ کی ضرورت نہیں کیونکہ جو قبضہ حالت غصب میں ہی اس قبضہ کے قائم مقام ہو گیا جو بیع کی وجہ سے واجب ہوا ہے پس ثابت ہو گیا کہ نکاح ثانی کے بعد طلاق بعد الدخول ہے نہ قبل الدخول۔

امام زفر کی دلیل یہ ہے کہ نکاح ثانی کی وجہ سے عدت اولی ساقط ہو گئی ہے لہذا وہ لوٹ کر نہیں آئے گی۔ اس لئے کہ قاعدہ ہے الساقط لا یعود اور عدت ثانیہ واجب نہیں ہوگی کیونکہ نکاح ثانی کے بعد طلاق قبل الدخول، تنہا ہوئی ہے اور طلاق قبل الدخول کی وجہ سے عورت پر عدت واجب نہیں ہوتی۔ امام زفر کی دلیل کا جواب سابق میں گذر چکا، ملاحظہ فرمایا جائے۔

ذمی نے ذمیہ کو طلاق دی عدت لازم نہیں اسی طرح جب حربیہ دارالاسلام کی طرف نکلی

واذا طلق الذمی الذمیة فلا عدة علیہا وكذا اذا خرجت الحربیة الینا مسلمة فان تزوجت جازالا ان تكون حاملا وهذا كله عندابی حنیفة وقال علی الذمیة العدة اما الذمیة فالاختلاف فیہا نظیر الاختلاف فی نکاحهم محارمهم وقد بینا فی کتاب النکاح وقول ابی حنیفة فیما اذا كان معتقدهم انه لا عدة علیہا واما المهاجرة فوجه قولهما ان الفرقة لو وقعت بسبب اخروجت العدة فكذابسبب التباين بخلاف ما اذا هاجر الرجل وترکها لعدم التبلیغ وله قوله تعالى لا جناح علیکم ان تنکحوهن ولان العدة حیث وجبت كان فیها حق بنی ادم والحربی ملحق بالجماد حتی كان محلالا لملک الا ان تكون حاملا لان فی بطنها ولد اثابت النسب و عن ابی حنیفة انه یجوز نکاحها ولا یطأها کالجبلی من الزناء والاول اصح

ترجمہ۔ اور اگر ذمی نے ذمیہ کو طلاق دی تو ذمیہ عورت پر عدت نہیں ہے اور ایسے ہی اگر حربیہ عورت مسلمان ہو کر ہمارے (ملک میں) نکل آئی (تو اس پر عدت نہیں) چنانچہ اگر اس نے نکاح کیا تو جائز ہے مگر یہ کہ حاملہ ہو اور یہ سب امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ اس عورت پر اور ذمیہ پر عدت واجب ہے۔

بہر حال ذمیہ تو اس کے بارے میں اختلاف کی نظیر ہے جو ذمیوں کا اپنی محارم کے ساتھ نکاح کرنے کے بارے میں ہے اور ہم اس کو

کتاب النکاح میں بیان کر چکے اور ابوحنیفہ کا قول اسی صورت میں ہے کہ جب ذمیوں کا اعتقاد یہ ہو کہ ذمیہ مطلقہ پر عدت نہیں ہے اور رہتی مہاجرہ (یعنی جو مسلمان ہو کر دارالاسلام کی طرف ہجرت کر آئی) تو اس کے بارے میں صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ جدائی امر کی دوسرے سبب سے واقع ہوتی تو عدت واجب ہوتی۔ اسی طرح دارالفکر چھوڑ کر دارالاسلام میں چلے آئے سے جو جدائی واقع ہوئی (اس میں بھی عدت واجب ہوگی) برخلاف اس کے جب مرد نے ہجرت کی اور عورت کو (دارالحرب) میں چھوڑا۔ (تو اس پر عدت نہیں) کیونکہ اس کو حکم شرع نہیں پہنچا ہے۔

اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا لا جناح علیک ان تنکحواھن یعنی تم پر گناہ نہیں ہے کہ اس سے نکاح کرو۔

اور اس لئے کہ جہاں عدت واجب ہوتی ہے اس میں آدمی کا حق ہوتا ہے اور حربی جہاد کے ساتھ ملحق ہے حتیٰ کہ وہ سبیت کا قتل ہو سکتا ہے مگر یہ کہ وہ حاملہ ہو کیونکہ اس کے پیٹ میں ثابت النسب بچہ ہے اور ابوحنیفہ سے روایت ہے کہ اس حاملہ سے نکاح جائز ہے اور اس سے وطی نہ کرے، جیسے حاملہ من الزنا اور قول اول اصح ہے۔

تشریح اس عبارت میں دو صورتیں مذکور ہیں ایک یہ کہ ذمی مرد نے اپنی ذمیہ بیوی کو طلاق دی دوم یہ کہ حربیہ عورت مسلمان ہو کر دار الفکر یا دارالاسلام کی طرف نکل آئی، تو ان دونوں صورتوں میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک عورت پر عدت واجب نہیں ہے۔ چنانچہ اگر یہ عورت نکاح کر لے تو شرعاً درست ہے لیکن اگر یہ عورت حاملہ ہو تو نکاح جائز نہیں ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ دونوں صورتوں میں عورت پر عدت واجب ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ذمیہ عورت پر عدت کے وجوب اور عدم وجوب میں امام صاحب اور صاحبین کا اختلاف ایسا ہے جیسا کہ نکاح محارم میں تھا اور یہ اختلاف بالذکر لائل باب نکاح اہل الشرک میں گذر چکا۔ یہ خیال رہے کہ امام صاحب کا قول اس صورت میں ہے جبکہ اہل ذمہ کا اعتقاد یہ ہو کہ ذمیہ مطلقہ پر عدت نہیں ہوتی۔

اور رہی وہ عورت جو دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آگئی تو اس کے بارے میں صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ اگر دارالاسلام میں تباہین و آزارین کے علاوہ اور کسی سبب سے فرقت واقع ہوئی مثلاً طلاق کی وجہ سے یا موت کی وجہ سے تو بالاتفاق عدت واجب ہوتی پس ایسے ہی جب تباہین و آزارین یعنی عورت کے دارالاسلام میں آنے سے فرقت واقع ہوئی تو بھی عدت واجب ہوگی۔ البتہ اگر مرد کے دارالحرب سے ہجرت کر کے دارالاسلام میں آگیا اس کی بیوی دارالحرب میں مقیم رہی تو اس صورت میں عورت پر عدت واجب نہیں ہوگی کیونکہ دارالحرب میں اس کو شریعت کا حکم نہیں پہنچا ہے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا ہے، لا جناح ان تنکحواھن پوری آیت اس طرح ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ مَهَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اللَّهُ أَعْلَمَ بِإِيمَانِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى الْكُفَّارِ لَا مِنْ حِلٍّ لَهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَآتُوهُنَّ مَا الْفُقَرَاءُ وَلَا حُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَنْ تَنْكَحُوهُنَّ إِذَا اتَّيَمُّوهُنَّ اجُورَهُنَّ الْآيَةُ (سورۃ ممتحنہ)

اے ایمان والو! جب تمہارے پاس مسلمان عورتیں (دارالحرب سے) ہجرت کر کے آئیں تو تم ان کا امتحان کر لیا کرو ان

کے ایمان کو اللہ ہی خوب جانتا ہے پس اگر ان کو (اس امتحان کی رو سے) مسلمان سمجھو تو ان کو کفار کی طرف واپس نہ لے
(کیونکہ) نہ تو وہ عورتیں ان کافروں کے لئے حلال ہیں اور نہ وہ کافران عورتوں کے لئے حلال ہیں اور ان کا یہ ہے
جو کچھ خرچ کیا ہو وہ ان کو ادا کر دو اور تم کو ان عورتوں سے نکاح کر لینے میں پتہ نہ ہو کہ جب یہ تم ان کے مہر ان کو

اپنے پاس لے

اس آیت سے استدلال اس طرح ہو گا اللہ نے مہاجرہ عورتوں کے ساتھ نکاح کرنے کی مصلحت اباحت دی ہے پہلے پہل
جناب علیکم ان تنکحوا هن پس اگر اس نکاح کی اجازت عدت گزرنے کی بعد سے ساتھ مقید یا کیا تو نص قرآنی پر مبنی ہے
لازم آئے گا جو صحیح نہیں ہے اور دلیل عقلی یہ ہے کہ عدت جہاں بھی ہوگی اس میں آدمی کا حق ہوتا ہے بیوئے عورت پر عدت تو بہت سے پانی کی
حفاظت کے لئے واجب ہوتی ہے یہی وجہ ہے کہ طلاق قبل از دخول کی صورت میں عورت پر عدت واجب نہیں ہوتی اور حربی کا فرقتوں
اور بہائم کے مشابہ ہے حتیٰ کہ اس پر رقیق ثابت ہو جاتی ہے اور اس کو ہزار میں چاروں کی طرح فروخت یا جاتا ہے پس جب حربی سے
ساتھ ملحق ہے تو اس کا پانی قابل احترام نہیں لہذا اس کی حفاظت بھی نہیں کی جائے گی اور جب اس کے پانی کی حفاظت واجب نہ ہو تو اس
کی بیوی پر عدت بھی واجب نہیں ہوگی۔

ہاں اگر حربی کی بیوی حاملہ ہو تو وضع حمل سے پہلے اس کے ساتھ نکاح کرنا جائز نہیں کیونکہ اس کے پیٹ میں بچہ ہوگا۔ ثابت
النسب ہے اور فراش موجود ہے اب اگر اس کو نکاح کی اجازت دیدی جائے تو جمع بین الفرائض لازم آئے گا حالانکہ شرعاً جمع بین
الفرائض ممنوع ہے۔

امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مہاجرہ حاملہ کے ساتھ نکاح جائز ہے البتہ وطی کرنا جائز نہیں، جیسا کہ امام مالک سے
ساتھ نکاح صحیح ہے مگر وطی کرنا صحیح نہیں ہے اور قول اول یعنی عدم جواز نکاح کا قول زیادہ صحیح ہے کیونکہ حمل من الزنا کا نسب ثابت نہیں ہے
اور یہاں حربی سے نسب ثابت ہے لہذا اس کو حاملہ من الزنا پر قیاس کرنا درست نہیں۔ واللہ اعلم بالصواب

مبتوتہ اور متوفی عنہا زوجہا جب بالغہ مسلمہ ہو تو اس پر سوگ ہے

فصل قال وعلى المبتوتة والمتوفى عنها زوجها اذا كانت بالغه مسلمة الحداد اما المتوفى عنها زوجها فمدبر له
عليه السلام لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر ان تحد على ميت فوق ثلاثة ايام الا على روحها اربعة اشهر
وعشرا واما المبتوتة فمدھبنا وقال الشافعي لا حداد عليها لانه وجب اظهار التأسف على فوت روح وهي
بعهد هالي مماته وقد اوحشها بالاباة فلا تأسف بفوته ولما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نبى المصعد
ان تختضب بالحناء وقال الحناء طيب ولانه يجب اظهار التأسف على فوت نعمة الكاح الذي هو سب
لصونها وكفاية مؤنھا والابانة اقطع لها من الموت حتى كان لها ان تغسله ميتا قبل الابانة لا بعدھا

ترجمہ قد درئی نے کہا جس عورت کی اپنے شوہر سے قطعی جدائی ہوئی (خواہ بیک طلاق یا بسہ طلاق یا تخیع) اور جس عورت کو شوہر
اس کا شوہر مر گیا تو اس پر سوگ رکھنا واجب ہے جب وہ مسلمان بالغہ ہو۔ بہر حال متوفی عنہا زوجہا تو اس لئے کہ حضور ﷺ نے کہ

جو عورت اللہ اور روز قیامت پر ایمان رکھے اس کو حلال نہیں ہے کہ تین دن سے زیادہ کسی مرد پر سوگ کرے سوائے اپنے شوہر کے کہ اس پر چار ماہ دس یوم (سوگ کرے) اور رہی مہوتہ تو یہ ہمارا مذہب ہے اور امام شافعی نے فرمایا کہ اس پر سوگ لازم نہیں ہے۔ کیونکہ سوگ کرنا تو ایسے شوہر کے فوت ہونے پر تا سفا ظاہر کرنے کے لئے ہوتا ہے جس نے اپنے مرنے تک اس عورت کا معاہدہ پورا کیا ہو حالانکہ اس شخص نے جدا کر کے اس کو وحشت میں ڈال دیا تو اس کی جدائی پر سوگ سے تا سفا لازم نہیں ہے اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جس میں روایت کیا گیا کہ آنحضرت ﷺ نے معتدہ و رنگ حنا استعمال کرنے سے منع فرمایا کہ حنا خوشبو ہے اور اس سے کہ سوگ اس نعمت نکاح کے فوت ہونے پر تا سفا ظاہر کرنے کے لئے واجب ہوتا ہے جو اس عورت کی حفاظت اور اس کی ضروریات کی کفایت کا سبب تھا اور جدائی واقع ہونا عورت کے حق میں شوہر کے مرنے سے زیادہ گھبراہٹ کی چیز ہے چنانچہ جدائی سے پہلے وہ اپنے مرد اور شوہر کو غسل دے سکتی ہے نہ کہ جدائی کے بعد۔

تشریح مابقی میں نفس وجوب عدت اور کیفیت وجوب عدت و بیان کیا گیا ہے اور کن عورتوں پر عدت واجب ہوگی اور کن پر نہیں اس کو بیان کیا گیا ہے۔ اس فصل میں مصنف ہدایہ ان چیزوں کو ذکر کریں گے جن کا کرنا معتدات پر واجب ہے اور جن کا نہ کرنا واجب ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ مہوتہ یعنی وہ عورت جس سے حق رجعت منقطع ہو گیا ہو خواہ تین طلاقیں دی گئی ہوں یا ایک طلاق یا نئے واقع کی گئی ہو یا خلع کیا گیا ہو اور وہ عورت جس کا شوہر وفات پا گیا ہو اگر یہ مسلمان بالغہ ہیں تو ان پر سوگ کرنا واجب ہے۔

متوفی عنہا زوجہا پر سوگ واجب ہونے میں رسول اللہ ﷺ کی حدیث ہے آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو عورت اللہ اور قیامت کے دن پر ایمان لائی اس کے لئے کسی میت پر تین دن سے زیادہ سوگ کرنا حلال نہیں ہے سوائے اس کے کہ اپنے شوہر پر چار ماہ دس روز تک سوگ کر سکتی ہے۔

اور رہی مہوتہ تو اس پر سوگ کا واجب ہونا ہمارا مذہب ہے ورنہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اس پر سوگ کرنا واجب نہیں ہے۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ سوگ ایسے شوہر کے فوت ہونے پر افسوس ظاہر کرنے کے لئے ہوتا ہے جس نے اپنی موت کے وقت تک اپنا معاہدہ پورا کیا ہو۔ حالانکہ اس مرد نے اس کو بائید کرنے کی وجہ سے وحشت میں مبتلا کر دیا ہے بہذا اس ناق کے فوت ہونے پر کوئی افسوس نہیں ہوگا۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ آنحضرت ﷺ نے معتدہ عورت کو رنگ حنا استعمال کرنے سے منع فرمایا ہے اور فرمایا کہ حنا خوشبو ہے اس حدیث کی راوی حضرت ام سلمہؓ ہیں اور اس حدیث میں معتدہ وفات اور معتدہ غیر وفات کی تفصیل نہیں کی گئی ہے پس معلوم ہوا کہ مطلقاً معتدہ پر سوگ کرنا واجب

ہے۔ معتدہ وفات ہو یا معتدہ غیر وفات ہو۔ اسی کے ہم معنی ایک اور روایت ام مٹھاوی نے نقل کی ہے جس کی سند حماد بن ابراہیم لکھتی ہے اغاظ حدیث یہ ہیں قال المطلقة والمحتلعة والمتوفى عنها زوجها والملاعة لا يختص ولا يتطین ولا یلبس ثوبا مصبوغا ولا یخرجن من بیوتھن۔ یعنی فرمایا کہ مطلقہ اور جس سے خلع کیا گیا ہے اور جس کا شوہر مر گیا اور جس سے لعان کیا گیا ہے یہ سب عورتیں خضاب نہ کریں اور نہ خوشبو لگائیں اور نہ رنگ ہوا کپڑا پہنیں اور نہ اپنے گھروں سے نکلیں۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ مہوتہ کو متوفی عنہا زوجہا کے ساتھ لاحق کر دیا جائے اور تقریر یہ کی جائے کہ متوفی عنہا زوجہا پر سوگ واجب ہونے

پر نفص وارد ہوئی ہے جیسا کہ ابھی حدیث گذری ہے اور سوگ واجب ہونے کی وجہ اس نعمت کی فوت ہونے پر اظہار افسوس کرنا ہے جو اس عورت کی حفاظت اور ضروریات کی کفایت کا سبب ہے اور بینونت واقع ہونا عورت کے حق کو شوہر کی موت سے زیادہ قطع کرنے والا ہے کیونکہ نکاح کا حکم وفات کے بعد عدت گزارنے تک باقی رہتا ہے یہی وجہ ہے کہ عورت اپنے مردہ شوہر کو باندھ کر نہ سٹے پہلے غسل دے سکتی ہے مگر باندھ کرنے کے بعد اگر مر گیا تو اس کو یہ عورت غسل نہیں دے سکتی۔ پس جب متوتہ کو متوفی عنہا زوجہا کے ساتھ احق مرد یہ تو جو حکم متوفی عنہا زوجہا کا ہے وہی متوتہ کا ہوگا یعنی دونوں پر سوگ کرنا واجب ہے۔

حداد کا مصداق

والحداد ويقال الاحداد وهما الغتان ان تترك الطيب والزينة والكحل والدهن المطيب وغير المطيب الا من عذر وفي الجامع الصغير الامن وجع والمعنى فيه وجهان احدهما ما ذكرنا من اظهار التأسف والثاني ان هذه الاشياء دواعى الرغبة فيها وهى ممنوعة عن السكاح فنجتسها كيلا تصير ذريعة الى الوقوع فى المحرم وقد صح ان السبي عليه السلام لم يأذن للمعتدة فى الاكتمال والدهن لا يعرى عن نوع طيب وفيه زينة الشعر ولهذا يمنع المحرم عنه قال الامن عذر لان فيه ضرورة والمراد الدواء لا الزينة ولو اعادت الدهن فخافت وجعا فان كان ذلك امرا ظاهرا يباح لها لان الغالب كالواقع وكذا البس الحرير اذا احتاجت اليه لعذر لا باس به ولا تختضب بالحناء لماروينا ولا تلس ثوبا مصبوغا بعصفر ولا بزعفران لانه يفوح منه رائحة الطيب

ترجمہ اور حداد اور کہا جاتا ہے احداد یہ دونوں لغتیں ہیں (یہ ہے کہ) عورت خوشبو لگانا اور زینت کرنا اور سرمہ لگانا اور تیل لگانا خواہ خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو ہو سب چھوڑ دے مگر عذر کی وجہ سے اور جامع صغیر میں ہے کہ مگر دکھ درد کی وجہ سے اور سوگ کرنے میں تیل، میل، طرح مفہوم ہے۔ اول وہ جو ہم نے ذکر کر دیا یعنی تأسف ظاہر کرنا، اور دوم یہ کہ ایسی چیزیں اس عورت میں زیادہ رغبت دلاتی ہیں حالانکہ یہ عورت نکاح سے منع کی گئی ہے تو وہ ان چیزوں سے بھی باز رہے تاکہ یہ چیزیں حرام میں پڑ جائے کا ذریعہ نہ ہو جائیں اور یہ بات صحت کو پہنچی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے معتدہ کو سرمہ لگانے کی اجازت نہیں دی اور تیل ایک طرح کی خوشبو سے خالی نہیں ہوتا اور اس میں بالوں کی زینت ہے اسی وجہ سے محرم کو تیل کے استعمال سے منع کیا گیا ہے۔ (اور) قدوریؒ نے کہا الامن عذر تو یہ اس لئے کہ اسی حالت میں ضرورت ہے اور (اس سے) زینت مقصود نہیں (بلکہ) دوا کرنا مراد ہے اور اگر عورت کو تیل لگانے کی عادت ہو پس اس کو درد کا خوف ہو۔ پس اگر یہ امر ظاہر ہے تو اس کو (تیل کا استعمال) مباح ہوگا کیونکہ غالب واقع ہونے کے مانند ہوتا ہے اور ایسے ہی ریشم پہننا جبکہ اس کو ضرورت ہو تو عذر کی وجہ سے کوئی مضائقہ نہیں ہے اور حنا کا رنگ استعمال نہ کرے، اس دلیل کی وجہ سے جو ہم روایت کر چکے اور نہ ایسا کپڑا پہنے جو کسم یا زعفران سے رنگا ہو کیونکہ اس سے خوشبو اڑتی ہے۔

تشریح۔ حداد بمعنی سوگ میں دوسری لغت احداد ہے اول نصر اور نہ سے ہے اور ثانی افعال سے۔ بہر حال عورت کا سوگ یہ ہے کہ وہ خوشبو لگانا اور زینت کرنا اور سرمہ لگانا اور تیل لگانا خواہ خوشبودار ہو یا بغیر خوشبو کا ہو سب چھوڑ دے۔ اس کوئی عذر ہو اور جامع صغیر کے بیان کے مطابق درد وغیرہ ہو تو ان چیزوں کے استعمال کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ان چیزوں کو

چھوڑنے کے وجوب پر دو دہائیاں ہیں، ایک تو وہ جس کو ہم پہلے مسد میں ذکر کر چکے ہیں یعنی نکاح جیسی نعمت کے زائل ہونے پر اظہار
تأسف اور دوسری دلیل یہ ہے کہ یہ چیزیں عورت کی طرف رغبت بڑھاتی ہیں تاکہ جب تک عورت عدت میں ہے تو اس کو نکاح سے باز
رکھا گیا ہے۔ لہذا خدا کے واسطے معتدہ ان چیزوں سے اجتناب کرے تاکہ یہ چیزیں فعل حرام میں مبتلا ہونے کا ذریعہ نہ بن جائیں۔

اور بطریق صحت ثابت ہے کہ ایک معتدہ نے حضور ﷺ سے سرمہ لگانے کی اجازت چاہی تو آپ ﷺ نے اس کو اجازت نہیں دی۔

اور ام سلمہ سے روایت ہے انہا قالت امرأة الى رسول الله ﷺ وقالت ان روح استى توفى وقد اشتكت عينها
افنك حلها فقال رسول الله ﷺ لا مروتين او ثلاثا ام سلمة تہا کہ ایک عورت حضور ﷺ سے پاس آئی اور کہا کہ میرے داماد
وفات ہو گئی اور اس کی معتدہ وفات آشوب چشم میں مبتلا ہو گئی یہ اس کی آنکھوں میں سرمہ ڈالیں تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ نہیں، یہ کلمہ
دو مرتبہ فرمایا تین مرتبہ۔ اس حدیث سے بھی ثابت ہوتا ہے کہ معتدہ ان چیزوں کو ترک کر دے۔

اور تیل کا استعمال اس لئے ممنوع ہے کہ تیل میں بھی ایک گونہ خوشبو ہوتی ہے اور تیل سے باؤں کی آرائشی بھی ہوتی ہے اسی وجہ سے
محرم کو تیل کے استعمال سے منع کیا گیا ہے۔

قدوری کے قول الامن بذریعہ جامع صغیر کے بیان کے مطابق الامن وجع کا مطلب یہ ہے کہ معتدہ عورت کے لئے سرمہ اور تیل کا
استعمال دواء جائز ہے نہ کہ آرائش کے طور پر اور اگر عورت تیل لگانے کی عادی ہے اور اس کو ڈر ہے کہ اگر تیل لگانا چھوڑ دیا تو سر میں درد ہو
جائے گا تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ اگر غالب گمان ہے کہ تیل کے استعمال نہ کرنے سے بیمار ہو جائے گی تو غالب کو واقع کے مانند قرار
دے کر اس کی اجازت دیدی جائے گی ورنہ نہیں۔ اسی طرح نذر کی وجہ سے ریشم کا کپڑا پہننے میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے اور ام ما
ملک نے معتدہ کو سیاہ ریشم کا کپڑا پہننے کی اجازت دی ہے۔

امام قدوسی نے کہا کہ حق، (مہندی) کا رنگ بھی استعمال نہ کرے۔ دلیل مذکورہ روایت ہے، در معتدہ سم، در زعفران میں رنگا ہوا
کپڑا بھی نہ پہنے۔ کیونکہ اس سے بھی ایک قسم کی خوشبو پھوٹتی ہے۔ اس کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جسکو مالک، نسائی اور ابو داؤد
نے روایت کیا ہے عن ام سلمہ قالت قال النبی ﷺ لا تلبس المتوفی عنها زوجها المعصر من الشیاب ولا الممشقة
ولا الحلی ولا تختضب ولا تکتحل۔ یعنی ام سلمہ نے کہا کہ نبی ﷺ نے فرمایا کہ متوفی عنہا زوجہا المعصر من الشیاب ولا الممشقة
گیر و رنگ کے کپڑے پہنے اور نہ زیور پہنے اور نہ خضاب کرے اور نہ سرمہ لگائے۔

کافرہ پر سوگ منانا نہیں ہے

قال ولا حداد علی کافرة لانها غیر مخاطبة بحقوق الشرع ولا علی صغیرة لان الخطاب موضوع علیها و علی
الامة الاحداد لانها مخاطبة بحقوق الله تعالیٰ فیما لیس فیہ ابطال حق المولیٰ بخلاف المنع من الحروح لان
فیہ ابطال حقہ و حق العبد مقدم لحاجتہ

ترجمہ۔ قدوری نے فرمایا کہ کافرہ عورت پر سوگ نہیں ہے کیونکہ وہ شرعی حقوق کے ساتھ منجرب نہیں ہوئی اور صغیرہ پر بھی سوگ نہیں ہے
اس لئے کہ اللہ کا خطاب اس پر سے اٹھالیا گیا ہے اور باندی پر سوگ کرنا واجب ہے کیونکہ وہ اللہ کے حقوق کے منجرب ہے جن میں مولیٰ کا

حق باطل نہیں ہوتا بخلاف باہر جانے کی ممانعت کیونکہ اس میں مومن کا حق باطل ہو جاتا ہے اور بندہ کا حق اس کی حاجت کی وجہ سے مقدم یا گھٹا ہے۔

تشریح..... اس عبارت میں ان معتدات کا ذکر کیا ہے جن پر سوگ واجب نہیں ہے چنانچہ فرمایا کہ کافر عورت پر سوگ نہیں ہے، نیز یہ ہے کہ کافر حقوق الہی کی مخاطب نہیں ہے اور سوگ اللہ کے حقوق میں سے ہے چنانچہ حضور ﷺ کی حدیث لا یحل لامرأة تسومن بالله والیوم الآخر میں اسی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔ البتہ ام مہلک اور ام شافعی نے فرمایا کہ کافر عورت پر بھی سوگ واجب ہے ورنہ غیرہ پر بھی سوگ نہیں ہے۔ کیونکہ خطاب الہی کو اس پر سے اٹھایا گیا ہے۔ یعنی وہ خطاب الہی میں داخل ہی نہیں ہونی اور ام مہلک اور ام شافعی کے نزدیک اس پر بھی سوگ واجب ہے۔

اور باندی اگر عدت و فاقہ یا طلاق بائن کی عدت میں ہو تو اس پر بھی سوگ کرنا واجب ہے۔ بوند باندی ان تمام حقوق شرعی کی مخاطب ہوتی ہے جن میں اس کے مولیٰ کا حق باطل نہ ہوتا ہو اور سوگ کرنا ایسی ہی چیز ہے جس میں سبکے مومن کا حق باطل نہیں ہوتا ہے۔ اور برخلاف گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کے۔ یعنی باندی کو عدت کے زمانہ میں گھر سے باہر نکلنے کی اجازت حاصل ہوتی ہے۔ کیونکہ گھر سے باہر نکلنے کی ممانعت کی صورت میں مومن کا حق استحدام باطل ہو جاتا ہے اور چونکہ مولیٰ ایک بندہ محتاج ہے۔ چنانچہ اس کو اپنی باندی سے خدمت لینے کی حاجت پڑتی ہے تو اس کی حاجت کو حق شرع پر مقدم کیا۔

ام ولد کی عدت میں اور نکاح فاسد کی عدت میں سوگ نہیں

قال و لیس فی عدة ام الولد ولا فی عدة النکاح الفاسد احدا لانہما فاقاتہا نعمة النکاح لتظهر التاسف والاباحة اصل

ترجمہ۔ اور ام ولد کی عدت میں اور نکاح فاسد کی عدت میں سوگ نہیں ہے۔ کیونکہ ان عورتوں میں سے کسی کی نعمت نکاح زائل نہیں ہوئی ہے۔ تاکہ افسوس کرنا ظاہر ہوتا اور مباح ہونا اصل ہے۔

تشریح۔ اگر ام ولد کے مولیٰ نے ام ولد کو آزاد کیا یا مومن مر گیا تو ام ولد پر اس کی عدت میں سوگ واجب نہیں ہے اور اگر کوئی عورت نکاح فاسد میں جدا ہوئی تو اس کی عدت میں بھی سوگ نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ سوگ واجب ہوتا ہے نعمت نکاح زائل ہونے کی وجہ سے اور یہاں ان عورتوں میں سے کسی کی نعمت نکاح زائل نہیں ہوئی۔ تاکہ سوگ سے اس کا اظہار واجب ہوتا اور اصل یہ ہے کہ عورت اپنے آپ کو آراستہ کرے۔ یعنی سوگ نہ کرے۔ اسلئے حکم اپنی اصل پر باقی رہے گا۔

معتدہ کو خطبہ دینا غیر منسب ہے تعریف میں کوئی حرج نہیں

ولا ینبغی ان تخطب المعتدہ ولا باس بالتعريض فی الخطبة لقوله تعالیٰ ولا جناح علیکم فیما عرضتم بہ من خطبة النساء الی ان قال ولكن لاتواعدوهن سرا الا ان تقولوا قولا معروفا قال علیہ السلام السر النکاح وقال ابن عباس التعريض ان يقول انی ارید ان اتزوج وعن سعید بن جبیر فی القول المعروف انی فیک لراغب وانی ارید ان تجتمع

ترجمہ اور معتدہ کو متعنی کا پیغام دینا منسب نہیں اور متعنی کی تعریف کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے۔
 وَلَا جُنَاحَ ۥ عَلَیْکُمْ فِیۤ اٰیَۃِ النِّكَاحِ ۚ اَلَا یَکْفِیۤکُمْ اَنَّ یُؤْخَذَ بَیِّنَۃً مِّنْکُمْ اَوْ اَمْرًا مِّنْکُمْ ۚ وَیُؤْخَذَ بَیِّنَۃً مِّنْکُمْ اَوْ اَمْرًا مِّنْکُمْ ۚ وَیُؤْخَذَ بَیِّنَۃً مِّنْکُمْ اَوْ اَمْرًا مِّنْکُمْ ۚ
 دل میں (ارادۂ نکاح کو) پوشیدہ رکھو۔ اللہ تعالیٰ کو یہ بات معلوم ہے کہ تم ان عورتوں کا (ضرور) ذکر مذکور کرو گے۔ لیکن ان سے نکاح کا
 وعدہ (اور گفتگو) مت کرو۔ مگر یہ کہ کوئی بات قعدے کے موافق کہو۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سر (معنی) نکاح ہیں اور ابن عباسؓ نے
 کہا کہ تعریف یہ ہے کہ کہے میں چاہتا ہوں کہ نکاح کروں اور قول معروف میں سعید بن جبیر سے روایت ہے کہ مجھے یہی رغبت ہے اور
 میں چاہتا ہوں کہ ہم (یکجا) جمع ہو جاویں۔

تشریح امام ابو الحسن قدوری فرماتے ہیں کہ معتدہ عورتوں کو متعنی کا پیغام دینا منسب نہیں ہے۔ اسلئے کہ ارشاد خداوندی سے وَلَا
 تَعْمَدُوا عَقْدَةَ النِّكَاحِ حَتّٰی یُبْلَغَ الْکِتَابُ اَجَلَهُ یعنی (معتدہ عورتوں کے ساتھ) عقد نکاح کا وعدہ مت کرو۔ یہاں تک کہ مدت کا
 زمانہ ختم ہو جائے اور متعنی کی تعریف کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔ دلیل خداوند قدوس کا ارشاد ہے وَلَا جُنَاحَ عَلَیْکُمْ فِیۤ مَا عَرَضْتُمْ
 بِهِ مِنْ خُطْبَۃِ النِّسَاءِ ۚ اَلَا یَکْفِیۤکُمْ اَنَّ یُؤْخَذَ بَیِّنَۃً مِّنْکُمْ اَوْ اَمْرًا مِّنْکُمْ ۚ وَیُؤْخَذَ بَیِّنَۃً مِّنْکُمْ اَوْ اَمْرًا مِّنْکُمْ ۚ

تعریف یہ ہے کہ کسی ایسی شے کو ذکر کیا جائے جس سے دوسری چیز پر دست ہو سکے۔ حضور ﷺ نے فرمایا کہ سر کے معنی نکاح کے
 ہیں۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ معتدہ عورتوں سے نکاح کا وعدہ مت کرو۔

حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تعریف یہ ہے کہ کہے میں نکاح کرنا چاہتا ہوں۔ یا کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ مجھے کوئی نیک عورت
 مل جائے۔

سعید بن جبیرؓ نے فرمایا کہ قول معروف یہ ہے کہ یوں کہے کہ میں تیری طرف راغب ہوں یا یوں کہے کہ میں چاہتا ہوں کہ ہم دونوں
 ایک جگہ رہیں۔ یا اس کے ہم معنی کوئی بات کہہ دے۔ مثلاً معتدہ سے کہے کہ تو بڑی خوبصورت ہے، بڑی نیک ہے۔ حاصل یہ ہے کہ
 اشاروں میں سب کچھ کہے مگر نکاح کی تصریح نہ کرے۔

مطلقہ رجعیہ اور متبوتہ کارات اور دن کو گھر سے نکلنا جائز ہے اور متوفی عنہا زوجہا دن کو نکل
 سکتی ہے اور رات کے بعض حصے کو نکل سکتی ہے

وَلَا یَجُوزُ لِلْمَطْلُوقَةِ الرَّجْعِیَّةِ وَالْمَتْبُوتَةِ الْخُرُوجُ مِنْ بَیْتِهَا لَیْلًا وَلَا نَهَارًا وَالْمَتُوفِی عَنْهَا زَوْجُهَا تَخْرُجُ نَهَارًا
 وَبَعْضَ اللَّیْلِ وَلَا تَبِیْتُ فِی غَیْرِ مَنْزِلِهَا مَا الْمَطْلُوقَةُ فَلَقَوْلِهِ تَعَالٰی وَلَا تَخْرُجُوْهُنَّ مِنْ بَیُوتِهِنَّ وَلَا یَخْرُجْنَ اِلَّا اِنْ
 یَاْتِیَنَّ بِفَاحِشَةٍ مَّبِیْنَةٍ قَبْلَ الْفَاحِشَةِ نَفْسُ الْخُرُوجِ وَقَبْلَ الزَّوْنِ وَیَخْرُجْنَ لِاِقَامَةِ الْحُدُودِ مَا الْمَتُوفِی عَنْهَا زَوْجُهَا
 فَلَا یُجِزُّ لَهَا فِی حَتَّاجٍ اِلَى الْخُرُوجِ نَهَارًا یَطْلُبُ الْمَعَاشَ وَقَدْ یَمْتَدُّ اِلٰی اَنْ یَّهْجُمَ اللَّیْلُ وَلَا کَذَلِکَ الْمَطْلُوقَةُ
 لِاَنَّ النِّفْقَةَ دَارَةٌ عَلَیْهَا مِنْ مَّالِ زَوْجِهَا حَتّٰی لَوْ اَخْتَلَعَتْ عَلٰی نَفْقَةٍ عَدَّتْهَا قَبْلَ اَنْ تَخْرُجَ نَهَارًا وَقَبْلَ اَنْ تَخْرُجَ
 لِاَنَّهَا اَسْقَطَتْ حَقَّهَا فَلَا یَبْطُلُ بِهِ حَقُّ عَلَیْهَا

ترجمہ اور جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی یا بئنہ دی گئی (اس کو) اپنے گھر سے نکلنا رات یا دن میں جائز نہیں ہے اور جس کا شوہر مر گیا

ہو وہ دن بھر اور کچھ رات تک نکل سکتی ہے۔ (لینین) اپنے گھر کے علاوہ میں رات نہ گزارے۔

بہر حال مطلقہ (کے واسطے اس حکم کی دلیل یہ ہے کہ) اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے ولا تخرجنہا من ديارہا (یعنی ان عورتوں کو ان کے (رہنے کے) گھروں سے مٹاؤ اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی بھی بے حیائی کریں۔) (تو اور بات ہے) بیان القرآن اور بعض نے کہا کہ فاحشہ نفس خروج ہے اور کہا گیا کہ زنا ہے اور نکلیں ان اقامت حد کے واسطے رہی وہ عورت جس کا شوہر مر گیا تو اس کے واسطے کہ اس کا کچھ نفقہ نہیں۔ پس دن میں روزی تلاش کرنے کیلئے نکلنے کی محتاج ہے اور کبھی طیب معاش رات کے لئے تک درازہ جاتا ہے اور مطلقہ ایسی نہیں۔ کیونکہ نفقہ برابر اس کے شوہر کے مال سے اس پر جاری رہتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر اس نے اپنی عدت کے نفقہ پر خلق کیا تو بعض حضرات کہتے ہیں کہ دن میں نکلے گی اور بعض کہتے ہیں کہ نہیں نکلے گی۔ اس لئے کہ اس نے اپنا حق (خود) ساتھ لے لیا۔ پس اس کی وجہ سے وہ حق باطل نہیں ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ جس عورت کو طلاق رجعی یا طلاق بائن دی گئی وہ رات یا دن میں اس مکان سے باہر نہ نکلے جس میں وہ مفارقت کے وقت رہتی تھی۔ ہاں اگر وہ نکلنے پر مجبور ہو جائے (مثلاً مکان کے گرنے کا اندیشہ ہے یا اپنی جان یا مال پر عارت گری کا خطرہ ہے یا مالک مکان اس کو نکال دے مثلاً کرایہ پر رہتی تھی اور اب کرایہ لا کرنے کی قدرت نہیں) تو کوئی مضائقہ نہیں۔

اور متوفی عنہا زوجہا کیلئے دن بھر اور رات کا کچھ حصہ گھر سے باہر رہنے کی شرعاً اجازت ہے۔ البتہ رات اپنے مکان عدت ہی میں گزارے۔ اس کے علاوہ میں رات گزارنے کی اجازت نہیں ہے۔ پس مطلقہ عورت کیلئے گھر سے باہر نہ نکلنے پر دلیل اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے واتقوا الله ربكم لا تخرجوهن من بيوتهن ولا يخرجن الا ان ياتين بفاحشة مبينة یعنی تم اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو جو تمہارا رب ہے۔ ان عورتوں کو ان کے رہنے کے گھروں سے مت نکالو (کیونکہ کوئی مضائقہ کا مثل منکوحہ کے واجب ہے) اور نہ وہ عورتیں خود نکلیں مگر ہاں کوئی کھلی بے حیائی کریں تو اور بات ہے۔

مثلاً بدکاری کا ارتکاب کیا ہو یا چوری کی ہو تو سزا کیسے نکالی جاویں۔ یا بقول بعض علماء زبان درازی اور ہر وقت کا رنج و تکرار رکھتی ہوں تو ان کو نکال دینا جائز ہے۔ (بیان القرآن) لفظ فاحشہ کی تفسیر میں علماء کا اختلاف ہے۔ بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ فاحشہ سے مراد نفس خروج ہے۔ یہ قول ابراہیم نخعی کا ہے اور اسی کو اختیار کیا ہے امام اعظم ابو حنیفہ نے۔ اس صورت میں آیت کے معنی ہوں گے کہ معتدہ عورتیں اپنے گھروں سے نہ نکلیں مگر یہ کہ ان کا نکلنا فاحشہ یعنی بے حیائی کی بات ہوگی۔ یہ ایسا ہے جیسے کہا جاتا ہے لا یسب النبی علیہ السلام الا کافر ولا یزنی احد الا ان یکون فاسقاً یعنی نبی صلیہ اسلام کو گالی دینا کفر ہے اور زنا کرنا فسق ہے اور بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ فاحشہ سے مراد زنا ہے۔ اب مطلب یہ ہوگا کہ معتدہ عورتیں نہ نکلیں۔ ہاں اگر انہوں نے زنا کا ارتکاب کیا ہو تو حد جاری کرنے کیلئے ان کو نکالا جائے گا۔ یہ قول ہے ابن مسعود کا اور اسی کو اختیار کیا ہے امام ابو یوسف نے اور ابن عباسؓ نے فرمایا کہ فاحشہ سے مراد عورت کا ناشزہ اور نافرمان ہونا ہے۔

اور متوفی عنہا زوجہا کے دن بھر اور رات کے کچھ حصہ گھر سے باہر رہنے کی اجازت پر دلیل یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کے واسطے نفقہ نہیں ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس کو طلب معاش کیلئے گھر سے باہر رہنے کی ضرورت ہے اور چونکہ بسا اوقات کام کرتے کرتے رات آ جاتی ہے اور کچھ حصہ رات کا گزر بھی جاتا ہے۔ اس لئے دن کے ساتھ رات کے کچھ حصہ تک باہر رہنے کی اجازت دی گئی ہے۔

اور مطلقہ کا یہ حال نہیں ہے۔ اس لئے کہ عدت کے زمانہ میں اس کا نفقہ شوہر کے مال میں واجب ہوگا۔ لہذا اس کو نکلنے کی کوئی ضرورت نہیں ہے۔ متوفی عنہا زوجہا کے جواز خروج کی تائید حدیث سے بھی ہوتی ہے۔

(قال نلتی قتل زوجها) ہی فریعة قتل بنت مالک بن ابی مسان اخت ابی سعید الحدری لما قتل زوجها جائت الی رسول اللہ ﷺ استاذت ان تعتد فی بنی خدرہ لا فی بیت زوجها فاذن لها رسول اللہ ﷺ فلما خرجت دعاها رسول اللہ ﷺ فقال لها اعدی المسئلة فاعادت فقال لها لا حتی یبلغ الكتاب اجله یعنی لا تخرجی حتی تنقضى عدتک

یعنی آنحضرت ﷺ نے اس عورت سے فرمایا جس کا شوہر قتل کر دیا گیا تھا وروہ فریعة مالک بن ابی مسان کی بیٹی اور ابو سعید خدری کی بہن تھی۔ جب اس کا شوہر قتل کر دیا گیا تو وہ رسول اللہ ﷺ کے پاس آئی (اور) اس نے بنی خدرہ میں عدت گزارنے کی اجازت چاہی نہ کہ اپنے شوہر کے مکان میں۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو اجازت دے دی۔ پس جب وہ نکل کر چلی تو آپ ﷺ نے اس کو آواز دی اور فرمایا کہ مسئہ کا وعدہ کرو۔ اس نے مسئہ دوبارہ بیان کیا تو آپ ﷺ نے فرمایا نہیں۔ یہاں تک کہ عدت کا زمانہ ختم ہو جائے۔ یعنی اپنے شوہر کے مکان سے مت نکل۔ یہاں تک کہ تیری عدت پوری ہو جائے۔

اس حدیث سے دو باتیں معلوم ہوتی ہیں۔ ایک یہ کہ متوفی عنہا زوجہ پر شوہر کے مکان میں عدت گزارنا واجب ہے۔ دوم یہ کہ اپنی ضرورت پوری کرنے کیلئے نکلنا جائز ہے۔ کیونکہ یہ عورت فتویٰ لینے کیلئے نکلی تھی۔ مگر آنحضرت ﷺ نے اس پر نکیر نہیں فرمائی۔

آخر میں صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر کسی عورت نے اپنی عدت کے نفقہ پر وضع کیا بعض حضرات کی رائے یہ ہے کہ طلب معاش کیلئے اس کو بھی دن میں نکلنے کی اجازت ہے اور بعض حضرات نے اجازت نہیں دی ہے۔ ان کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت نے اپنا حق (نفقہ و عدت) بذات خود ساقط کیا ہے۔ لہذا اس پر جو شریعت کا حق واجب ہے۔ یعنی عدم خروج وہ باطل نہیں ہوگا۔

معتدہ پر لازم ہے کہ عدت اس مکان میں گزارے جس میں فرقت واقع ہوتے وقت رہائش تھی

و علی المعتدة ان تعتد فی المنزل الذی یضاف الیها بالسکنی حال وقوع الفرقة والموت لقوله تعالیٰ ولا تخرجوهن من بیوتھن والبیوت المضاف الیها هو البیت الذی تسکنه ولهذا لوزارت اهلها وطلقها زوجها کان علیها ان تعود الی منزلها فتعتد فیہ وقال علیہ السلام للتی قتل زوجها اسکنی فی بیتک حتی یبلغ الكتاب اجله

ترجمہ اور معتدہ پر واجب ہے کہ اس مکان میں عدت گزارے، جو اس کی طرف رہنے کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے۔ جدائی اور موت کے وقت کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ولا تخرجوهن من بیوتھن۔ یعنی ان عورتوں کو ان کے گھروں سے مت نکالو اور ان کا گھر وہی ہے جس میں وہ رہتی تھیں۔ لہذا اگر وہ عورت اپنے میکے والوں کی زیارت کیلئے گئی ہو اور یہاں اس کے شوہر نے اس کو طلاق دے دی تو اس عورت پر واجب ہے کہ لوٹ کر اس گھر میں آئے اور اس میں عدت گزارے اور آنحضرت ﷺ نے اس عورت سے جس کا شوہر شہید ہوا تھا یوں فرمایا کہ تو اپنے اسی گھر میں ٹھہری رہ یہاں تک کہ قرآن کے موافق مدت پوری ہو۔

تشریح مسئہ یہ ہے کہ معتدہ عورت شوہر کی وفات کے وقت اور فرقت واقع ہونے کے وقت جس مکان میں رہتی تھی اسی میں

عدت گزارنا واجب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و لا تخرجوا من بیوتہن اور عورت کا بیت وہ جگہ ہے جس میں وہ رہتی تھی۔

اور سنی یعنی رہنما م ہے بطریق ملک رہتی ہو یا بطریق استعارہ یا بطریق استاجرہ۔ یہی وجہ ہے کہ اگر عورت اپنے میکے گئی ہوئی تھی۔ پس شوہر نے وہیں رہتے ہوئے اس کو طلاق دے دی تو اس عورت پر واجب ہے کہ یہ لوٹ کر اپنے اسی گھر میں عدت گزارے جس میں یہ رہتی تھی۔

اور حضور ﷺ نے اس عورت سے جس کا شوہر شہید ہوا تھا یوں فرمایا کہ تو اپنے اسی گھر میں ٹھہری رہ۔ یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق تیری عدت پوری ہو جائے۔

اگر شوہر کے گھر سے اس عورت کا حصہ اس کیلئے نا کافی ہو اور ورثہ اس کو اپنے حصے سے نکال دیں تو عورت منتقل ہو جائے

وان كان نصيبها من دار الميت لا يكفيها فاخرجها للورثة من نصيبهم انتقلت لان هذا انتقال بعذر والعبادات تؤثر فيها الاعذار وصار كما اذا خافت على متاعها او خافت سقوط المنزل او كانت فيها باجرو لا تجد ما تؤديه

ترجمہ اور اگر شوہر متوفی کے گھر میں سے اس عورت کا حصہ اس کے واسطے نا کافی ہو اور ورثہ اس کو اپنے حصہ سے نکال دیں تو یہ عورت منتقل ہو جائے۔ کیونکہ (یہ) منتقل ہونا عذر کی وجہ سے ہے اور عبادات میں عذر مؤثر ہوتا ہے اور (یہ) ایسا ہو گیا جیسا کہ عورت کو اپنے سامان کا خوف ہو یا گھر کے گرنے کا خوف ہو۔ یا اس گھر میں کرایہ پر رہتی تھی اور (اب) وہ کرایہ ادا نہیں کر سکتی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر متوفی کے مکان میں سے عورت کا حصہ اتنا نا کافی ہے کہ وہ اس میں نہیں رہ سکتی اور دوسرے ورثہ نے بھی اپنے حصہ میں رہنے کی اجازت نہیں دی۔ تو ایسی صورت میں یہ عورت دوسرے کسی مکان میں منتقل ہو سکتی ہے۔ دلیل یہ ہے کہ اس کا منتقل ہونا عذر کی وجہ سے ہے اور عبادات میں عذر معتبر ہوتا ہے۔ اس وجہ سے یہاں بھی عذر معتبر ہوگا اور اس پر ایک دلیل یہ ہے کہ حضرت عمرؓ کی شہادت کے بعد حضرت علیؓ نے اپنی صاحبزادی ام کلثومؓ کو بیت العدت سے منتقل فرمایا۔ کیونکہ حضرت عمرؓ خلیفہ ہونے کی وجہ سے سرکاری مکان میں سکونت پذیر تھے اور آپ کی شہادت کے بعد یہ مکان تیسرے خلیفہ حضرت عثمان غنیؓ کے استعمال میں آ گیا۔ اس وجہ سے ام کلثومؓ (زوجہ عمر) کو اس مکان سے منتقل کرنے کی ضرورت پیش آئی۔ (یعنی شرح ہدایہ)

اور یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ عورت کو اس بات کا خوف ہو کہ میرا سامان چور اٹھالے جائیں گے۔ یا مکان گرنے کا ڈر ہو۔ یا یہ کہ اس مکان میں کرایہ پر تھی اور اب کرایہ ادا کرنے کی گنجائش نہیں رہی۔ تو جس طرح ان صورتوں میں معتدہ وقت کو منتقل ہونے کی اجازت ہے۔ اسی طرح مذکورہ بالا صورت میں بھی منتقل ہونے کی اجازت ہے۔

اگر فرقت طلاق بائن یا تین طلاقوں سے واقع ہوئی ہو تو دونوں کے درمیان سترہ ہونا ضروری ہے

ثم ان وقعت لفرقة بطلاق بائن او ثلث لا بد من ستره بينهما ثم لا بأس لانه معترف بالحرمة الا ان يكون فاسقا يخاف عليها منه فحينئذ تخرج لانه عذر ولا تخرج عما انتقلت اليه والاولى ان يخرج هو ويتركها

ترجمہ پھر اگر طلاق بائن یا تین طلاقوں کی وجہ سے فرقت واقع ہوئی تو دونوں کے درمیان پردہ ہونا ضروری ہے۔ پھر (ایک گھ میں رہنے کا) مضائقہ نہیں۔ کیونکہ شوہر اس کے حرام ہونے کا مقرر ہے۔ لیکن اگر یہ مودفاق ہو جس سے عورت پر خوف یا جاتا ہے تو اس وقت یہ عورت (اس مکان سے) نکل جائے۔ کیونکہ یہ عذر ہے اور جس مکان میں منتقل ہوئی وہاں سے نہ نکلے اور بہتر یہ ہے کہ مرد خود نکل جائے اور عورت کو (یہیں) چھوڑ دے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ زوجین کے درمیان اگر فرقت طلاق بائن یا تین طلاقوں کی وجہ سے واقع ہوئی تو عدت کے زمانے میں میاں بیوی کے درمیان پردہ ہونا ضروری ہے۔ پردہ ڈالنے کے بعد دونوں ایک مکان میں رہ سکتے ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ مرد اس عورت کے حرام ہونے کا مقرر ہے۔ اسلئے وہ فعل حرام سے بچے گا۔ ہاں اگر شوہر فاق ہو اور اس سے بدفعی کا اندیشہ ہے تو اس صورت میں عورت کو اس مکان سے نکل جانا چاہئے۔ کیونکہ یہ شرعی عذر ہے اور جس مکان میں منتقل ہو کر چلی گئی اس سے بغیر عذر نہ نکلے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ زیادہ مناسب یہ ہے کہ اگر مکان ایک ہی ہو اور وہ بھی تنگ ہو تو اس صورت میں اس مکان سے عدت گزارنے تک کیلئے مرد کو نکل جانا چاہئے اور عورت اس مکان میں عدت گزارے۔ کیونکہ شوہر کے مکان میں اس معتدہ عورت کا ٹھہرنا واجب ہے اور مرد کا ٹھہرنا مباح ہے اور واجب کی رعایت ادنیٰ ہے۔

اگر دونوں نے اپنے درمیان ایک ثقہ عورت کو حائل کر دیا جس کو درمیانی روک کی قدرت حاصل ہے تو اچھا ہے اور اگر مکان دونوں پر تنگ ہو عورت کو نکل جانا چاہئے لیکن مرد کا نکلنا بہتر ہے

وان حملا بينهما امرأة ثقة تقدر على الحيلولة فحسن وان ضاق عليهما المنزل فلتخرج والاولى خروجه واذا خرجت المرأة مع زوجها الى مكة فطلقها ثلثا او مات عنها في غير مصروف ان كان بينها وبين مصرها اقل من ثلثة ايام رجعت الى مصرها لانه ليس بابتداء الخروج معنى بل هو بناء

ترجمہ . اور اگر دونوں نے اپنے درمیان ایک ثقہ عورت کو حائل کر دیا، جس کو درمیانی روک کی قدرت ہے تو اچھا ہے اور اگر وہ مکان دونوں پر تنگ ہو تو عورت کو نکل جانا چاہئے اور بہتر مرد کا نکلنا ہے اور اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے ساتھ مکہ معظمہ تک چلی پس شوہر نے اس کو غیر مصر میں تین طلاقیں دیں۔ یا شوہر اس کو چھوڑ کر مرا۔ پس اگر (اس مقام سے) عورت اور اس کے شہر کے درمیان تین دن سے کم مسافت ہو تو اپنے شہر کی طرف لوٹ آئے۔ کیونکہ یہ نکلنا معنی ابتدائی نکلنا نہیں بلکہ (سفر اول پر) ہنی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر زوجین نے اپنے درمیان کسی قابل اعتماد عورت کو حائل کر لیا جس کو درمیانی روک کی قدرت ہے تو اچھا ہے اور اگر وہ مکان دونوں پر تنگ ہو کہ دونوں کا رہنا مشکل ہے تو عورت کیلئے نکل کر دوسرے مکان کی طرف منتقل ہونا جائز ہے۔ لیکن زیادہ بہتر یہ ہے کہ مرد نکل جائے اور عورت اسی مکان میں عدت گزارے۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ عورت اپنے شوہر کے ساتھ مکہ معظمہ کی طرف چلی۔ پھر شوہر نے راستہ میں ایسی جگہ جہاں آبادی ہو اس تین طلاقیں دے دیں یا شوہر مر گیا۔ پس اس کا حکم یہ ہے کہ اگر اس مقام سے اس عورت کے شہر تک تین دن سے کم مسافت ہے تو یہ لوٹ کر

اپنے شہر (وطن) چلی جائے اور وہاں جا کر عدت پوری کرے۔ خواہ اس مقام سے وہ جگہ جہاں کا ارادہ ہے۔ تین دن کی مسافت پر ہو یا اس سے کم۔ دلیل یہ ہے کہ یہ نکلنا ابتداء خروج نہیں بلکہ خروج اول پر مبنی ہے۔ اسلئے گھر کی طرف لوٹ کر آنے میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

اگر تین دن کی مسافت ہو تو عورت چاہے لوٹ آئے اور اگر چاہے جہاں جا رہی ہے چلی جائے

وان كانت مسيرة ثلثة ايام ان شاء ت رجعت و ان شاء ت مضت سواء كان معها ولي او لم يكن معها اذا كان الى المقصد ثلثة ايام ايضا لان المكث في ذالك المكان اخوف عليها من الخروج الا ان الرجوع اولى ليكون الاعتداد في منزل الزوج

ترجمہ۔ اور اگر تین دن کی راہ ہو تو چاہے لوٹ آوے اور چاہے تو (مکہ کی طرف) چلی جاوے۔ خواہ اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں، جب مقصد کی طرف بھی تین دن کی مسافت ہو۔ کیونکہ اس مکان میں پڑے رہنے میں چلے جانے کی بہ نسبت اس کے حق میں زیادہ خوف ہے۔ مگر یہ کہ (اپنے شہر میں) لوٹ آنا زیادہ بہتر ہے۔ تاکہ شوہر کے گھر میں اپنی عدت پوری کرے۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت اور اس کے شہر کے درمیان تین دن کی مسافت ہے اور جہاں وہ جانا چاہتی ہے وہ بھی تین دن کی مسافت پر ہے تو اس عورت کو اختیار ہے جی چاہے لوٹ کر اپنے وطن چلی جائے اور جی چاہے وہاں چلی جائے جہاں جانا مقصود تھا۔ خواہ اس کے ساتھ ولی ہو یا نہ ہو۔

دلیل یہ ہے کہ اس جگہ جنگل میں پڑے رہنے میں چلے جانے کی بہ نسبت زیادہ خوف ہے۔ لیکن اپنے وطن لوٹ کر آنا زیادہ بہتر ہے۔ تاکہ شوہر کے گھر میں عدت پوری کرے۔ ہاں اگر عورت کے شہر کی طرف تین دن کی مسافت ہے اور جہاں جانا مقصود تھا اس کی مسافت تین دن سے کم ہے تو یہ عورت اپنے مقصد کی طرف چلی جائے۔

شوہر نے تین طلاقیں دیں یا چھوڑ کر مرا شہر میں تو عورت نہیں نکلے گی حتیٰ کہ

عدت گزارے پھر اگر محرم ہو تو نکلے

قال الا ان يكون طلقها او مات عنها زوجها في مصر فانها لا تخرج حتى تعتد ثم تخرج ان كان لها محرم وهذا عند ابي حنيفة وقال ابو يوسف و محمد ان كان معها محرم فلا بأس بان تخرج من المصر قبل ان تعتد لهما ان نفس الخروج مباح دفعا لاذى الغربة و وحشة الوحدة وهذا عذر وانما الحرمة للسفر وقد ارفعت بالمحرم وله ان العدة امنع من الخروج من عدم المحرم فان للمرأة ان تخرج الى مادون السفر بغير محرم و ليس للمعتدة ذالك فلما حرم عليها الخروج الى السفر بغير المحرم ففي العدة الاولى

ترجمہ۔ امام محمدؒ نے (جامع صغیر میں) فرمایا۔ لیکن اگر شوہر نے اس عورت کو کسی شہر میں تین طلاقیں دیں یا چھوڑ مرا ہو۔ تو عورت (اس شہر سے) باہر نہ نکلے۔ یہاں تک کہ اپنی عدت پوری کر لے۔ پھر نکلے بشرطیکہ کوئی محرم ساتھ ہو اور یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ نے کہا اگر عورت کے ساتھ کوئی محرم موجود ہو تو کوئی مضائقہ نہیں کہ وہ عدت پوری کرنے سے پہلے اس شہر سے چلی جاوے۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے خالی ٹکنا مسافرت کی تکلیف اور تنہائی کی وحشت دور کرنے کے واسطے مباح ہے اور یہ مضر ہے۔ البتہ سفر کرنا حرام تھا تو وہ محرم کے ساتھ ہونے کی وجہ سے دور ہو گیا۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر محرم سفر کرنے سے عدت میں ٹکنا بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔

تشریح سابق میں مصنف نے فرمایا تھا کہ اگر مفارقت غیر مصر (جنفل) میں ہوئی اور اس عورت کا وطن اور اس کی منزل مقصود جہاں جا رہی تھی دونوں کی مسافت تین تین دن کی ہے تو اس عورت کو اختیار ہے چاہے وہ وطن چلی جائے اور چاہے منزل مقصود کی طرف روانہ ہو جائے۔

حضرت امام محمد نے اس حکم سے استثناء کرتے ہوئے فرمایا ہے کہ اگر مفارقت حالت سفر میں کسی بادی میں واقع ہوئی ہو تو یہ عورت اس شہر (بادی) سے نہ نکلے یہاں تک کہ اپنی عدت پوری کر لے۔ پھر عدت پوری ہونے کے بعد اگر اس کے ساتھ کوئی محرم ہو تو نکل سکتی ہے اور یہ حکم امام ابو حنیفہ سے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر اس عورت کے ساتھ محرم ہے تو عدت پوری کرنے سے پہلے بھی اس شہر سے نکلنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ مسافرت کی تکلیف اور تنہائی کی وحشت کو دور کرنے کے لئے نفس خروں مباح اور جائز ہے۔ چنانچہ بالاتفاق مدت سفر سے کم نکلنے کی شرعاً اجازت ہے۔ حاصل یہ کہ مسافرت کی تکلیف اور تنہائی کی وحشت ایک مضر ہے اور مضر کی وجہ سے معتدہ عورت کے لیے مکان عدت سے ٹکنا مباح ہے۔

زیادہ سے زیادہ آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ مقدار سفر ٹکنا حرام ہے تو جواب دیں گے کہ سفر کا ہونا محرم کا ساتھ ہونے کی وجہ سے دور ہو گیا۔ پس محرم کے ساتھ سفر کرنا ایسا ہو گیا جیسا کہ مدت سفر سے کم بغیر محرم کے سفر کرنا۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ بغیر محرم سفر کرنے کے مقابلہ میں عدت میں ٹکنا زیادہ ممنوع ہے۔ چنانچہ عورت مدت سفر سے کم بغیر محرم کے سفر کر سکتی ہے۔ لیکن معتدہ کیلئے یہ بھی جائز نہیں ہے۔ پس جب عورت کینے بغیر محرم کے مدت سفر کی مقدار سفر کرنا حرام ہے۔ تو عدت میں اس عورت کا سفر کرنا بدرجہ اولیٰ حرام ہوگا۔ واللہ اعلم۔ جمیل احمد غفرلہ

باب ثبوت النسب

ترجمہ۔۔ (یہ) باب ثبوت نسب (کے احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح مصنف نے سابق میں معتدہ کی انواع (ذوات الخیض، ذوات الاشہر اور ذوات الاحمال) کو بیان فرمایا ہے۔ اس باب میں ذوات الاحمال کے لازم یعنی ثبوت نسب کا ذکر فرمائیں گے۔

مرد نے کہا ان تزوجت فلانہ فہی طالق اس کے ساتھ نکاح کیا اس نے
نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ میں بچہ جنمایہ اس کا بیٹا ہے اور مرد پر مہر لازم ہے

ومن قال ان تزوجت فلانہ فہی طالق فتزوجها فولدت ولد الستہ اشہر من یوم تزوجها فہو ابنہ وعلیہ المہر اما النسب فلانہا فراشہ لانہا لما جاءت بالولد لستہ اشہر من وقت النکاح فقد جاءت بہ لاقل منها من وقت الطلاق فکان العلوق قلہ فی حالۃ النکاح والتصور ثابت بان تزوجها وھو یخالطھا فوافق الانزال النکاح والنسب یحتاط فی اثباتہ واما المہر فلانہ لمائت النسب منہ جعل واطیا حکما فتاکد المہر بہ

ترجمہ۔ اور جس مرد نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت سے نکاح کروں تو وہ طالق ہے۔ پھر اس سے نکاح کیا۔ نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر اس نے بچہ جنما، تو یہ بچہ اس مرد کا بیٹا ہے اور اس پر پورا مہر واجب ہے۔ بہر حال نسب تو اسلئے کہ وہ عورت اس مرد کی فراش ہے۔ کیونکہ جب نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر اس نے بچہ جنما تو طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ لائی۔ پس علوق طلاق سے پہلے نکاح کی حالت میں ہوا اور امکان بھی ثابت ہے۔ اس طرح پر کہ مرد نے اس عورت سے وطی کرنے کی حالت میں نکاح کیا اور نکاح ہو جانے پر انزال ہو کر نطفہ ٹھہر گیا اور نسب ثابت کرنے میں احتیاط کی جاتی ہے اور بہر حال مہر تو اسلئے کہ جب اس سے نسب ثابت ہو گیا تو حکماً وطی کرنے والا قرار پایا۔ پس اس کی وجہ سے پورا مہر ثابت ہو گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص نے کہا کہ اگر میں فلاں عورت کے ساتھ نکاح کروں تو اس کو طلاق ہے۔ پھر اس شخص نے اس عورت کے ساتھ نکاح کیا اور اس عورت نے نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر ایک بچہ جنما۔ تو یہ بچہ اس کا فرزند ہوگا۔ یعنی بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا اور اس شخص پر پورا مہر واجب ہوگا اور اگر چھ ماہ سے زائد مدت میں بچہ پیدا ہوا یا چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا تو اس شخص سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ پہلی صورت میں تو اسلئے نہیں ثابت ہوگا کہ جب بچہ نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے زائد میں پیدا ہوا تو ممکن ہے کہ علوق طلاق کے بعد ہوا۔ لہذا نہ نسب ثابت نہیں ہوگا اور نہ عورت پر عدت واجب ہوگی اور دوسری صورت میں نسب اسلئے ثابت نہیں ہوگا کہ جب بچہ نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا تو یقیناً علوق نکاح سے پہلے ہے۔ لہذا اس صورت میں بھی نسب ثابت نہیں ہوگا۔

بہر حال متن کے مسئلہ میں ثبوت نسب کی دلیل یہ ہے کہ یہ عورت اس کی فراش ہے اور حضور ﷺ نے فرمایا الولد للفراش و للعاهر الحجر۔ یعنی بچہ صاحب فراش کا ہوتا ہے اور زانی کیلئے پتھر ہوتا ہے اور اہم کرخی نے فراش کی تفسیر عقد کے ساتھ کی ہے۔ یعنی بچہ صاحب عقد نکاح کیلئے ہوتا ہے۔

صاحب ہدایہ نے اس دلیل کی وضاحت کرتے ہوئے فرمایا کہ جب نکاح کے وقت سے چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو لازماً طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ کی ولادت ہوگی اور جب طلاق کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو گویا نکاح کی حالت میں طلاق سے پہلے علوق (وطی) ہوا اور وطی علوق کا امکان بھی موجود ہے۔ اس طرح پر کہ اس عورت کے پیٹ پر لیٹ کر نکاح لیا اور لوگوں نے ان کے ایجاب و قبول کو سن بھی لیا اور نکاح ہو جانے پر انزال ہو کر نطفہ قرار پایا۔

اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ یہ تصور بہت بعید اور امر نادر ہے تو مناسب یہ ہے کہ نسب ثابت نہ ہو تو جواب یہ ہوگا نسب ثابت کرنے میں احتیاط کی جاتی ہے۔ لہذا استحساناً نسب ثابت ہو جائیگا۔

اور بعض مشائخ نے کہا کہ اس تکلیف کی کوئی ضرورت نہیں۔ نسب ثابت کرنے کیلئے فراش کا موجود ہونا کافی ہے اور امکان دخول کے اعتبار کرنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ کیونکہ نکاح وطی کے قائم مقام ہوتا ہے۔ جیسے زوجین کے درمیان ایک سال کی مسافت ہے۔ پھر چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہو جائیگا۔ اگرچہ دخول اور وطی کا وہم بھی نہیں ہے۔ مگر بعض حضرات نے مشائخ کے اس قول کو رد فرمایا ہے۔ انہوں نے فرمایا کہ ثبوت نسب کیلئے وطی کا متصور اور ممکن ہونا شرط ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اگر نابالغ کی بیوی سے بچہ پیدا ہوا، تو اس بچہ کا نسب نابالغ سے ثابت نہیں ہوتا اور بعض مشائخ کا یہ کہنا کہ اگر شوہر مشرق میں رہتا ہے اور بیوی مغرب میں اور دونوں کے درمیان ایک سال کی مسافت ہے اور چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو اس مشرقی سے بچہ کا نسب ثابت ہو جاتا ہے۔ درانحالیہ اس صورت میں وطی متصور اور ممکن نہیں تو اس کا جواب یہ ہے کہ مشرقی کے حق میں امکان وطی موجود ہے۔ بایں طور کہ شوہر ولی ہو اور اللہ تعالیٰ اس کے حق میں ایک سال کی مسافت کو ایک قدم کے برابر کر دے کیونکہ اولیاء کی کرامت ہمارے نزدیک برحق ہے۔ اولیاء کے بہت سے واقعات اس کی تائید میں موجود ہیں اور شوہر پر پورا مہر اسلئے واجب ہوگا کہ جب اس سے نسب ثابت ہو گیا تو گویا وہ بحکم شرع وطی کرنے والا ہوا اور چونکہ وطی کی وجہ سے پورا مہر واجب ہوتا ہے۔ اس وجہ سے اس صورت میں بھی پورا مہر واجب ہوگا۔

مطلقہ رجعیہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جائے گا جب اس نے بچہ دو سال یا دو

سال سے زیادہ میں جنا جب تک عورت نے انقضاء عدت کا اقرار نہ کیا ہو

قال ويثبت نسب ولد المطلقة الرجعية اذا جاء ت به سنتين او اكثر مالم تقر بانقضاء عدتها لاحتمال العلوق في حالة لجواز انها تكون ممتدة الطهر وان جاء ت به لاقل من سنتين بالت من زوجها بانقضاء العدة وثبت نسبه لوجود العلوق في النكاح اوفى العدة ولا يصير مراجعا لانه يحتمل العلوق قبل الطلاق ويحتمل بعده فلا يصير مراجعا بالشك وان جاء ت به لاكثر من سنتين كانت رجعة لان العلوق بعد الطلاق والظاهر انه منه لانتقاء الزناء منها فيصير بالوطي مراجعا

ترجمہ :- فرمایا کہ جس عورت کو طلاق رجعی دی گئی ہے۔ اسکے بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ بشرطیکہ اس نے بچہ دو سال یا دو سال سے زیادہ میں جنا ہو جب تک کہ عورت نے اپنی عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو۔ کیونکہ احتمال ہے کہ عدت کی حالت میں نطفہ رہا ہو۔ اسلئے کہ ممکن ہے کہ یہ عورت ممتدہ طہر ہو اور اگر اس عورت نے دو سال سے کم میں بچہ جنا ہو تو وہ اپنے شوہر سے بائینہ ہوگئی۔ عدت گزر جانے کی وجہ سے

اور بچہ کا نسب (شوہر سے) ثابت ہو گیا۔ کیونکہ علوق (نطفہ) نکاح میں پایا گیا یا عدت میں اور شوہر رجعت کرنے والا نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ علوق قبل الطلاق کا احتمال ہے اور بعد الطلاق کا بھی احتمال ہے۔ لہذا شوہر شک کی وجہ سے رجعت کرنے والا نہیں ہوگا اور اگر اس عورت نے دو سال سے زائد میں بچہ جنا تو رجعت ہو جائے گی۔ کیونکہ علوق بعد الطلاق ہے اور ظاہر یہ ہے کہ نطفہ اسی مرد سے ہو۔ اسلئے کہ عورت سے زنا منٹھی ہے۔ پس وہ وطی سے مراجعت کرنے والا ہو جائے گا۔

تشریح صورت مسند یہ ہے کہ ایک عورت جس کو اس کے شوہر نے طلاق رجعی دی ہے۔ اسنے طلاق کے وقت سے دو سال پر یا دو سال سے زیادہ پر بچہ جنا تو شوہر سے اس بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ بشرطیکہ عورت نے عدت گزر جانے کا اقرار نہ کیا ہو۔

دلیل یہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ یہ عورت ممتدہ طہر ہو اور طہر کے دراز ہونے کی وجہ سے اس کی عدت دراز ہو گئی ہو اور شوہر نے عدت کے زمانہ میں وطی کر لی ہو۔ کیونکہ معتدہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا حلال ہے۔ پس اس وطی سے رجعت بھی ثابت ہوگی اور بچہ کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔

اور اگر دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے تو یہ عورت اپنے شوہر سے بائندہ ہو گئی اور اس بچہ کا نسب اس کے شوہر سے ثابت ہو جائے گا۔ بائندہ تو اسلئے ہو گئی کہ وضع حمل کی وجہ سے بائندہ ہو جاتی ہے۔

اور ثبوت نسب کی وجہ یہ ہے کہ اگر وطی حالت نکاح میں کی گئی ہے تب تو ظاہر ہے اور اگر عدت میں وطی کی گئی ہے تب بھی نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ معتدہ رجعیہ کے ساتھ وطی کرنا شرعاً حلال ہے۔ لیکن شوہر اس وطی سے مراجعت کرنے والا شمار نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ اگر یہ احتمال ہے کہ وطی طلاق کے بعد کی گئی ہے تو یہ بھی احتمال ہے کہ طلاق سے پہلے وطی کی گئی ہو۔ پس رجعت میں شبہ ہو گیا اور شبہ اور شک کی وجہ سے رجعت ثابت نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے اس صورت میں رجعت ثابت نہیں ہوگی۔

اور اگر بچہ طلاق کے وقت سے دو سال سے زیادہ میں پیدا ہوا تو بلاشبہ رجعت ثابت ہو جائے گی۔ کیونکہ اس صورت میں علوق یقیناً طلاق کے بعد ہوا ہے۔ اسلئے کہ اکثر مدت حمل دو سال ہے اور ظاہر حال یہی ہے کہ یہ علوق اسی شخص سے ہوا ہوگا۔ کیونکہ عورت کی طرف سے زنا منٹھی ہے۔ پس جب زمانہ عدت میں مطلقہ رجعیہ کے ساتھ وطی کی گئی ہے تو یہ شخص اس وطی کی وجہ سے مراجعت کرنے والا شمار ہوگا۔

مبتوتہ کے بچے کا نسب ثابت ہو جاتا ہے جبکہ وہ دو سال سے کم میں جنے

والمبتوتہ یثبت نسب ولدھا اذا جاءت به لاقل من سنتین لانه یحتمل ان یکون الولد قائما وقت الطلاق فلا یتیقن بزوال الفراش قبل العلوق فیثبت النسب احتیاطاً واذا جاءت به لتمام سنتین من وقت الفرقة لم یثبت لان الحمل حادث بعد الطلاق فلا یکون منه لان وطیها حرام الا ان یدعیہ لانه التزمہ وله وجه بان وطیها بشبهة فی العدة

ترجمہ۔ اور وہ عورت جس کو طلاق بائن دی گئی ہو اس کے بچہ کا نسب (شوہر سے) ثابت ہو جائے گا۔ جبکہ اس نے اس کو دو سال سے کم میں جنا۔ اسلئے کہ طلاق کے وقت بچہ کے موجود ہونے کا احتمال ہے۔ پس علوق سے پہلے فراش کے زائل ہونے کا یقین نہیں ہے۔ لہذا

احتیاطاً نسب ثابت ہو جائے گا۔

اور اگر اس عورت نے فرقت کے وقت سے پورے دو سال پر بچہ جنم تو نسب ثابت نہ ہوگا۔ اسلئے کہ حمل طلاق کے بعد پیدا ہوا ہے۔ تو اس مرد سے نہ ہوگا۔ کیونکہ (شوہر کا) اس عورت کے ساتھ وطی کرنا حرام ہے۔ مگر یہ کہ وہ اس کا مدعی ہو۔ کیونکہ اس نے اس کا نسب اپنے ذمہ خود لازم کر لیا اور اس کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ اس سے عدت کے اندر شبہ میں وطی کی ہو۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی عورت کو ایک طلاق بائن یا تین طلاقات دی گئی ہوں اور پھر فرقت کے وقت سے دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو اس بچہ کا نسب اس مطلقہ بانہ سے ثابت ہو جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ احتمال موجود ہے کہ طلاق کے وقت بچہ کا نطفہ قرار پا چکا ہو۔ پس اس امر کا یقین نہیں ہے کہ نطفہ قرار پانے سے پہلے عورت کا فراسح صحیح ہونا زائل ہو گیا تھا۔ لہذا احتیاطاً نسب ثابت ہوگا۔

اور اگر فرقت کے وقت سے پورے دو سال پر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا کیونکہ اس صورت میں حمل بالیقین طلاق کے بعد پیدا ہوا ہے۔ اسلئے کہ اگر طلاق سے پہلے حدوث حمل تسلیم کیا جائے تو مدت حمل دو سال سے زیادہ ہو جائے گی۔ حالانکہ یہ باطل ہے۔ پس جب حمل بعد الطلاق پیدا ہوا اور مرد کا مطلقہ بانہ سے وطی کرنا حرام ہے۔ تو ثابت ہو گیا کہ یہ حمل اس مرد کے نطفہ سے نہیں ہے اور جب حمل اس کے نطفہ سے نہیں ہے تو اس سے نسب بھی ثابت نہیں ہوگا۔ ہاں اگر یہ شخص اس کا مدعی ہو کہ بی بچہ میرے ہی نطفہ سے ہے تو اس سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اگرچہ بچہ فرقت کے وقت سے دو سال سے زائد مدت میں پیدا ہوا ہو۔

دلیل یہ ہے کہ اس شخص نے اس بچہ کا نسب خود اپنے ذمہ لازم کر لیا ہے اور اس کی ایک شرعی توجیہ یہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس شخص نے عدت کے زمانہ میں طلاق سمجھ کر اس معتد بانہ کے ساتھ وطی کر لی ہو اور چونکہ ثبوت نسب میں احتیاط کی جاتی ہے اسلئے اس صورت میں بھی نسب ثابت ہو جائے گا۔ واللہ اعلم

مبتوتہ صغیرہ ہو کہ اس جیسی عورت کے ساتھ جماع کیا جاسکتا ہے اس نے نو ماہ میں بچہ جنم

اس بچے کا نسب ثابت نہیں ہوگا حتیٰ کہ وہ نو ماہ سے کم میں بچہ جنم، اقوال فقہاء

فان كانت المبتوتة صغيرة يجمع مثلها فحائت بولد لتسعة اشهر لم يلزمه حتى تاتي به لاقل من تسعة اشهر عند ابى حنيفة و محمد و قال ابو يوسف يثبت النسب منه الى سنتين لانها معتدة يحتمل ان تكون حاملا ولم تقربا نقضاء العدة فاشبهت الكبيرة و لهما ان لانقضاء عدتها جهة معينة وهو الاشهر فبمضبها يحكم الشرع بالانقضاء وهو في الدلالة فوق اقرارها لانه لا يحتمل الخلاف والاقرار يحتمله وان كانت مطلقة طلاقا رجعيا فكذلك الجواب عندهما وعند يثبت الى سبعة وعشرين شهرا لانه يجعل و اطيافى اخر العدة و هي الثلاثة الاشهر ثم تاتي به لاكثر مدة الحمل وهو ستان وان كانت الصغيرة ادعت الحمل في العدة فالجواب فيها وفي الكبيرة سواء لان باقرارها يحكم ببلوغها

ترجمہ پس اگر مطلقہ بانہ ایسی صغیرہ ہے جس سے جماع کیا جاسکتا ہے۔ پھر (طلاق کے وقت سے) نو ماہ پر بچہ جنم، تو مرد کے ذمہ اس

کانبس لازم نہ ہوگا۔ حتیٰ کہ (اگر) نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو (نسب ثابت ہوگا)۔ (یہ) امام ابو حنیفہؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ دو سال تک اس سے نسب ثابت ہوگا۔ ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ اس معتدہ میں احتمال ہے کہ حاملہ ہو اور اس نے عدت گزر جانے کا اقرار نہیں کیا ہے۔ پس بالغہ عورت کے مشابہ ہوگئی اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کی عدت گزر جانے کا ایک وقت معین ہے اور وہ عدت کے مہینہ ہیں۔ تو ان کے گزر جانے پر شریعت نے اس کی عدت گزرنے کا حکم دے دیا اور یہ اس عورت کے اقرار سے بڑھ کر ہے۔ کیونکہ حکم شرع خلاف کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور اقرار اس کا احتمال رکھتا ہے اور اگر اس صغیرہ کو طلاق رجعی دی گئی ہو، تو طرفین کے نزدیک یہی حکم ہے اور ابو یوسفؒ کے نزدیک ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ عدت کے آخر میں شوہر کو وطی کرنے والا قرار دیا جائے گا اور وہ تین ماہ ہیں۔ پھر یہ عورت اکثر مدت حمل میں بچہ لائی اور وہ دو سال ہیں اور اگر صغیرہ نے عدت کے اندر حاملہ ہونے کا دعویٰ کیا ہو تو اس میں اور کبیرہ میں حکم یکساں ہے۔ کیونکہ صغیرہ کے اقرار حمل سے اس کے بالغ ہونے کا حکم دے دیا جائے گا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر وہ عورت جس کو ایک طلاق بائن یا تین طلاقیں دی گئی ہوں۔ ایسی بالغہ ہے۔ جس کے ساتھ جماع کیا جا سکتا ہے اور پھر طلاق کے وقت سے نو ماہ پر اس نے بچہ جنا، اور اس عورت نے عدت گزرنے کا بھی اقرار نہیں کیا، تو ایسی صورت میں اس کے شوہر کے ذمہ نسب لازم نہیں ہوگا۔ ہاں! اگر نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہو گیا تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ یہ تفصیل طرفین کے نزدیک ہے اور امام ابو یوسفؒ نے فرمایا کہ طلاق کے وقت سے دو سال تک نسب ثابت ہوگا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ ہمارا کلام مرابطہ مدخول بہا میں ہے اور مرابطہ مدخول بہا حاملہ ہونے کا احتمال رکھتی ہے اور حاملہ ہونے کے وقت میں دو احتمال ہیں۔ ایک یہ کہ وہ طلاق کے وقت ہی حاملہ تھی تو اس صورت میں وضع حمل سے اس کی عدت گزر جائے گی اور نسب ثابت ہو جائے گا۔ دوسرا احتمال یہ ہے کہ وہ تین ماہ کے ساتھ عدت گزر جانے کے بعد حاملہ ہوئی ہے۔ پس یہ مرابطہ بالغہ کے مشابہ ہوگئی۔ اسلئے کہ اس نے عدت گزرنے کا اقرار نہیں کیا۔ لہذا بالغہ کی طرح دو سال تک اس کے بچہ کا نسب ہوگا۔

اور طرفین کی دلیل یہ ہے کہ اس عورت کی عدت گزر جانے کا ایک وقت معین سب کو معلوم ہے اور وہ عدت کے تین ماہ ہیں۔ باری تعالیٰ کا ارشاد ہے **وَاللّٰہِی لَمْ یَحْضَنْ** **الآیۃ**۔ یعنی جن عورتوں کو حیض کا خون نہیں آتا ان کی عدت تین ماہ ہیں۔ پس ان تین ماہ کے گزر جانے پر شریعت اس کی عدت گزرنے کا حکم دے دے گی۔ خواہ یہ عورت عدت گزرنے کا اقرار کرے یا اقرار نہ کرے اور انتضاء عدت پر دلالت کرنے میں شریعت کا حکم عورت کا اقرار سے بڑھ کر ہے۔ کیونکہ حکم شرع خلاف کا احتمال نہیں رکھتا ہے اور عورت کا اقرار خلاف اور جھوٹ کا احتمال رکھتا ہے۔ پس اگر عورت عدت گزرنے کا اقرار کر لیتی اور اس کے بعد چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوتا تو نسب ثابت نہیں ہوتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ اگر مرابطہ نے طلاق کے وقت سے نو ماہ پر بچہ جنا تو اس بچہ کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

اور اگر وہ صغیرہ مطلقہ رجعیہ ہو تو طرفین کے نزدیک یہی حکم ہے۔ یعنی اگر طلاق کے وقت سے نو ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ ورنہ نہیں اور امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ستائیس ماہ تک نسب ثابت ہو جائے گا۔

امام ابو یوسفؒ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ مطلقہ رجعیہ کے ساتھ عدت کے زمانہ میں وطی کرنا جائز ہے۔ اسلئے ممکن ہے کہ عدت کے آخری وقت میں وطی کی ہو اور پھر اکثر مدت حمل میں بچہ کی ولادت ہوئی ہو۔ تو اس طرح ستائیس ماہ ہو جائیں گے۔ تین ماہ عدت کے اور چوبیس ماہ اکثر مدت حمل کے۔ لہذا اگر طلاق کے وقت سے ستائیس ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت ہوگا اور اگر صغیرہ نے عدت کے زمانے

میں اپنے حاملہ ہونے کا دعویٰ کیا تو اس صورت میں بالغ اور نابالغ دونوں کا حکم یکساں ہے۔ کیونکہ اس کے حاملہ ہونے کا اقرار کرنے کی وجہ سے اس کے بالغ ہونے کا حکم لگا دیا جائے گا۔ اسلئے کہ وہ اپنی عدت کے حال سے زیادہ واقف ہے۔ لہذا طلاق بائن کی صورت میں اگر دو سال سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا اور طلاق رجعی کی صورت میں ستائیس ماہ سے کم میں اگر بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت ہوگا۔

متوفی عنہا زوجہا کے دو سال کے درمیان میں بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے، امام زفر کا نقطہ نظر

وثبت نسب ولد المتوفی عنہا زوجہا مابین الوفاة وبين السنتين وقال زفر اذا جاءت بعد انقضاء عدة الوفاة لستة اشهر لايثبت النسب لان الشرع حكم بانقضاء عدتها بالشهور لتعين الجهة فصار كما اذا اقرت بالانقضاء كما بينا في الصغيرة الا اننا نقول لانقضاء عدتها جهة اخرى وهو وضع الحمل بحلاف الصغيرة لان الاصل فيها عدم الحمل لانها ليست بمحل قبل البلوغ وفيه شك

ترجمہ اور متوفی عنہا زوجہا کے بچہ کا نسب وفات (کے وقت) سے دو برس کے اندر ثابت ہوگا اور امام زفر نے فرمایا کہ اگر عدت وفات گزرنے کے بعد چھ ماہ پر بچہ جنم تو نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ شریعت نے اس کی عدت مہینوں کے ساتھ گزر جانے کا حکم دے دیا۔ کیونکہ (اس کی عدت کی) یہی راہ متعین ہے۔ تو ایسا ہو گیا کہ اس نے عدت گزر جانے کا اقرار کر لیا جیسا ہم نے صغیرہ کی صورت میں بیان کیا۔ مگر ہم اس کا جواب یہ دیتے ہیں کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت گزرنے کا دوسرا طریق بھی ہے اور وہ وضع حمل ہے۔ برخلاف صغیرہ کے اسلئے کہ صغیرہ کے حق میں اصل حمل کا نہ ہونا ہے۔ کیونکہ وہ صغیرہ بالغہ ہونے سے پہلے محل حمل نہیں ہے اور بالغ ہونے میں شک ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ جس عورت کا شوہر مر گیا اگر وہ صغیرہ ہے تو اس کے بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ بشرطیکہ دس ماہ دس یوم سے کم میں پیدا ہوا ہو اور اگر اس سے زیادہ مدت میں پیدا ہوا تو طریقین کے نزدیک نسب ثابت نہیں ہوگا۔ البتہ امام ابو یوسفؒ کے نزدیک ثابت ہو جائے گا اور اگر متوفی عنہا زوجہا صغیرہ نہ ہو تو اس کے بچہ کا نسب شوہر کی وفات سے دو سال کے اندر ثابت ہوگا۔

امام زفرؒ نے فرمایا کہ اگر عدت وفات یعنی چار ماہ دس دن گزرنے کے بعد چھ ماہ پر بچہ پیدا ہوا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔

امام زفرؒ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ حمل ظاہر نہیں ہوا اسلئے اس کی عدت کی راہ متعین ہے۔ یعنی چار ماہ دس یوم۔ پس چار ماہ دس یوم گزر جانے پر شریعت نے اس کی عدت کے گزرنے کا حکم دے دیا۔ پس یہ ایسا ہو گیا جیسا کہ عورت بذات خود عدت گزرنے کا اقرار کر چکی ہو اور عدت گزرنے کے بعد اگر چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہو تو نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں عدت گزرنے سے پہلے حمل کا ہونا یقینی ہے اور اگر چھ ماہ سے زائد مدت میں پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں احتمال ہے کہ عدت گزرنے کے بعد حاملہ ہوئی ہو۔ لہذا شک کی وجہ سے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ صغیرہ کے حکم کے تحت یہ تفصیل بیان کی جا چکی کہ جس طرح صغیرہ کی عدت کا طریق متعین ہے۔ یعنی تین ماہ اسی طرح متوفی عنہا زوجہا کی عدت کا بھی طریق متعین ہے۔ یعنی چار ماہ دس یوم۔ مگر ہماری طرف سے جواب یہ ہے کہ متوفی عنہا زوجہا کی عدت گزرنے کا چار ماہ دس یوم کے علاوہ ایک دوسرا طریقہ بھی ہے یعنی وضع حمل۔ اس کے برخلاف صغیرہ ہے کہ اس کا حاملہ نہ ہونا اصل ہے۔ کیونکہ بالغہ ہونے سے پہلے وہ محل حمل نہیں ہو سکتی اور صغیرہ کے بالغ

ہونے میں شک ہے۔ اس لئے کہ صغر تو بالیقین ثابت ہے۔ لہذا شک کی وجہ سے صغر زائل نہیں ہوگا۔ حاصل جواب یہ کہ متوفی عنہا زوجہ کو صغیرہ پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

جب معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرے پھر چھ ماہ سے کم بچہ جنے اس بچے کا نسب ثابت ہوتا ہے

و اذا اعترفت المعتدة بانقضاء عدتها لم جاءت بالولد لاقول من ستة اشهر يثبت نسبه لانه ظهر كذبها بيقين فبطل الاقرار وان جاءت به لستة اشهر لم يثبت لاننا لم نعلم ببطلان الاقرار لاحتمال الحدوث بعده وهذا اللفظ باطلاق يتناول كل معتدة

ترجمہ۔ اور جب معتدہ نے اپنی عدت گزرنے کا اقرار کیا پھر اس نے (اقرار کے وقت سے) چھ ماہ سے کم میں بچہ جننا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ معتدہ کا جھوٹا ہونا یقین کے ساتھ معلوم ہو گیا۔ اس وجہ سے اس کا اقرار باطل ہو گیا اور اگر اس نے چھ ماہ میں بچہ جننا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اقرار کے باطل ہونے کا ہمیں علم نہیں ہے۔ اس لئے کہ اقرار کے بعد حمل پیدا ہونے کا احتمال ہے اور یہ فقط اپنے اطلاق کی وجہ سے ہر معتدہ کو شامل ہے۔

تشریح۔۔۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ معتدہ نے کہا کہ میری عدت گزر گئی۔ پھر اس کے اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ ہو گیا تو اس بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ جب اقرار کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں بچہ پیدا ہو گیا تو معلوم ہوا کہ اقرار کے وقت یہ معتدہ حاملہ تھی اور چونکہ حاملہ کی عدت وضع حمل ہوتی ہے۔ اس لئے یہ معتدہ انقضاء عدت کا اقرار کرنے میں جھوٹی ہوگی اور جب اقرار میں جھوٹی قرار پائی تو اقرار ہی باطل ہو گیا اور جب عدت گزرنے کے بارے میں اقرار باطل ہو گیا تو بچہ کا نسب ثابت ہو جائے گا اور اگر اقرار کے وقت سے پورے چھ ماہ میں بچہ پیدا ہوا تو نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں یہ احتمال ہے کہ اقرار کے بعد حمل پیدا ہوا ہو۔ اس وجہ سے بطلان اقرار کا یقین نہیں ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ماتن کا قول اذا اعترفت المعتدة اپنے اطلاق کی وجہ سے ہر معتدہ کو شامل ہے۔ خواہ معتدہ رجعیہ ہو یا معتدہ بانئہ اور یا معتدہ وفات سب کا حکم یہی ہے جو اوپر بیان کیا گیا۔

معتدہ کے بچے کا نسب کب ثابت ہوگا، اقوال فقہاء

واذا ولدت المعتدة ولدالم يثبت نسبه عنه ابى حنيفة الا ان يشهد بولادتها رجلان او رجل وامرأتان الا ان يكون هناك حبل ظاهرا واعتراف من قبل الزوج فيثبت النسب من غير شهادة وقال ابو يوسف ومحمد يثبت في الجميع بشهادة امرأة واحدة لان الفراش قائم بقيام العدة وهو ملزم للنسب والحاجة الى تعيين الولد انه منها فيتعين بشهادتها كفا في حال قيام النكاح ولا بى حنيفة ان العدة تنقضى باقرارها بوضع الحمل والمنقضى ليس بحجة فمست الحاجة الى اثبات النسب ابتداء فيشترط كمال الحجة بخلاف ما اذا كان ظهر الحبل او صدر الاعتراف من الزوج لان النسب ثابت قبل الولادة والتعين يثبت بشهادتها

ترجمہ اور جب کسی معتدہ نے بچہ جنا تو اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ ابوحنیفہؒ کے نزدیک مگر یہ کہ اس سے پیدا ہونے کی دوم دیا ایک مرد اور دو عورتیں گواہی دیں۔ مگر یہ کہ وہاں حمل ظاہر ہو۔ یا شوہر کی جانب سے اقرار پایا جائے۔ تو بغیر گواہی کے نسب ثابت ہو جائے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ تمام صورتوں میں ایک عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عدت موجود ہونے کی وجہ سے (عورت اپنے شوہر کی) فراش ہے اور فراش ہونا نسب کو لازم کرنے والا ہے اور حاجت تعیین ولد کی ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کا جنا ہوا ہے۔ تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے تعیین ہو جائے گی۔ جیسے نکاح قائم ہونے کی صورت میں۔

اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت کے وضع حمل کا اقرار کرنے کی وجہ سے عدت گزر گئی اور گزری ہوئی چیز حجت نہیں ہوتی ہے۔ تو نئے سرے سے نسب ثابت کرنے کی ضرورت پڑی۔ پس اس میں پوری گواہی ہونا شرط ہے۔ بخلاف اس صورت کے جبکہ حمل ظاہر ہوا یا شوہر کی جانب سے اقرار صادر ہوا ہو (تو وہاں یہ شرط نہیں) کیونکہ (بچہ کا) نسب تو پیدا ہونے سے پہلے ثابت ہے اور تعیین ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر معتدہ عورت نے بچہ جنا اور حمل پہلے سے ظاہر تھا۔ یا شوہر حمل کا اعتراف کر چکا تو دونوں صورتوں میں بغیر شہادت کے نسب ثابت ہو جائے گا اور اگر معتدہ عورت نے بچہ جنا اور شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو امام اعظمؒ کے نزدیک نسب اس وقت ثابت ہوگا جبکہ بچہ کی ولادت پر دومر دیا ایک مرد اور دو عورتیں شہادت دیں اور صاحبین نے فرمایا کہ تمام صورتوں میں ایک آزاد مسلمان عادل عورت کی گواہی سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ خواہ پہلے سے حمل ظاہر ہو یا نہ ہو اور شوہر نے حمل کا اقرار کیا ہو یا نہ کیا ہو۔ اسی کے قائل امام احمدؒ ہیں اور امام شافعیؒ کے نزدیک چار عورتوں کی گواہی شرط ہے اور امام مالکؒ اور ابن ابی لیلیٰ کے نزدیک دو عورتوں کی شہادت سے نسب ثابت ہو جائے گا۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عدت موجود ہونے کی وجہ سے عورت اپنے شوہر کی فراش ہے اور فراش ہونا نسب کو لازم کر دیتا ہے۔ لہذا نسب ثابت کرنے کی کوئی ضرورت نہیں رہی۔ ہاں یہ حاجت ہے کہ یہ بچہ اسی عورت کا جنا ہوا ہے تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔ جیسے نکاح قائم ہونے کی صورت میں بالاتفاق ایک عورت کی گواہی سے تعیین ولد ہو جاتی ہے۔

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ جب عورت نے وضع حمل کا اقرار کیا تو اس کی عدت گزر گئی اور جو چیز گزر گئی وہ حجت نہیں ہوتی۔ بناءً حجت وہ ہوتی ہے جو موجود ہو پس نئے سرے سے نسب ثابت کرنے کی ضرورت پڑی۔ اس وجہ سے شہادت تامہ کا ہونا ضروری ہے اور شہادت تامہ یہ ہے کہ دومر دگواہی دیں یا دو عورتیں اور ایک مرد گواہی دے۔ ہاں اگر حمل ظاہر ہو گیا یا شوہر حمل کا اقرار کر چکا تو کامل شہادت کی شرط نہیں ہے۔ کیونکہ اس صورت میں نسب یا تو ولادت سے پہلے ہی ثابت ہو چکا اور رہا ہے کہ یہ بچہ اسی عورت سے پیدا ہوا ہے۔ تو یہ بات ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو جائے گی۔

حضرت امام صاحبؒ کے مذہب پر یہ اشکال ہو سکتا ہے کہ اثبات نسب کیسے مرد کی شہادت کو شرط قرار دینا کیسے درست ہوگا۔ دراصل ایک مرد کا عورت کی طرف دیکھنا حرام ہے۔ جواب یہ ہوگا دیکھنا ضروری نہیں بلکہ بغیر دیکھنے بھی گواہی دینا ممکن ہے۔ اس طرح پر کہ یہ عورت گواہوں کے سامنے ایک کمرے میں داخل ہوئی اور گواہوں کو اس کا علم ہے کہ اس کمرے میں اس عورت کے سوا کوئی نہیں ہے۔ پھر

وہ عورت ایک بچہ کے ساتھ نکلی، تو اداء شہادت کیلئے اتنا کافی ہے۔

معتدہ وفات کے بچے کی پیدائش کی تصدیق ورثہ نے کی اور کسی نے ولادت پر گواہی نہیں دی بچہ کا نسب ثابت ہوگا

فان كانت معتدة عن وفاة فصدقها الورثة في الولادة ولم يشهد على الولادة احد فهو اسه في قولهم جميعا وهذا في حق الارث ظاهر لانه خالص حقهم فيقل فيه تصديقهم اما في حق النسب هل يثبت في حق غيرهم قالوا ادا كانوا من اهل الشهادة يثبت لقيام الحجة ولهذا قيل تشترط لفظة الشهادة وقيل لا تشترط لان الثبوت في حق غيرهم تبع للثبوت في حقهم باقرارهم و ما ثبت نفعالا يراعى فيه الشرائط

ترجمہ پس اگر عورت (اپنے شوہر کی) وفات سے عدت میں ہے (اور اس نے وراثت کا دعویٰ کیا) اور وارثوں نے وراثت میں اس کی تصدیق کی۔ مگر ولادت پر کسی نے گواہی نہیں دی۔ تو بال اتفاق یہ اس کے شوہر کا بیٹا ہے اور یہ (ثبوت نبوت) وراثت کے حق میں ظاہر ہے۔ کیونکہ میراث ان کا خالص حق ہے۔ لہذا میراث کے حق میں ان کا تصدیق کرنا قبول ہوگا۔ رہا نسب کے حق میں۔ کیا ان کے علاوہ کے حق میں نسب ثابت ہوگا۔ تو مشائخ نے فرمایا کہ اگر تصدیق کرنے والے ورثہ اہل شہادت میں سے ہوں۔ تو (نسب) ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ حجت (شرعیہ) قائم ہوگئی۔ اسی وجہ سے کہا گیا کہ غلط شہادت شرط ہے اور کہا گیا کہ شرط نہیں۔ کیونکہ تصدیق کرنے والوں کے علاوہ کے حق میں نسب ثابت ہونا تابع ہے ان کے اقرار کی وجہ سے ان کے حق میں ثابت ہونے کے اور جو چیز تابع ہو کر ثابت ہوتی ہے، اس میں شرائط کی رعایت (ضروری) نہیں۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کوئی عورت اپنے شوہر کے انتقال کی وجہ سے عدت میں ہے۔ بچہ اس نے دو سال مکمل ہونے سے پہلے بچہ پیدا ہونے کا دعویٰ کیا اور اس کے تمام ورثہ یا بعض ورثہ (جو جو از شہادت میں کفایت کر جائیں یعنی دو مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں) نے بچہ کی ولادت کا اقرار بھی کر لیا۔ لیکن کسی نے بچہ پیدا ہونے پر شہادت نہیں دی تو فقہاء احناف کے نزدیک بال اتفاق یہ بچہ مرنے والے کا بیٹا ہوگا۔ یعنی اس بچہ کا مرنے والے سے نسب ثابت ہوگا۔

ساحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ بیٹا ہونے کا ثبوت میراث کے حق میں ظاہر ہے۔ یعنی یہ بچہ میراث لینے میں دوسرے ورثہ کا شریک ہو گا۔ کیونکہ میراث خالص ورثہ کا حق ہے۔ لہذا اپنے حق میں ان کا اقرار کرنا قبول ہوگا۔

رہی یہ بات کہ عام لوگوں کے حق میں اس بچہ کا نسب مرنے والے سے ثابت ہو گا یا نہیں تو اس بارے میں مشائخ کا قول یہ ہے کہ اگر تصدیق اور اقرار کرنے والے ورثہ اہل شہادت میں سے ہوں۔ بایں طور کہ سب مرد ہوں۔ یا عورتیں دونوں ہوں اور وہ عادل بھی ہیں تو تمام لوگوں کے حق میں اس بچہ کا نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ حجت شرعی یعنی شہادت کاملہ پائی گئی۔ حتیٰ کہ یہ بچہ مقررین اور مختارین دونوں کے ساتھ میراث میں شریک ہوگا اور دوسرے ورثہ کی طرح اس بچہ کو بھی میت کے مدیون سے دین کے مطالبہ کا حق ہوگا۔

اور چونکہ تصدیق کرنے والے ورثہ کا اہل شہادت میں سے ہونا شرط ہے۔ اسی وجہ سے بعض مشائخ نے کہا کہ لفظ شہادت شرط ہے اور بعض مشائخ نے کہا کہ شہادت کا لفظ شرط نہیں ہے۔ قول ثانی کی دلیل یہ ہے کہ ورثہ کے اقرار اور تصدیق کی وجہ سے اصل میں تو نسب

انہیں کے حق میں ثابت ہوگا اور ان کے علاوہ کے حق میں ان کے تابع ہو کر نسب ثابت ہوگا اور قاعدہ ہے کہ جو چیز تابع ہو کر ثابت ہوتی ہے، اس میں شرائط کا لحاظ ضروری نہیں ہوتا۔

مثلاً مولیٰ نے سفر میں کسی جگہ اقامت کی نیت کی تو اقامت کے شرائط مولیٰ کے حق میں معتبر ہوں گے نہ خدام اور خدام کے حق میں۔ کیونکہ یہ لوگ اپنے مولیٰ کے تابع ہیں۔

جب مرد نے عورت سے نکاح کیا اس نے نکاح کے دن سے لے کر چھ ماہ سے کم میں بچہ جنما اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا

و ادا تزوج الرجل امرأة فحباء ت بولد لاقول من ستة اشهر منذ يوم تزوجها لم يثبت نسبه لان العلق سابق على النكاح فلا يكون منه و ان جاء ت به لستة اشهر فصاعدا يثبت نسبه منه اعترف بم الزوج او مسكت لان الفراش قائم والمدة تامة فان جحد الولادة يثبت بشهادة امرأة واحدة تشهد بالولادة حتى لو نفاه الزوج يلاعن لان النسب يثبت بالفراش القائم واللعان انما يجب بالقذف وليس من ضرورته وجود الولد فانه يصح بدونه

ترجمہ اور اگر مرد نے کسی عورت سے نکاح کیا۔ پس نکاح کے دن سے چھ ماہ سے کم میں اس نے بچہ جنما، تو اس کا نسب ثابت نہ ہوگا کیونکہ نطفہ نکاح پر مقدم ہے۔ لہذا (یہ) نطفہ اس مرد سے نہ ہوگا اور اگر (وقت نکاح سے) چھ ماہ پر یا زیادہ پر جنما تو شوہر اس کا نسب ثابت ہو جائے گا۔ خواہ شوہر اس کا اقرار کرے یا خاموش رہے کیونکہ فراش قائم ہے اور مدت بھی پوری ہے۔ پھر اگر شوہر نے ولادت کا انکار کیا تو ولادت ایک عورت کی گواہی سے جو ولادت کی شاہد ہو ثابت ہو جائے گی۔ حتیٰ کہ اگر شوہر بچہ کی نفی کر دے تو لعان کرے گا۔ اسلئے کہ نسب ثابت ہو جاتا ہے فراش کے موجود ہونے سے اور لعان واجب ہوتا ہے زنا کی تہمت لگانے سے اور لعان کیلئے بچہ کا موجود ہونا ضروری نہیں ہے۔ اسلئے کہ لعان بغیر بچہ کے بھی ہوتا ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مرد نے کسی عورت کے ساتھ نکاح کیا۔ پس نکاح کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں اس عورت سے بچہ پیدا ہوا۔ تو اس بچہ کا نسب اس مرد سے ثابت نہیں ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ حمل کی کم سے کم مدت چھ ماہ ہیں اور بچہ پیدا ہوا چھ ماہ سے کم میں تو معلوم ہوا کہ نطفہ نکاح سے پہلے قرار پایا تھا۔ پس ثابت ہو گیا کہ یہ نطفہ اس شوہر سے نہیں ہے۔ اور جب نطفہ اس کا نہیں تو اس سے نسب بھی ثابت نہیں ہوگا اور اگر نکاح کے وقت سے چھ ماہ یا زائد میں بچہ پیدا ہوا۔ تو اس بچہ کا نسب اس سے ثابت ہو جائے گا۔ خواہ شوہر اس بچہ کا اقرار کرے یا خاموش رہے۔ کیونکہ عورت کا فراش ہونا بھی ثابت ہے اور حمل کی مدت بھی پوری ہے۔

اور اگر بچہ چھ ماہ یا اس سے زائد مدت میں پیدا ہوا مگر شوہر نے بچہ پیدا ہونے کا انکار کیا تو ایک عورت جو ولادت کی شاہد ہو اس کی شہادت سے ولادت ثابت ہو جائے گی۔ حتیٰ کہ اگر شوہر نے اس بچہ کی نفی کی اور کہا کہ یہ بچہ میرے نطفہ سے نہیں ہے۔ تو شوہر اپنی بیوی کے ساتھ لعان کرے گا۔

دلیل یہ ہے عورت کے فراش ہونے کی وجہ سے بچہ کا نسب ثابت ہو گیا اور رہا ولادت کا انکار تو وہ ایک عورت کی گواہی سے ثابت ہو گئی۔

واللعان انما یجب بالقذف سے اعتراض کا جواب ہے۔ اعتراض یہ ہے کہ یہاں بچہ کی نفی کر دینے سے لعان واجب ہوا ہے اور بچہ کی ولادت ایک عورت (دایہ) کی شہادت سے ثابت ہو جاتی ہے۔ پس نتیجہ نکلا کہ لعان ایک عورت (دایہ) کی شہادت سے ثابت ہو جائے گا حالانکہ یہ جائز نہیں۔ کیونکہ لعان معنی حد ہے اور حد عورتوں کی شہادت سے ثابت نہیں ہوتی۔

اس کا جواب یہ ہے کہ لعان واجب ہوتا ہے زنا کی تہمت لگانے سے اور یہاں زنا کی تہمت موجود ہے۔ اسلئے شوہر کا قول بیس مٹی عورت کو زنا کی تہمت لگانا ہے اور تہمت لگانا وجود ولد کو مستلزم نہیں کیونکہ بغیر ولد کے بھی قذف (تہمت لگانا) ثابت ہو جائے گا۔ پس قذف میں اس ولد کا اعتبار نہیں کیا گیا جو ایک عورت (دایہ) کی شہادت سے ثابت ہوا ہے۔ واللہ اعلم

اگر بچہ جنا پھر اختلاف ہو گیا شوہر کہتا ہے میں نے چار مہینے سے نکاح کیا ہے اور عورت چھ ماہ گزرنے کا دعویٰ کرتی ہے کس کا قول معتبر ہو گا بچے کا نسب ثابت ہو گا یا نہیں؟

فان ولدت ثم اختلفا فقال الزوج تزوجتک منذ اربعة و قالت هی منذ ستة اشهر فالقول قولها وهو ابنه لان الظاهر شاهد لها فانها تلد ظاهرا من نکاح لا من سباح ولم يذكر الا استحلاف وهو على الاختلاف

ترجمہ پس اگر عورت سے بچہ پیدا ہوا۔ پھر میاں بیوی نے اختلاف کیا۔ پس شوہر نے کہا میں نے تجھے چار ماہ سے نکاح میں لیا ہے اور عورت نے کہا کہ چھ ماہ سے تو قول عورت ہی کا (قبول) ہو گا اور یہ بچہ اس کے شوہر کا بیٹا ہے۔ کیونکہ ظاہر اس عورت کا شاہد ہے۔ اسلئے کہ وہ نکاح سے بچہ جنے گی نہ کہ زنا سے اور امام محمدؒ نے قسم لینا ذکر نہیں فرمایا حالانکہ وہ مختلف فیہ ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ ایک عورت سے بچہ پیدا ہوا۔ پھر زوجین نے اختلاف کیا۔ چنانچہ شوہر کہتا ہے میں نے تجھے صرف چار ماہ سے نکاح میں لیا ہے اور بیوی کہتی ہے کہ ایسا نہیں بلکہ پورے چھ ماہ سے میں آپ کے نکاح میں ہوں۔ تو اس صورت میں عورت ہی کا قول معتبر ہو گا اور یہ بچہ اس کے شوہر کا بر خور دار کہلائے گا۔ یعنی اس سے اس بچہ کا نسب ثابت ہو گا۔

دلیل یہ ہے کہ ظاہر حال عورت کے موافق ہے۔ کیونکہ ظاہر یہی ہے کہ مسلمان عورت سے بچہ کی ولادت نکاح کی وجہ سے ہے نہ کہ زنا کی وجہ سے اور ظاہر حال جس کے موافق ہو وہ مدعی علیہ ہے۔ پس اس مسئلہ میں عورت (بیوی) مدعی علیہ اور اس کا شوہر مدعی ہے اور حدیث البینۃ علی المدعی الحدیث کی رو سے اگر مدعی کے پاس بینہ نہ ہو تو "علیہ کا قول معتبر ہوتا ہے اور چونکہ یہاں مسئلہ مفروضہ یہی ہے کہ شوہر کے پاس بینہ نہیں ہے۔ اسوجہ سے عورت جو مدعی علیہ ہے اس کا قول معتبر ہو گا۔

صاحب عنایہ نے اس موقع پر دو اعتراض مع جواب ذکر کیئے ہیں۔ خادم بھی ان کو ذکر کرتا ہے۔

پہلا اعتراض یہ ہے کہ عورت علق (نطفہ) شوہر کے بیان کردہ زمانے یعنی چار ماہ سے پہلے زنا کرنے کی طرف منسوب کرتی ہے اور

شوہر اس کا منکر ہے اور بیٹہ نہ ہونے کی صورت میں منکر کا قول معتبر ہوتا ہے۔ لہذا شوہر کا قول معتبر ہونا چاہئے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ معارض ہے۔ اس طور پر کہ شوہر عقوق کو نکاح سے پہلے زمانے کی طرف منسوب کرنے کا مدعی ہے اور عورت اس کی منکر ہے۔ ہذا عورت کا قول معتبر ہونا چاہئے۔

دوسرا اعتراض یہ ہے کہ ظاہر حال شوہر کے قول کا شاہد ہے۔ اس لئے کہ نکاح امر حادث ہے اور حوادث میں اصل یہ ہے کہ ان کو، قرب اوقات کی طرف منسوب کیا جائے اور اقرب اوقات کا قائل شوہر ہے نہ کہ اس کی بیوی۔ پس شوہر مدعی علیہ ہوا اور چونکہ مدعی علیہ کا قول معتبر ہوتا ہے۔ اس لئے شوہر کا قول معتبر ہونا چاہئے۔ جواب۔ نسب ثابت کرنے میں احتیاط کی جاتی ہے۔ پس جب دو خط ہر متعارض ہو گئے تو مثبت کو توفی پر ترجیح ہوگی اور چونکہ عورت کا قول مثبت للنسب ہے اور شوہر کا قول نافی للنسب ہے۔ اس لئے عورت کا قول رائج ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ امام محمدؒ نے جامع صغیر میں یہ ذکر نہیں فرمایا کہ عورت سے قسم لی جائے یا نہ لی جائے۔ حالانکہ یہ بات مختلف فیہ ہے۔ چنانچہ صاحبین کے نزدیک قسم لی جائے اور امام صاحب کے نزدیک نہ لی جائے۔ واللہ اعلم

مرد نے اپنی بیوی سے اذا ولدت ولداً فانت طالق کہا ایک عورت نے بچے کی پیدائش پر گواہی دی مطلقہ ہوگی یا نہیں، اقوال فقہاء

وان قال لامرأته اذا ولدت ولداً فانت طالق فشهدت امرأة على الولادة لم تطلق عداہی حنیفہ وقال ابو یوسف و محمد تطلق لان شہادتها حجة فی ذالک قال علیہ السلام شہادة النساء جائزة فیما لا یستطیع الرجال النظر الیہ ولانہا لما قبلت فی الولادة تقبل فیما یتنی علیہا وهو الطلاق ولا یمی حنیفہ انہا ادعت الحنث فلا یشبہت الابحجة تامة وهذا لان شہادتهن ضرورية فی حق الولادة فلا تظہر فی حق الطلاق لانه ینفک عنها

ترجمہ اور جب کسی نے اپنی بیوی سے کہا جب تو بچہ جنے تو، تو طلاق ہے۔ پھر ایک عورت نے بچہ جننے پر گواہی دی تو امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک طلاق واقع نہیں ہوگی اور صاحبین نے فرمایا کہ طلاق پڑ جائے گی۔ اس لئے کہ اس باب میں ایک عورت کی شہادت حجت ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا۔ عورتوں کی گواہی ایسے امر میں جائز ہے۔ جس میں مردوں کو نظر کرنے کی قدرت نہیں اور اس لئے کہ جب ایک عورت کی شہادت ولادت ثابت کرنے میں قبول ہے تو جو چیز ولادت پر مبنی ہے اس میں بھی قبول کی جائے گی اور وہ طلاق ہے۔

اور امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ عورت نے حائض ہونے کا دعویٰ کیا۔ پس حائض ثابت نہیں ہوگا مگر حجت تامة سے اور یہ اس وجہ سے کہ ولادت کے بارے میں عورتوں کی شہادت جائز ہونا ضرورت ہے۔ تو طلاق کے بارے میں (اس کا اثر) ظاہر نہ ہوگا۔ کیونکہ طلاق ولادت سے جدا بھی ہوتی ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک مرد نے اپنی بیوی سے کہا اذا ولدت ولداً فانت طالق پس ایک عورت (دایہ) نے بچہ پیدا ہونے پر شہادت دی اور شوہر ولادت کا منکر ہے۔ درانحالیکہ اس عورت کا حمل نہ طہر تھا اور نہ شوہر نے اس کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تو امام اعظم حضرت امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس عورت پر طلاق واقع نہیں ہوگی۔ البتہ نسب ثابت ہو جائے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ طلاق

واقعی ہو جائے گی۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے ایک عورت کی گواہی سے ولادت ثابت ہو جاتی ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا عورتوں کی شہادت ہر ایک میں تین جائز ہے جس کی طرف مردوں کو دیکھنا شرعاً ممنوع ہو۔ پس جب ایک عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہوئی تو طلاق بھی جائز ہو جائے گی۔ کیونکہ طلاق ولادت پر معلق کی گئی ہے۔ اس حدیث کے غریب ہونے کی وجہ سے اکثر شراح نے اس کو ذکر نہیں کیا ہے۔

اس کے علاوہ ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں ایک روایت بیان کی ہے عن الزہری قال مضت السنة ان يجوز شهادة النساء فيما لا يطلع عليه غيره فرمایا کہ ان امور میں جن پر عورتوں کے علاوہ کوئی متعلق نہیں ہو سکتا عورتوں کی شہادت کے جواز پر ثابت جاری ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ جب ایک عورت (دایہ) کی شہادت ولادت ثابت کرنے میں حجت سے تو طلاق جو ولادت پر معلق اور مبنی ہے اس کو ثابت کرنے میں بھی یقیناً حجت ہوگی۔

اور امام اشعری کی دلیل یہ ہے کہ عورت (بیوی) نے اپنے شوہر پر حائض ہونے کا دعویٰ کیا یعنی وقوع طلاق کا اور شوہر اس کا منکر ہے۔ لہذا عورت کا یہ دعویٰ بغیر حجت کاملہ کے ثابت نہیں ہوگا اور یہی یہ بات کہ طلاق موقوف ہے ولادت پر اور ولادت ثابت ہو جاتی ہے ایک عورت کی شہادت سے۔ لہذا طلاق جو موقوف ہے اس کا ثبوت بھی ایک عورت کی شہادت سے ہونا چاہئے۔ تو اس کا جواب یہ ہے کہ ولادت کے حق میں عورتوں کی شہادت ضرورہ معتبر ہے اور جو چیز ضرورہ ثابت ہو وہ بقدر ضرورت ثابت ہوتی ہے۔ یعنی موضع ضرورت سے تجاوز نہیں کرتی۔ پس ایک عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہو جائے گی۔ کیونکہ ولادت کے وقت مرد موجود نہیں رہتے۔ اسلئے ولادت کے حق میں عورتوں کی شہادت کا ضرورہ اعتبار کیا گیا ہے۔ اب طلاق کے حق میں ایک عورت کی شہادت کا اثر طے نہیں ہوگا۔ کیونکہ طلاق اور ولادت میں کوئی التزام نہیں بلکہ طلاق بغیر ولادت کے اور ولادت بغیر طلاق کے پائی جاتی ہے۔

خادم کا خیال ہے کہ حضرت امام صاحب کی دلیل میں ضعف ہے۔ اس طرح پر کہ بلاشبہ طلاق اور ولادت کے درمیان تعلق لازم نہیں۔ تبین اس مسئلہ میں طلاق ۱۰ بات کے لوازم میں سے ہے۔ اسلئے کہ طلاق ولادت پر معلق کی گئی ہے اور معلق بالشیئی کے لوازم میں سے ہوتی ہے اور قعدہ ہے کہ ادا ثبت الشیء ثبت بلوازمہ یعنی جب شیء ثابت ہو تو اپنے تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوئی۔ لہذا جب ایک عورت کی شہادت سے ولادت ثابت ہوگی تو اس کا لازم یعنی طلاق بھی ثابت ہو جائے گی۔ پس دلیل کی روشنی میں صاحبین کا مسلک راجح معلوم ہوتا ہے۔ واللہ اعلم

اگر شوہر نے عورت کے حاملہ ہونے کا اقرار کیا تو کب مطلقہ ہوگی، اقوال فقہاء

وان كان الزوج قد اقرب بالحبل طلق من غير شهادة عند ابی حنیفة وعندہما تشترط شهادة القاسد لاند لاند من حجة لادعواها الحنث وشهادتها حجة فيه على ما بينا ولان الاقرار بالحبل اقرار بما ينسى وهو الولادة ولانه اقرب كونها موثمة فيقبل قولها في رد الامانة

ترجمہ اور اگر شوہر نے اس عورت کو حاملہ ہونے کا اقرار کیا ہو تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک بغیر گواہی کے مطلقہ ہو جانے کی اور

صاحبین کے نزدیک دایہ کی گواہی شرط ہے کیونکہ عورت کے دعویٰ حث کیسے حجت کا ہونا ضروری ہے اور ایک عورت (دایہ) کی شہادت اس باب میں حجت ہے۔ جیسا کہ ہم اوپر بیان کر چکے اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ حاملہ ہونے کا اقرار اس چیز کا اقرار ہے جس کی طرف یہ پہنچے گا اور وہ ولادت ہے، اور اس لئے کہ شوہر نے عورت کے امانت دار ہونے کا اقرار کیا ہے۔ پس امانت واپس کرنے میں اس کا قول قبول ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی بیوی کے حاملہ ہونے کا اقرار کر چکا پھر اس نے اس کی طلاق کو بچہ پیدا ہونے پر معقوب کیا۔ پس عورت نے دعویٰ کیا کہ بچہ پیدا ہو گیا اور شوہر نے اس کی تکذیب کی۔ تو اس صورت میں امام ابوحنیفہ کے نزدیک بغیر شہادت کے یہ عورت مخاطب ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک وقوع طلاق کیلئے دایہ کی شہادت شرط ہے۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ عورت نے اس بات کا دعویٰ کیا کہ میرا شوہر اپنی قسم اد ولدت ولدا فان طالق میں حاث ہو گیا اور شوہر کے حاث ہونے کو ثابت کرنے کیلئے ایک عورت (دایہ) کی شہادت کافی ہے جیسا کہ اوپر والے مسئلہ میں گذر چکا۔ اسلئے ہم نے کہا کہ ایک عورت (دایہ) کی شہادت شرط ہے۔

حضرت امام صاحب رحمۃ اللہ علیہ کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کی جانب سے اپنی بیوی کے حاملہ ہونے کا اقرار درحقیقت نتیجہ حمل یعنی ولادت کا اقرار کرنا ہے اور جب شوہر کی طرف سے ولادت کا اقرار پایا گیا تو شہادت کی ضرورت باقی نہ رہی اس وجہ سے کہا گیا ہے کہ بغیر شہادت کے ولادت ثابت ہوگی اور طلاق واقع ہو جائے گی۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ جب شوہر نے اس بات کا اقرار کیا کہ میری بیوی حاملہ ہے۔ تو گویا اس نے اس بات کا اقرار کیا کہ وہ امانت دار ہے۔ یعنی اسکے پیٹ میں میرا بچہ ودیعت ہے اور امانت واپس کرنے میں امین کا قول معتبر ہوتا ہے۔ اسلئے یہاں بھی امانت واپس کرنے جتنی بچہ جننے میں امین یعنی عورت کا قول قبول ہوگا۔ شہادت وغیرہ کی ضرورت نہیں۔

حمل کی اکثر مدت دو سال ہے

قال واكثر مدة الحمل سنتان لقول عائشة الولد لا يبقی فی البطن اكثر من سنتین ولو بطل مغزل واقله ستة اشهر لقوله تعالى ﴿وحمله وفصاله ثلاثون شهرا﴾ ثم قال وفصاله فی عامین فبقی للحمل ستة اشهر والشافعی بقدر الاكثر بربع سنین والحجة علیه مارویناہ والظاهر انها قالته سماعا اذ العقل لا يهتدى اليه

ترجمہ قدوریٰ نے فرمایا کہ حمل کی اکثر مدت دو سال ہیں۔ دلیل حضرت عائشہ کا قول ہے کہ بچہ پیٹ میں دو برس سے زیادہ نہیں رہتا۔ اگرچہ نکلے کے سایہ بھر ہو اور حمل کی کم از کم مدت چھ ماہ ہیں۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و حملہ وفصالہ الایۃ۔ بچہ کا حمل میں رہنا اور دودھ چھوڑنا تیس ماہ ہیں۔ پھر فرمایا وفصالہ فی عامین اور بچہ کا دودھ چھوڑنا دو برس میں ہوتا ہے۔ تو حمل کے واسطے چھ ماہ باقی رہے اور شافعی کی اکثر مدت حمل کا اندازہ چار برس لگایا ہے اور امام شافعی کے خلاف وہ حدیث حجت ہے جس کو ہم نے روایت کیا اور ظاہر یہی ہے کہ حضرت عائشہ نے اس کو (آنحضرت ﷺ سے سن کر بیان کیا ہے۔ اسلئے کہ عقل کو ایسا اندازہ لگانے کی کوئی راہ نہیں ہے۔

تشریح ہمارے نزدیک حمل کی زیادہ سے زیادہ مدت دو سال ہے وراہ شافعی اور امام مالک کے نزدیک چار سال ہیں۔

امام شافعیؒ اور امام مالکؒ بعضی حکایات سے استدلال کرتے ہیں۔ مثلاً فرمایا کہ محمد بن عجلان اپنی ماں کے پیٹ میں چار برس رہے۔ ایسے ہی ہرم بن حبان اور سخاک بن مزاحم اپنی ماں کے پیٹ میں چار برس رہے۔

ہماری دلیل حضرت عائشہؓ کا قول ہے۔ فرمایا کہ بچہ ماں کے پیٹ میں دو سال سے زیادہ نہیں رہتا اگرچہ تکلے کے سایہ بھر ہو اور ظاہر یہی ہے کہ حضرت عائشہؓ نے اس کو آنحضرت ﷺ سے سن کر بیان کیا ہے۔ پس حدیث امام شافعیؒ کے خلاف حجت ہوگی اور حکایات روایات کے معارض نہیں ہو سکتیں۔

اور حمل کی اقل مدت بالاتفاق چھ ماہ ہیں۔ دلیل قرآن پاک کی آیت و حملہ و فصالہ ثلاثون شهراً ہے۔ یعنی حمل میں ربّ اودھ چھوڑنے کی مدت تیس ماہ ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے فرمایا و فصالہ فی عامین یعنی بچہ کا دودھ چھوڑنا دو برس میں ہوتا ہے۔ پس مدت حمل چھ ماہ رہی۔ صاحب ہدایہ کے کلام میں تناقض ہے۔ اس طرح پر کہ کتاب الرضاع میں امام صاحب کی دلیل بیان کرتے ہوئے فرمایا تھا کہ حمل اور فصل دونوں میں سے ہر ایک کی مدت تیس تیس ماہ ہیں۔ مگر یہ کہ مدت حمل میں منقصر موجود ہے۔ یعنی حدیث عائشہؓ الولد لا یبقی فی البطن اکثر من سنتین یعنی وہاں اس مدت کو دونوں پر تقسیم نہیں فرمایا تھا بلکہ دونوں میں سے ہر ایک کی مدت پورے تیس ماہ قرار دے کر حدیث عائشہؓ سے مدت حمل میں کمی کی گئی تھی اور یہاں جب اس آیت کو پیش کیا تو حمل اور فصل دونوں پر اس مدت کو تقسیم فرمایا۔ بایں طور کہ چوبیس ماہ مدت فصل مقرر کی ہے۔ آیت و فصالہ فی عامین کی وجہ سے اور باقی چھ ماہ اقل مدت حمل کی مقرر کی ہے۔

در اصل اقل مدت حمل کو بیان کرتے ہوئے صاحب ہدایہ نے جو طریقہ استدلال اختیار کیا ہے یہ ابن عباسؓ کی تاویل ہے۔ چنانچہ مروی ہے،

ان رجلاً تزوج امرأة فولدت لستة اشهر فهم عثمان برحمها فقال ابن عباس رضي الله عنهما اما انهما لو خاصمتكم بكتاب الله تعالى لخصمتكم قال الله تعالى و حملہ و فصالہ ثلاثون شهراً و قال و فصالہ فی عامین فلم یبق للحمل الا ستة اشهر فدرأ عثمان رضي الله تعالى عنه الحد عنها. (فتح القدیر)

ایک مرد نے ایک عورت کے ساتھ نکاح کیا۔ پس چھ ماہ پر اس عورت سے بچہ پیدا ہوا تو حضرت عثمانؓ نے اس عورت کو سنگسار کرنے کا ارادہ فرمایا تو ابن عباسؓ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کہا کہ اگر یہ عورت آپ حضرات سے کتاب اللہ کے ذریعہ جھگڑا کرے گی تو میں بھی آپ سے جھگڑا کروں گا اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و حملہ و فصالہ ثلاثون شهراً اور فرمایا و فصالہ فی عامین۔ پس حمل کی مدت صرف چھ ماہ رہی۔ (یہ سن کر) حضرت عثمانؓ نے اس عورت سے حد دور کر دی۔

پس حضرت عثمانؓ کا حد دفع کرنا اور کسی صحابی کا مخالفت نہ کرنا اجماع کی دلیل ہے۔ بہر حال اگر ابن عباسؓ کی تاویل کے مطابق استدلال کیا جائے جیسا کہ یہاں کہا گیا تو کتاب الرضاع میں جو طریقہ استدلال اختیار کیا گیا ہے وہ باطل ہو جائے گا اور اگر وہ صحیح ہے تو یہ باطل ہو جائے گا۔ حاصل یہ کہ مصنف پر سے تناقض کا اشکال ختم نہیں ہوا۔

جس نے باندی سے نکاح کیا پھر طلاق دے دی پھر اسے خرید لیا اگر وہ خریدنے کے دن سے لے کر بچہ چھ ماہ سے کم میں لائی نسب ثابت ہوگا یا نہیں

ومن تروج امة فطلقها ثم اشتراها فان جاء ت بولدا قل من ستة اشهر مندوم شتر اھالرمہ والالم یدرمہ لانہ فی الوجہ الاول ولدالمعتدۃ فان العلوق سابق عی الشراء و فی الوجہ الثانی ولد الممکوۃ لانہ یصاف الحادث الی اقرب وقتہ فلا بد من دعویٰ وهذا اذا کان الطلاق واحدا باننا او حلقا اور رجعیا اما اذا کان انتہیں یشت النسب الی سستین من وقت الطلاق لانھا حرمت علیہ حرمة غلیظۃ فلا یضاف العلوق الا الی ما قبلہ لانھا لا تحل بالشراء

ترجمہ اور جس شخص نے (دوسرے کی) باندی سے نکاح کیا پھر (وہی کے بعد) اس وقت سے (اس کو) اس کے مالک سے) خرید لیا۔ پس اگر خریدنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم پر بچہ بنا تو نسب اس کو لازم ہوگا۔ ورنہ لازم نہ ہوگا۔ کیونکہ پہلی صورت میں وہ عورت والی کا بچہ ہے۔ اس لئے کہ علوق (نطفہ) خریدنے پر سابق ہے اور دوسری صورت میں مملوکہ باندی کا بچہ ہے۔ اس وجہ سے کہ اس کو حدوث سب سے نزدیک وقت کی طرف منسوب ہوگا۔ پس نسب کا دعویٰ کرنا ضروری ہے اور یہ (حکم) اس وقت ہے جبکہ ایک طلاق بائنہ ہے یا خلع یا ایک رجعی ہو۔ بہر حال جب دو حلقیں ہیں تو طلاق کے وقت سے دو سال تک نسب ثابت ہوگا۔ کیونکہ باندی اپنے شوہر پر بحرمت غلیظہ حرام ہوگی۔ پس نطفہ منسوب نہیں کیا جائے گا۔ مگر طلاق سے پہلے کی طرف۔ کیونکہ خریدنے کی وجہ سے یہ باندی حلال نہیں ہو سکتی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ کسی شخص نے دوسرے کی باندی سے نکاح کیا۔ پھر وہی کے بعد اس کو طلاق دے دی۔ پھر اس کو اس کے مالک سے خرید لیا۔ پس اگر خریدنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا تو بغیر دعویٰ نسب کے، نسب اس کو لازم ہوگا اور اگر چھ ماہ یا زیادہ میں بچہ پیدا ہوا ہے تو بغیر دعویٰ نسب کے نسب اس کو لازم نہیں ہوگا۔

دلیل یہ ہے پہلی صورت میں چونکہ چھ ماہ سے کم میں بچہ پیدا ہوا ہے۔ اس لئے معلوم ہوا کہ نطفہ خریدنے سے پہلے ہی قرار پا چکا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ یہ بچہ معتدہ کا ہے اور معتدہ کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ نسب کے ثابت ہو جاتا ہے۔ کیونکہ زمانہ عدت میں حکماً عورت کا فراش ہونا موجود رہتا ہے۔ اس وجہ سے ہم نے کہا کہ اس صورت میں نسب اس شخص کو لازم ہوگا اور دوسری صورت میں چونکہ بچہ کی ولادت چھ ماہ یا زیادہ مدت میں ہوئی ہے۔ تو یہ مملوکہ باندی کا بچہ ہوگا۔ کیونکہ نطفہ کا قرار پانا اقرب اوقات کی طرف منسوب کیا جاتا ہے اور اقرب اوقات اس کا مملوکہ ہوتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ خریدنے کے بعد ملک یحیٰ میں نطفہ قرار پایا ہے۔

خلاصہ یہ کہ یہ بچہ مملوکہ باندی کا ہے اور مملوکہ باندی کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ کے ثابت نہیں ہوتا۔ اس لئے اس صورت میں نسب کا دعویٰ کرنا ضروری ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ تفصیل اس وقت ہے جبکہ اس کو ایک طلاق بائن یا رجعی دی ہو یا خلع کیا ہو اور اگر دو حلقیں دی ہیں تو طلاق کے وقت سے دو سال تک نسب ثابت ہو جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ باندی دو وظائف سے حرام، حرمت غلیظہ ہوئی ہے اور جب حرمت غلیظہ ثابت ہوئی تو ملک یمین سے طور پر بھی اس سے وطی کرنا حرام ہوگا۔ پس جب اس سے وطی کرنا حرام ہے تو سواق (نطفہ) اقرب اوقات کی طرف منسوب نہیں کیا جاسکتا۔ بلکہ مسلمان کو فعل حرام سے بچنے کیلئے اس کو بعد اوقات کی طرف منسوب کیا جائے گا اور بعد اوقات ماقبل الطلاق ہے نہ کہ مابعد الطلاق۔ سوائے طلاق کے وقت سے دو سال سے کم میں۔ بچہ پیدا ہوا تو نسب لازم ہوگا اور اگر شوہر نے اس کو ایک طلاق کی ہے تو طلاق کے بعد ملک یمین کے طور پر اس سے وطی کرنا حلال ہے۔ لہذا بچہ کو اس صورت میں اقرب اوقات یعنی مابعد الطلاق کی طرف منسوب کیا جائے گا۔ پس اس وقت یہ مملوک کا بچہ ہوگا اور مملوک کے بچہ کا نسب بغیر دعویٰ کے ثابت نہیں ہوگا۔

یہاں ایک سوال ہو سکتا ہے۔ وہ یہ کہ منکوحہ باندی کو دو وظائف دینے کے بعد جب اس کو خرید یا تو ملک یمین کی وجہ سے حرمت ختم ہو جانی چاہئے۔ اگرچہ حرمت غلیظہ ہی کیوں نہ ہو۔ اسلئے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے،

وَالَّذِينَ هُمْ لِأَنفُسِهِمْ حَافِظُونَ أَلَا عَلَىٰ أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ غَيْرِ مَلُومِينَ
اور جو اپنی شرمگاہوں کی (حرام شہوت رانی سے) حفاظت رکھنے والے ہیں لیکن اپنی بیویوں سے یا اپنی (شرعی) لونڈیوں سے
(حفاظت نہیں کرتے) کیونکہ ان پر (اس میں) کوئی الزام نہیں۔ (بیان القرآن) پ ۱۸۱

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ مملوک باندی کے ساتھ وطی کرنا علی الاطلاق جائز ہے۔ لہذا دو وظائف کے بعد جب اس کو خرید یا تو بھی اس کے ساتھ وطی کرنا جائز ہونا چاہئے۔

جواب یہ ہے کہ باری تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْ بَعْدِ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَہٗ اور باندی کے حق میں دوسری طلاق ایسی ہے جیسے آزاد عورت کے حق میں تیسری۔ پس یہ آیت محرم ہے اور پہلی آیت میح۔ اور تعرض کے وقت میح پر محرم و ترجیح ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

باندی سے کہا ان کان فی بطنک ولد فہو فی منی ایک عورت نے بچہ کی ولادت پر
گواہی دی باندی ام ولد ہوگی

وَمَنْ قَالَ لَامْتَهُ اِنَّكَ اَنْكَانَ فِیْ بَطْنِکَ وَلَدٌ فَہُوْ مِنْنِیْ فَشَہَدَتْ عَلٰی الْوَلَادَةِ اَمْرَاۃٌ فَہٰی اَمٌ وَلَدَہٗ لِاَنَّ الْحَاجَۃَ اِلٰی تَعٰیْنِ الْوَلَدِ وَیُثْبِتُ ذٰلِکَ بِشَہَادَةِ الْقَابِلَةِ بِالْاِجْمَاعِ

ترجمہ اور جس نے اپنی باندی سے کہا کہ اگر تیرے پیٹ میں بچہ ہو تو وہ میرے (نطفہ) سے ہے۔ پھر بچہ پیدا ہو کر ایک عورت نے گواہی دی تو یہ باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی۔ اس لئے کہ (یہاں) صرف ولادت متعین ہونے کی حاجت ہے۔ اور یہ بات بالاتفاق دایہ کی شہادت سے ثابت ہو جاتی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے اپنی باندی سے کہا ان کان فی بطنک ولد فہو منی۔ پھر ایک عورت یعنی دایہ نے بچہ پیدا ہونے کی گواہی دی تو یہ باندی اپنے مولیٰ کی ام ولد ہو جائے گی۔ دلیل یہ ہے نسب ثابت ہونے کا سبب یہ ہے کہ مولیٰ نسب کا دعویٰ کرے اور مولیٰ کی طرف سے یہ پایا گیا۔ کیونکہ مولیٰ نے کہا ہے فہو منی۔ یعنی یہ حمل میرے نطفہ سے ہے۔

اب صرف یہ متعین کرنا ہے کہ بچہ پیدا ہوا یا نہیں تو یہ بال اتفاق دایہ کی شہادت سے ثابت ہو جاتا ہے۔ پس جب دایہ ولادت پر شہادت دیدے تو مولیٰ سے نسب ثابت ہو جائے گا۔ اور باندی اس کی ام ولد ہوگی۔ مگر یہ حکم اس وقت ہے جب باندی نے مولیٰ کے فہو منی کہنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں بچہ جنا ہو۔ اور اگر چھ ماہ یا زائد میں جنا ہے تو بغیر دعویٰ کے نسب ثابت نہیں ہوگا۔ یونہی ممکن ہے کہ وہ مولیٰ کے فہو منی کہنے کے بعد حاملہ ہوئی ہو۔ پس مولیٰ اس بچہ کا مدعی نہیں ہوا۔ اور پہلی صورت میں مولیٰ کے فہو منی کہتے وقت بچہ کا پیٹ میں ہونا یقینی ہے۔ اس لئے اس صورت میں دعویٰ نسب صحیح ہے۔

غلام کو لہا ہوا بنی پھر فوت ہو گیا غلام کی ماں آئی اس نے کہا انا امرا تہ یہ عورت
اس کی بیوی ہوگی اور دونوں وارث ہوں گے

و من قال لغلام هو انسی ثم مات فحاءت ام الغلام وقالت انا امرأته فہی امرأته و هو اسد ترثاہ و فی النوادر جعل هذا جواب الاستحسان والقیاس ان لا یكون لها المیراث لان النسب کما یثبت بالنکاح الصحیح یثبت بالنکاح الفاسد وبالوطی عن شبهة وبملک الیمین فلم یکن قوله اقرارا بالنکاح وجہ الاستحسان ان المسألة فیما اذا كانت معروفة بالحرية وبكونها ام الغلام والنکاح الصحیح هو المتعین لذلك وضعا وعادة

ترجمہ اور جس نے ایک لڑکے کو کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے۔ پھر مر گیا۔ پھر اس لڑکے کی ماں آئی۔ اور کہا کہ میں اس کی بیوی ہوں۔ تو یہ عورت اس کی بیوی ہوگی۔ اور وہ لڑکا اس کا بیٹا ہوگا۔ دونوں میت کے وارث ہوں گے۔ اور نوادر میں اس کو حکم استحسانی قرار دیا ہے اور قیاس یہ تھا کہ عورت کے واسطے میراث نہ ہو۔ کیونکہ اس سے نسب جیسے نکاح صحیح سے ثابت ہوتا ہے ویسے ہی نکاح فاسد سے بھی ثابت ہوتا ہے اور وطی بالشہد اور ملک الیمین کے طور پر وطی سے بھی (ثابت ہوتا ہے) پس میت کا قول ہوا بنی نکاح کا اقرار نہیں ہوا۔ اور وجہ استحسان یہ ہے کہ مسئلہ ایسی صورت میں ہے کہ عورت کا آزاد ہونا اور لڑکے کی ماں ہونا معروف ہو۔ اور نکاح صحیح ثبوت نسب کے لئے شرعا اور عاداتاً متعین ہے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ کسی نے ایک لڑکے کو کہا ہوا بنی (یہ میرا بیٹا ہے) پھر یہ شخص مر گیا۔ اس کے بعد اس کی ماں آئی اور بولی کہ میں اس مرنے والے کی بیوی ہوں تو یہ عورت اس کی بیوی ہوگی۔ اور وہ لڑکا اس کا بیٹا ہوگا۔ اور ماں بیٹہ دونوں میت کے وارث ہوں گے۔

امام محمدؒ نے نوادر میں فرمایا کہ یہ استحسانی حکم ہے۔ ورنہ قیاس تو یہ تھا کہ اس عورت کے واسطے میراث نہ ہو۔ کیونکہ نسب جس طرح نکاح صحیح سے ثابت ہوتا ہے اسی طرح نکاح فاسد وطی بالشہد اور وطی بملک الیمین سے بھی ہو جاتا ہے۔ پس اقرار کرنے والے (میت) کی جانب سے لڑکے کے بیٹا ہونے کا اقرار نکاح کے اقرار کو مستلزم نہیں ہے۔ اس لئے قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ عورت کو میراث کا حق نہ ہو۔

یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ استحساناً بھی عورت کو میراث نہ ملنی چاہیے۔ کیونکہ یہاں نکاح اقتضاء ثابت ہے۔ لہذا بقدر ضرورت ثابت ہوگا۔ اور ضرورت پوری ہو جاتی ہے صحیح نسب سے اس وجہ سے صرف نسب ثابت ہونا چاہیے۔ نہ کہ عورت کے

۔ استحقاق وراثت۔

جواب یہ ہے کہ دراصل نکاح منقسم نہیں ہے کہ آپ یوں کہیں کہ نکاح کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ جو استحقاق میراث کا سبب ہے۔ اور دوسرا وہ جو میراث کے استحقاق کا سبب نہیں ہے۔ پس نکاح جب اقتضاء ثابت ہوگا تو اپنے ان تمام لوازم کے ساتھ ثابت ہوگا جو شرعاً اس سے بعد نہیں ہوتے۔ ورمیراث بھی ایسے ہی لازم میں سے ہے لہذا جب نکاح ثابت ہو گیا تو عورت کیلئے استحقاق میراث بھی ثابت ہوگا۔ اور وجہ استحسان یہ ہے کہ مسئلہ ایسی صورت میں فرض کیا گیا ہے۔ جبکہ لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا اور اس کی ماں ہونا دونوں میں مشہور ہو۔ وراثت نسب کیلئے شرعاً اور عادتاً نکاح صحیح متعین ہے۔ پس چونکہ لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا مشہور ہے۔ اس لئے سب یحییٰ نے عورت پر وطی کرنے کا احتمال ختم ہو گیا۔ اور چونکہ ثبوت نسب کیلئے نکاح صحیح متعین ہے۔ اس لئے نکاح فاسد اور وطی باشبہ کا احتمال باقی رہا۔

اگر اس کے آزاد ہونے کے بارے میں علم نہیں ورثہ نے کہا انت ام ولد اس کیلئے میراث نہیں ہوگی

ولو لم يعلم بانها حرة فقالت الورثة انت ام ولد فلاميراث لہالان ظهور الحرية باعتبار الدار حجة في دفع الرق لافي استحقاق الميراث

ترجمہ۔ اور اگر یہ معلوم نہیں کہ یہ عورت آزاد ہے۔ پس ورثہ نے کہا کہ تو ام ولد ہے تو اس کیلئے میراث نہیں ہوگی۔ اس لئے کہ آزاد ہونے کا ظہور دارالاسلام میں رقیق کو دفع کرنے میں جہت ہے۔ نہ کہ استحقاق میراث ہے۔

تشریح۔ اور اگر لڑکے کی ماں کا آزاد ہونا مشہور نہ ہو۔ اور ورثہ نے کہا کہ تو سمارت مورث (میت) کی ام ولد تھی۔ تو اس عورت کے واسطے میراث نہیں ہوگی۔ کیونکہ دارالاسلام کی راہ سے آزادی ظاہر ہونا مملوکیّت دور کرنے کے لئے حجت ہوتا ہے۔ اور استحقاق میراث کے لئے حجت نہیں ہوتا۔ یعنی اگر کہا جائے کہ یہ عورت جب دارالاسلام میں موجود ہے۔ ورنہ ہر میں کسی کی مملوک معلوم نہیں ہوتی۔ تو یہی دلیل ظاہر ہے کہ وہ اصلی آزاد ہے۔ پس وارثوں کا قول قبول نہ ہوگا۔ تو اس کا جواب یہ کہ دارالاسلام کی راہ سے آزادی صرف اس واسطے حجت ہوتی ہے کہ اگر کوئی کہے کہ یہ میری مملوک ہے تو اس کا قول قبول نہ ہوگا۔ بلکہ اس کے ذمہ سے مملوکیّت دور رکھی جائے گی ورنہ جہت استحقاق میراث کے واسطے کافی نہیں ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اللہم اغفر لی ووالدی وکاتبہ واولادیہ وامن سخی فیہ جمیل احمد سکر و ذوی۔

باب حصانہ الولد و من احق بہ

ترجمہ۔ (یہ) باب بچہ کی پرورش کرنے اور جو شخص اس کا اول حقدار ہے اسکے (بیان میں) ہے

تشریح۔ چونکہ بچہ اپنی دیکھ رکھ اور اپنی ضروریات پوری کرنے سے عاجز اور قاصر ہوتا ہے اس لئے شریعت نے ولایت کا حق اس شخص کو دیا جو متفق علیہ ہے۔ پس ولایت تصرف باپ کے سپرد کی ہے۔ کیونکہ باپ کی رائے قوی ہوتی ہے۔ اور پرورش اور تربیت کا حق ماں کو دیا کیونکہ ماں اپنے بچہ پر زیادہ مہربان اور شفیق ہوتی ہے۔ اور چونکہ ماں ہمہ وقت گھر رہتی ہے۔ اس لئے باپ کے مقابلہ میں ماں پرورش کرنے پر زیادہ قدرت بھی رکھتی ہے۔ اور چونکہ ثبوت نسب کے بعد ہی تربیت اور پرورش کی ضرورت پیش آتی ہے۔ اس لئے مصنف ہدایہ رحمۃ اللہ علیہ نے ثبوت نسب کے بعد پرورش کرنے کے احکام ذکر فرمائے۔

بچہ کی حضانت کی کون زیادہ مستحق ہے

وإذا وقعت الفرقة بين الزوجين فالام احق بالولد لساوئى ان امرأه قالت يا رسول الله ان اسى هذا كذا بطى له وعاء وحجرى له حوى وثدى لى لسقاء ورعم ابوہ الله يشرعه منى فقال عليه السلام اب احق به مالم تسروجى ولان الام استفق واقد ر على الحضامة فكان الدفع اليها الطر والى اسار الصديق وشبه خبره من شهد وعسل عسك يا عمر قال حين وقعت الفرقة بى وبين امرأته والصحابة حاصرون مسجروا

ترجمہ اور جب بیوی کے درمیان جدائی واقع ہو تو بچہ کی زیادہ حقدار اس کی ماں ہے۔ کیونکہ روایت ہے کہ ایک عورت نے نہ اب اللہ کے رسول یہ میرا بیٹا ہے۔ جس کیسے میرا پیٹ طرف رہا۔ اور میری گود اس کے لئے خیمہ رہی اور میں جہاننی اس کے زینہ زول رہی۔ اور اب اس کا باپ کہتا ہے کہ وہ اس کو مجھ سے چھین لے گا۔ تو آگے تیرے لئے دیا۔ تو میں اس پر ہنس رہا ہوں۔ جب تک تو اپنا نکاح نہ کرے۔ اور اس لئے کہ ماں کی شفقت زیادہ ہوتی ہے اور پرورش زیادہ قدر ہے۔ تو ماں کو زیادہ حق میں (زیادہ بہتر ہے۔ اور اسی طرف صدیق اکبرؓ نے اشارہ کیا کہ اب اس بچہ کو تیرے شہد مسکاتہ نے اس عورت کا تھوک زیادہ پسند ہے۔ یہ آپ نے اس وقت فرمایا جبکہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ان کی بیوی کے درمیان جدائی واقع ہوئی تھی۔ دراصل ایسے اس وقت صحابہ بہت کثرت سے موجود تھے۔

تشریح مسند، اگر شوہر اور اس کی بیوی کے درمیان جدائی واقع ہوئی تو بچہ کی زیادہ حقدار اس کی ماں ہے۔

دلیل حدیث ہے جس کو عمر بن شعیب نے اپنے باپ سے روایت کیا ہے کہ ایک عورت حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آ کر کہنے لگی کہ یہ میرا بیٹا ہے جس کے لئے میرا پیٹ طرف رہا۔ اور میری گود اس کے لئے خیمہ رہی۔ اور میرا پستان اس کے لئے زول رہا۔ اور اب اس کا باپ کہتا ہے کہ وہ مجھ سے اس کو چھین لے گا۔ آپ نے فرمایا کہ تو ہی اس بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ جب تک کہ تو مان نہ کرے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بچہ پر ماں زیادہ شفیق ہوتی ہے۔ کیونکہ بچہ ماں کا حقیقتاً جزو ہے۔ چنانچہ بچہ کو قینچی سے کاٹ کر ماں سے جدا کیا جاتا ہے۔ اور ماں بچہ کی پرورش اچھی طرح کر سکتی ہے تو ماں کے سپرد کرنا بچہ کے حق میں زیادہ بہتر ہے۔

اور اسی کی طرف حضرت ابو بکر صدیقؓ نے اشارہ کیا ہے۔ مروی ہے کہ حضرت عمرؓ نے حضرت ابو بکرؓ کے سامنے اپنی بیوی ام عاصم سے جھگڑا کیا تاکہ حضرت عمرؓ اپنی بیوی سے عاصم کو چھین لیں تو حضرت عمرؓ سے صدیق اکبرؓ نے فرمایا۔ اب اس بچہ کو تیرے شہد مصفا کھلانے سے اس عورت کا تھوک اس کو زیادہ پسند ہے۔ یہ واقعہ اس وقت کا ہے جبکہ حضرت عمرؓ نے ام عاصم کو طلاق دیدی تھی۔ اور یہ واقعہ بہت سے صحابہ کی موجودگی میں پیش آیا۔ اور کسی نے کوئی نکیر نہیں کی۔ گویا صدیق اکبرؓ کے اس فیصلہ پر ایک طرح کا اجماع منعقد ہو گیا۔ واللہ اعلم

حضانت (پرورش) کا نفقہ باپ پر لازم ہے اور ماں پر جبر نہیں کیا جائے گا

والنفقة على الاب على ما ذكر ولا تجبر الام عليه لانها عست تعجز عن الحضامة فان لم تكن له ام فاد الام اولى من ام الاب وان بعدت لان هذه الولاية تستفاد من قبل الامهات فان لم تكن ام لام فام الاب اولى من

الاحوات لانہا من الامہات والہذا تحرز میراتھن السدس ولانہا او فرشفقة للولاد فان لم تکن لد حدہ فالاحوات اولی من العمات والحالات لانہن بات الابویں ولہذا قدم فی المیراث وہی رواۃ الحالۃ اولی من الاحت لاب لقولہ علیہ السلام الحالۃ والدۃ وقبل فی قولہ تعالیٰ ورفع ابوہ علی العرش انہا کانت حالہ

ترجمہ اور بچہ کا نفقہ اس کے باپ پر لازم ہوگا۔ چنانچہ (باب النفقہ میں) ذکر کریں گے اور پرورش کرنے پر اس کی ماں مجبور نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ ممکن ہے کہ وہ پرورش کرنے سے عاجز ہو جائے۔ پھر اگر اس کی ماں نہ ہو تو ماں کی ماں (نانی) زیادہ حقدار ہے نسبت باپ کی ماں (دادی) کے اگرچہ اونچے درجے کی ہو کیونکہ یہ روایت ماؤں کی طرف سے آتی ہے پس اگر ماں کی ماں نہ ہو تو باپ کی ماں زیادہ حقدار ہے (بہ نسبت) بہنوں کے۔ کیونکہ وہ بھی ماؤں میں سے ہے۔ اور اسی وجہ سے دادی و بھی ماؤں کی میراث میں آتی ہیں حصہ بہت ہے۔ اور اس دلیل سے کہ اس کی شفقت پیدا نشی قرابت کی وجہ سے بہت بڑھی ہوئی ہے۔ پھر اگر اس کی دادی بھی نہ ہو تو چچا و چچا کی ماں اور خالوں سے بہنیں زیادہ مستحق ہیں۔ کیونکہ وہ اس کے باپ کی لڑکیاں ہیں۔ اور اسی وجہ سے میراث میں مقدم کی گئی ہیں۔ اور ایسی روایت میں ہے کہ خاندان باپ شریکی بہن سے زیادہ مستحق ہے کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خاندان ہوتی ہے۔ اور ہر بی تعالیٰ کے قول و رفع ابوہ علی العرش کی (تفسیر) میں کہا گیا کہ (ابوہ سے مراد) حضرت یوسف کے والد اور خاندان ہیں۔

تشریح بچہ کا نفقہ باپ پر واجب ہے۔ جیسا کہ باب النفقات میں اس کی تفصیل آجائے گی ماں بچہ کی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار ہے۔ بشرطیکہ وہ مطالبہ کرے۔ لیکن اگر اس نے پرورش کرنے سے انکار کر دیا یا مطالبہ نہیں کیا تو ماں کو پرورش کرنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ پرورش کرنے سے عاجز ہو۔ ہاں اگر ماں کے علاوہ بچہ کا کوئی ذی رحم محرم نہ ہو تو ایسی صورت میں بچہ کی پرورش کرنے پر ماں کو مجبور کیا جاسکتا ہے۔ اس لئے کہ ایسی صورت میں ماں کو مجبور نہ کیا گیا تو بچہ کا حق فوت ہو جائے گا۔ کیونکہ اجنبیہ عورت بچہ پر مہربان نہیں ہو سکتی۔ اور اگر بچہ کی ماں نہ ہو یاں طور کہ وہ مرگئی یا کسی اجنبی شخص سے نکاح کر لیا تو نانی بچہ کی زیادہ حقدار ہوگی۔ بہ نسبت دادی کے، نانی خواہ اوپر کے درجہ کی ہو یعنی پر نانی یا اس کے بعد دلیل یہ ہے کہ ولایت ماؤں کی جانب سے ان کی شفقت کی وجہ سے مستند ہے۔ لہذا جو عورت ماں سے قریب ہوگی وہ اس سے زیادہ حقدار ہوگی جو باپ سے قریب ہے اور اس حکم میں مسلمان عورت اور کافرو و نون برابر ہیں۔ کیونکہ پرورش کرنے کا حق شفقت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ اور شفقت اختلاف دین کی وجہ سے مختلف نہیں ہوتی۔

اور اگر بچہ کی نانی پر نانی بھی نہیں ہے تو بہنوں کے مقابلہ میں بچہ کی زیادہ حقدار دادی ہوگی کیونکہ دادی بھی ماں ہی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ دادی کو ماؤں کی میراث یعنی چھٹا حصہ ملتا ہے۔ حاصل یہ کہ جس طرح میت کے ترکہ میں سے میت کی ماں کو چھٹا حصہ ملتا ہے۔ بشرطیکہ میت کے ایک سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں۔ ارشاد ہے ان کان لہ اخوة فلامہ السدس۔ اسی طرح اگر میت کی دادی زندہ ہو تو اس کو بھی میت کے ترکہ میں سے چھٹا حصہ ملے گا مگر اتنا فرق ہے کہ دادی کو ہر حال میں چھٹا حصہ ملے گا۔ خواہ میت کے بھائی بہن ہوں یا نہ ہوں اور ماں کے حصہ میں ذرا سی تفصیل ہے۔ وہ یہ کہ اگر میت کی اور داد اور بھائی بہن نہ ہوں تو ماں کو تہائی حصہ ملے گا۔ (فان لم یکن لہ ولد و ورثہ ابوہ فلامہ الثلث) اور اگر ایک سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں تو ماں کو چھٹا حصہ ملے گا۔ (فان کان لہ حواء فلامہ السدس) خلاصہ یہ کہ دادی ماں ہی کے درجہ میں ہے اور دوسری دلیل یہ ہے کہ دادی کی شفقت پیدا نشی قرابت کی وجہ سے بہت بڑھی ہوئی ہے اور یہ ولایت شفقت پر مبنی ہے۔ اس وجہ سے بھی دادی بچہ کی پرورش کرنے کی حقدار ہوگی۔ اور اگر بچہ کی دادی

نہ ہو تو پھوپھیوں اور خالہاؤں کی بہ نسبت بہنیں زیادہ حقدار ہیں۔ کیونکہ وہ اس کی ماں باپ کی لڑکیاں ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ بہنیں میراث میں مقدم ہیں۔ یہ مبسوط کی کتاب النکاح کی روایت ہے۔ اس میں قرب قرابت کی رعایت کی گئی ہے۔ اس نے کہ بہن خالہ کی بہ نسبت اقرب ہے۔ کیونکہ بہن اس کے باپ کی بیٹی ہے۔ اور خالہ اس کی ماں کی بیٹی ہے۔ مگر مبسوط کی کتاب الطلاق میں ہے کہ بچہ کی زیادہ حقدار خالہ ہے۔ بہ نسبت باپ شریکی بہن کے۔ کیونکہ خالہ ماں سے زیادہ قریب ہے۔ اور اس کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے۔ جس کو بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔

ان علیا و جعفر الطیار و زید بن حارثہ اختصموا فی بنت حمزۃ فقال علی انا احق بها ہی ابۃ عمی و قال زید بنت اخی و قال جعفر بنت عمی و خالتہا تحتی فقضیٰ بها النبی ﷺ لخالتہا و قال الحالۃ بمنزلۃ الام و قال لعلی انت منی و انا منک و قال لجعفر اشبہت خلقتی و خلقتی و قال لزید انت اخونا و مولانا

صحیحین میں ہے کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے عمرہ قضاء میں حدیث طویل مروی ہے۔ اور اس میں آیا کہ جب ہم لوگ مکہ سے باہر نکلے تو حضرت حمزہ کی بیٹی اے چچا اے چچا کہتی ہوئی ہمارے پیچھے دوڑی تو علی جعفر طیار اور زید حضرت حمزہ کی لڑکی کے بارے میں جھگڑنے لگے۔ پس حضرت علی رضی اللہ عنہ نے کہا کہ میں اس کا زیادہ حقدار ہوں۔ کہ میرے چچا کی بیٹی ہے۔ اور زید بن حارثہ نے کہا کہ یہ تو میرے بھائی کی بیٹی ہے (زید کی والدہ نے حضرت حمزہ ابن عبدالمطلب کو دودھ پلایا تھا اس وجہ سے کہا کہ یہ میرے بھائی کی بیٹی ہے) اور حضرت جعفر بن ابی طالب نے کہا کہ یہ میرے چچا کی بیٹی ہے اور اس کی خالہ میرے تحت (نکاح) میں ہے۔ پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم فرمایا کہ (جعفر کے یہاں اپنی خالہ کے پاس رہ اور فرمایا کہ خالہ بمنزلہ ماں کے ہے اور حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو فرمایا تو مجھ سے ہے اور میں تجھ سے ہوں۔ اور حضرت جعفر کو کہا کہ تو میری صورت و سیرت سے مشابہ ہے۔ اور زید بن حارثہ کو فرمایا کہ تو ہمارے بھائی اور مولیٰ ہے۔

اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ خالہ مقدم ہے۔ اور ایک روایت میں ہے الخالۃ والدۃ اور ایک میں الخالۃ ام۔ اور رفع ابو یعلیٰ العرش کی تفسیر میں کہا گیا کہ ابو یعلیٰ سے مراد حضرت یوسف علیہ السلام کے والد اور خالہ ہیں۔ اس سے بھی خالہ کا حق ہونا ظاہر ہوتا ہے۔

کن کن عورتوں کو پرورش کا حق بالترتیب حاصل ہے

وتقدم الاخت لاب وام لانها اشفق ثم الاخت من الام ثم الاخت من الاب لان الحق لهن من قبل الام ثم الخالات اولی من العمات ترجیحا لقربۃ الام وینزلن کما نزلنا الاخوات معناه ترجیح ذات قرابتین ثم قرابة الام ثم العمات ینزلن کذا لک

ترجمہ اور جو بہن باپ اور ماں دونوں کی طرف سے ہو وہ دوسری بہنوں پر مقدم ہوگی کیونکہ اس کی شفقت زیادہ ہے۔ پھر جو بہن صرف ماں کی طرف سے ہو۔ پھر جو بہن فقط باپ کی طرف سے ہو۔ کیونکہ ان عورتوں کا حق ماں کی جانب سے ہے۔ پھر خالائیں بہ نسبت پھوپھیوں کے مقدم ہیں۔ کیونکہ مادری قرابت کو ترجیح حاصل ہے۔ پھر خالائیں درجہ بدرجہ اتریں گی۔ جیسے ہم نے بہنوں کو اتارا۔ اس کے معنی ہیں دو قرابت والی کو ترجیح ہوگی۔ (ایک قرابت والی پر) پھر ماں والی کو پھر خالائیں کی طرح پھوپھیاں اتریں گی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ جس عورت کے ساتھ دو طرح کی قرابت ہو وہ ایک قرابت والے سے زیادہ حقدار ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ تینوں یعنی جو باپ اور ماں دونوں کی طرف سے ہو وہ دوسری بہنوں یعنی فقط ماں شریکی اور فقط باپ شریکی پر مقدم ہوں۔ کیونکہ حقیقی بہن کی شفقت دوسری بہنوں سے زیادہ ہے اس لئے اس کو ترجیح دی گئی۔ پھر ماں شریکی بہن کو باپ شریکی بہن پر ترجیح دی گئی۔ کیونکہ بہنوں کے لئے پرورش کرنے کا حق ماں ہی کی جانب سے ہے۔ اس وجہ سے ماں شریکی بہن کو باپ شریکی بہن پر ترجیح دی گئی۔

اہم زمرے فرمایا کہ حقیقی بہن اور ماں شریکی بہن پرورش کرنے میں دونوں برابر ہیں کسی کو کسی پر ترجیح نہیں ہے۔ پھر خاں میں چھوچھیوں پر مقدم ہیں۔ کیونکہ خاں کے ساتھ قرابت حاصل ہے نہ کہ چھوچھی کو۔ اور پرورش کرنے میں مادی قرابت داری کو ترجیح ہے نہ کہ پدری قرابت کو پھر خاں میں درجہ بدرجہ اسی طرح رکھی جائے گی جیسے ہم نے بہنوں کو بیان کیا۔ یعنی بچہ کی جو خاں اس کی ماں کی حقیقی بہن ایک ماں باپ سے ہو وہ اولیٰ ہے۔ پھر اس کی ماں کی بہن جو ماں شریکی ہو پھر جو فقط باپ شریکی ہو۔

حاصل یہ کہ دو قرابت والوں کو ایک قرابت والی پر ترجیح دی گئی۔ پھر قرابت ام کو قرابت اب پر ترجیح دی گئی۔ پھر اسی طرح درجہ بدرجہ چھوچھیوں ہیں۔ یعنی باپ کی حقیقی بہن مقدم ہے پھر باپ کی ماں شریکی بہن پھر باپ کی باپ شریکی بہن ہے۔

ان عورتوں کا حق حضانت کب ساقط ہوتا ہے

وکل من تزوجت من هن لاء یسقط حقها لمارویسا ولاں روح الام اداکان احسا یعطیہ برراویطرالیہ سزرا افلا یظرفال الالجدۃ اداکان زوجھا الحدلانہ قام مقام ابہ فیطرلہ وکدالک کل روح ہودورحم محرم مہ لقام السفقة بطرا الی القرابة القریة ومن سقط حقها بالتروح یعود دارت شعب المروجیة لان المانع قد رال

ترجمہ اور ان عورتوں میں سے ہر وہ عورت جس نے اپنا نکاح کر لیا ہو اس کا حق ساقط ہو جائے گا۔ اس حدیث کی وجہ سے جو ہم روایت کر چکے۔ اور اس لئے کہ جب ماں کا شوہر اجنبی ہے تو وہ اس کو حقیر چیز دے گا۔ اور اس کو تیز نگاہ سے دیکھے گا۔ تو (بچہ کے حق میں) وہی مہذبہ نشست نہیں ہے۔ سوائے ثانی کے جبکہ اس کا شوہر (بچہ کا) داد ہو۔ کیونکہ ابا بچہ کے باپ کے قائم مقام ہے۔ پس اس پر نظر شفقت رکھے گا۔ اور یہی حال ہر ایسے شوہر کا ہے جو اس بچہ کا ذرہ محرم ہو۔ کیونکہ قرابت قریبہ کی طرف نظر کرتے ہوئے شفقت موجود ہے اور جس عورت کا حق پرورش نکاح کرنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا۔ تو جب بھی زوجیت دور ہو جائے (اس کا حق پرورش) واپس آئے گا۔ کیونکہ مانع دور ہو گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ جن عورتوں کو بچہ کی پرورش کرنے کا حق ہے۔ ان میں سے اگر کسی نے نکاح کر لیا تو اس کا حق پرورش ساقط ہو جائے گا۔ دلیل وہ حدیث ہے جس کو سابق میں روایت کر چکے۔ یعنی حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے بچہ کی ماں سے فرمایا تھا است احق بہ مالہم وتزوجی تو بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ جب تک تو نکاح نہ کرے۔

اور یہ دلیل یہ ہے کہ اس بچہ کی ماں کا شوہر جب اجنبی مرد ہے تو وہ اس بچہ کو تھوڑی چیز دے گا۔ اور تیز نگاہ سے دیکھے گا۔ حاصل یہ کہ یہ شخص اس بچہ کی طرف کم التفات کرے گا۔ لہذا بچہ کو ان کی پرورش میں دینا اس کے حق میں کچھ نظر شفقت نہیں ہے۔ ہاں اگر اس بچہ کی مائی نے اپنا نکاح اس بچہ کے دادا سے کیا یا اس کی دادی نے اپنا نکاح بچہ کے نانا سے کیا تو اس مائی یا دادی کا حق پرورش ساقط نہیں ہوگا۔

اس میں قتل کا اندیشہ ہے۔

اور اگر کسی بچہ کے چند بھائی ہیں تو ان میں جو سب سے زیادہ صاحب اور متقی ہے اس کو پرورش کرنے کا زیادہ حق ہوگا۔ اور اگر ان میں سب برابر ہوں تو ان میں عمر میں جو سب سے بڑا ہے وہ زیادہ حقدار ہوگا۔

ماں اور نانی بچے کی پرورش کی کب تک مستحق ہیں

والام والحدۃ احق بالغلام حتی یاکل وحده و یشر ب وحده و یتسجی وحده و فی الجامع الصغیر حتی یتغنی فی اکل وحده و یشر ب وحده و یلبس وحده و المعنی واحداں تمام الاستعناء بالقدرۃ علی الاستعناء و وجہہ اما اذا استغنی یحتاج الی التادب و التحلق باداب الرحاں و احلاقہم والاب اقدر علی التادیب و التثقیف والخصاص قدر الاستغناء بسبع سنین اعتبارا لیلعالب

ترجمہ ماں اور نانی لڑکے کی زیادہ حقدار ہیں۔ یہاں تک کہ وہ اکیلا کھائے اور اکیلا پہن لے اور اکیلا استنجہ کرے اور جامع صغیر میں ہے یہاں تک کہ لڑکا بے پروا ہو جائے کہ اکیلا کھائے، اور اکیلا پہنے، اکیلا پہن لے اور معنی (دونوں کے) ایک ہی ہیں۔ کیونکہ پورا استغناء تو استنجہ پر قادر ہونے سے ہوتا ہے۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ جب وہ مستغنی ہو گیا تو اس کو مردوں کے آداب اور اخلاق سیکھنے کی حاجت ہے۔ اور ادب سکھانے اور مہذب کرنے کی باپ کو زیادہ قدرت ہے۔ اور شیخ خصاص نے مستغنی ہو جانے کا اندازہ سات برس سے کیا ہے۔ کیونکہ غالب حالت یہی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ ماں اور نانی بچہ کی زیادہ حقدار اس وقت تک کے لئے ہے جب کہ بچہ اکیلا کھانا کھائے لگے۔ اور اکیلا پہنے اور اکیلا کپڑے پہن لے۔ اور اکیلا استنجہ کر لے۔ حضرت امام محمد نے جامع صغیر میں ذکر کیا کہ ماں اور نانی زیادہ حقدار لڑکے کی اس وقت تک ہیں جب تک کہ بچہ مستغنی ہو جائے کہ وہ اکیلا کھائے۔ اکیلا پی سکے اور اکیلا کپڑے پہن سکے۔ دونوں روایتوں میں یہ فرق ہے کہ قدوری میں استنجہ مذکور ہے نہ کہ استغناء اور جامع صغیر میں اس کے برعکس ہے حاصل دونوں روایتوں کا ایک ہی ہے کیونکہ پورا استغناء اسی وقت ہوگا جبکہ بچہ استنجہ پر قادر ہو جائے اور استنجہ کرنے پر قدرت یہ ہے کہ ابتداء میں پانچ مہینوں پر قدر ہو اور فراغت کے بعد باندھنے پر قادر ہو جائے۔

اور استغناء کے ذکر کی وجہ یہ ہے کہ بچہ جب مستغنی ہو گیا تو وہ مردوں کے آداب و اخلاق سیکھنے کا مستحق ہوگا۔ اور بچہ و مویب اور مہذب بنانے میں باپ کو زیادہ قدرت ہے۔ لہذا اب وہ ماں کی تربیت سے نکل کر باپ کی تربیت میں داخل ہوگا۔ امام ابو بکر خصاص نے مستغنی ہو جانے کا اندازہ سات برس کے ساتھ کیا ہے۔ کیونکہ بچہ سات سال کی عمر میں باعموم ماں کی پرورش سے مستغنی ہو جاتا ہے۔ اور وہ اکیلا استنجہ کرنے پر قادر ہو جاتا ہے۔ فتویٰ اسی پر ہے۔

ابو بکر رازی نے نو برس کے ساتھ اندازہ کیا ہے۔ اور امام مالک کے نزدیک ماں لڑکے کی پرورش کرنے کی مستحق اس وقت تک ہوگی کہ بچہ کو احتلام ہونے لگے۔ یعنی بالغ ہونے تک بچہ ماں کی پرورش میں رہے گا۔ اور امام شافعی فرماتے ہیں کہ بچہ جب سات برس کا ہو جائے تو اس کو اختیار دیا جائے کہ والدین میں سے جس کو اختیار کرے۔ اس کو اختیار کرنے کا۔

ماں اور نانی لڑکی کی پرورش کی زیادہ مستحق ہیں

و الام و الجدة احق بالجارية حتى تحيض لان بعد الاستغناء تحتاج الى معرفة اداب النساء والمرأة على ذلك اقدر و بعد السلوغ تحتاج الى التحصين والحفظ والاب فيه اقوى و اهدى و عن محمد ابیہ التذرع الى الاب اذا بلغت حد الشهوة لتحقق الحاجة الى الصيانة

ترجمہ اور ماں اور نانی لڑکی کی پرورش میں زیادہ مستحق ہیں۔ یہاں تک کہ اس کو حیض آوے کیونکہ (پرورش سے) مستغنی ہونے کے بعد اس کو عورتوں کے آداب سیکھنے کی حاجت ہے۔ اور عورت اس کام پر زیادہ قادر ہوتی ہے۔ اور بالغ ہونے کے بعد (اس کو نکاحیت) محضہ کرنے اور (زنا سے) حفاظت کرنے کی ضرورت ہے۔ اور اس کام پر باپ کو زیادہ قوت اور رہنمائی ہے۔ اور امام محمد سے مروی ہے کہ جب لڑکی حد شہوت کو پہنچ جائے۔ تو باپ کو دیدی جائے۔ کیونکہ اس کی حفاظت کی ضرورت ہے۔

تشریح قدوری نے فرمایا کہ لڑکی حیض آنے کے وقت تک ماں اور نانی کی پرورش میں رہے گی۔ کیونکہ پرورش سے مستغنی ہونے کے بعد اس کو عورتوں کے آداب سیکھنے کی حاجت ہے۔ مثلاً کاتنا، سینا، پرہیز، کھانا پکانا، کپڑے دھونا اور عورت بہ نسبت مرد کے ان چیزوں پر زیادہ قادر ہے۔ کیونکہ اگر لڑکی باپ کے حوالہ کردی گئی تو مردوں کے ساتھ گھل ملکر رہنے کی وجہ سے اسے حیا تم ہو جائے گی۔ حالانکہ حیا، عورتوں کی زینت ہے۔ اور بالغ ہونے کے بعد اس کو نکاح کے ذریعہ محضہ کرنے اور زنا سے حفاظت کرنے کی ضرورت ہے۔ اور باپ کو اس کام پر زیادہ قدرت حاصل ہے۔ اور اس کام کی طرف زیادہ رہنمائی حاصل ہے۔ اس لئے بالغ ہونے کے بعد لڑکی کا زیادہ حقدار اس کا باپ ہے۔

اور ہشام نے امام محمد سے روایت کی ہے کہ لڑکی جب حد شہوت کو پہنچ جائے تو باپ کے حوالہ کردی جائے گی۔ کیونکہ اب اس کی حفاظت کی ضرورت ہے اور حد شہوت میں فقہاء کا اختلاف ہے بعض کا مذہب ہے کہ گیارہ سال کی عمر حد شہوت ہے اور فقہ ابوالمہث نے کہا نو سال کی عمر حد شہوت ہے اور ایک قول چھ سال کے بارے میں ہے اور ایک سات سال کے اور ایک آٹھ سال کے بارے میں ہے۔ واللہ اعلم۔

ماں اور نانی کے علاوہ عورت کو کب تک حق پرورش ہے

و من سوى الام و الجدة احق بالجارية حتى تبغ محادثتها وفي الحامع الصغير حتى تستعنى لانها لا تقدر على استئجار امها وهذا لا يوافقها فلا يحصل المقصود بخلاف الام و الجدة لقدر تهما عليه شرعا

ترجمہ اور ماں اور نانی کے علاوہ (باقی عورتیں) صغیرہ لڑکی کی پرورش میں اس حد تک حقدار ہیں کہ لڑکی مردوں کی خواہش کے قابل ہو جائے۔ اور جامع صغیرہ میں ہے کہ وہ (دوسرے کی مددگاری سے) مستغنی ہو جائے کیونکہ ماں اور نانی کے علاوہ کوئی عورت اس لڑکی سے خدمت لینے پر قادر نہیں ہے۔ اور اسی وجہ سے اس لڑکی کو خدمت کے لئے اجارہ اور نوکری پر نہیں دے سکتی تو مقصود حاصل نہ ہوگا۔ برخلاف ماں اور نانی کے۔ اس لئے کہ یہ دونوں شرعاً خدمت لینے پر قادر ہیں۔

تشریح قدوری نے فرمایا کہ صغیرہ کو ماں اور نانی اور دادی کے علاوہ دوسری عورتوں کے پاس حد شہوت کو پہنچنے تک رکھ جاسکتا ہے

اور امام محمدؒ نے جامع صغیرہ میں فرمایا کہ صغیرہ کو ماں اور نانی، دادی کے علاوہ کے پاس اتنی مدت رہا جائے کہ وہ صغیرہ دوسرے کی مدد کی محتاج نہ رہے۔ یعنی اکیلی کھا سکے اور اکیلی پہن سکے۔ کیونکہ صغیرہ اگر چہ عورتوں کے آداب سیکھنے کی محتاج ہے۔ لیکن آداب سکھانے میں صغیرہ سے ایک گونہ خدمت لینا پڑتا ہے۔ اور ماں اور نانی، دادی کے علاوہ کو شرعاً خدمت لینے کا حق نہیں ہے۔ یہی وجہ ہے کہ لڑکی کو خدمت کے لئے اجرت پر دینا ممنوع ہے۔ پس اگر حد شہوت کو پہنچنے کے بعد لڑکی کو ماں اور نانی، دادی کے علاوہ کے پاس چھوڑا گیا تو مقصود (آداب سکھانا) حاصل نہیں ہوگا۔

اس کے برخلاف ماں اور نانی، دادی کہ ان کے پاس لڑکی کو چھوڑا جاسکتا ہے۔ کیونکہ ماں اور نانی لڑکی سے خدمت لینے پر شرعاً قادر ہے۔

باندی کو جب اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولدہ جب آزاد کر دی گئی ولد کی پرورش میں آزاد عورت کی طرح ہیں

قال والامة اذا اعتقها مولاها وام الولد اذا اعتقت كالحرۃ فی حق الولد لانهما حرۃتان او ان ثبوت الحق وليس لهما قبل العتق حق فی الولد لعلجزهما عن الحضانه بالاشتغال بخدمۃ المولی

ترجمہ۔ قدوری نے کہا باندی کو جب اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور ام ولدہ جب آزاد کر دی گئی تو بچہ کے حق میں آزاد عورت کے مانند ہیں۔ اس لئے کہ حق ثابت ہونے کے وقت یہ دونوں بھی آزاد ہیں۔ اور آزاد ہونے سے پہلے ان دونوں کا بچہ کی (پرورش) میں کوئی حق نہیں ہے کیونکہ مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے یہ دونوں پرورش کرنے سے عاجز ہیں۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر باندی کو اس کے مولیٰ نے آزاد کر دیا اور جب ام ولدہ آزاد کر دی گئی۔ تو بچہ کی پرورش میں ان کا حق بھی آزاد عورت کے مانند ہے۔ اس کی صورت یہ ہے کہ مولیٰ نے اپنی باندی کا کسی مرد سے نکاح کیا۔ اس سے بچہ پیدا ہوا۔ پھر مولیٰ نے اس کو آزاد کر دیا تو اس بچہ کی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار اس کی یہ ماں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ پرورش کرنے کا حق ثابت ہونے کے وقت یہ دونوں آزاد ہیں۔ لہذا اپنے مولیٰ کے مقابلہ میں یہ دونوں بچہ کی پرورش کرنے کی زیادہ حقدار ہوں گی۔ اور آزاد ہونے سے پہلے باندی اور ام ولدہ بچہ کی پرورش میں کوئی حق نہیں ہے۔ کیونکہ یہ دونوں مولیٰ کی خدمت میں مشغول ہونے کی وجہ سے بچہ کی پرورش کرنے سے عاجز ہیں یہی قول امام شافعیؒ اور امام احمد کا ہے۔

ذمیہ اپنے مسلمان بچے کی حضانت کی کب تک مستحق ہے

والذمیۃ احق بولدھا المسلم مالم یعقل الا دیان او یخاف ان یالف الکفر للنظر قبل ذالک واحتمال الضرر بعده

ترجمہ۔ اور ذمیہ عورت اپنے مسلمان بچہ کی زیادہ حقدار ہے۔ تا وقتیکہ بچہ دینوں کو نہ پہچانے یا یہ خوف نہ ہو کہ وہ کفر سے مانوس ہو جائے گا۔ کیونکہ اس سے بچہ کے (حق میں) نظر شفقت ہے۔ اور اس کے بعد ضرر کا احتمال ہے۔

تشریح مسئلہ! اگر کسی مسلمان مرد نے کسی ذمیہ کتابیہ عورت سے نکاح کیا۔ پھر اس سے بچہ پیدا ہوا تو یہ بچہ خیر الابون دینا یعنی مسلمان باپ کے تابع ہو کر مسلمان ہوگا۔ مگر اس کی پرورش کرنے کی زیادہ مستحق اس کی ذمیہ ماں ہوگی۔ لیکن یہ استحقاق ذمیہ کے واسطے ہی وقت تک ہوگا جب تک کہ بچہ میں دین کی سمجھ نہ ہو۔ اور بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا ڈر نہ ہو۔ اور جب بچہ دین و مذہب کو سمجھنے لگے۔ وہ بچہ کے کفر سے مانوس ہونے کا اندیشہ ہو تو ایسی حالت میں بچہ کی پرورش کرنے کی مستحق ذمیہ عورت نہیں ہوتی۔

دلیل یہ ہے کہ اس حالت سے پہلے بچہ کو ذمیہ کے سپرد کرنے میں اس پر شفقت ہے۔ اور اس حالت کے بعد ضرر کا احتمال ہے۔ اس لئے بچہ جب دین کو سمجھنے لگے تو اس کو ذمیہ سے بیکر مسلمان باپ کو دیدیا جائے۔

لڑکے اور لڑکی کو اختیار ہے یا نہیں، امام شافعی کا نقطہ نظر

ولا حیار للغلام والحاریۃ وقال الشافعی لهما الخيار لان السی علیہ السلام خیر و لئلا یدفع عہدہ یحذر من عہدہ لدعۃ لحدیثہ بیدہ و بین اللعب فلا یتحقق الظن وقد صح ان الصحابة لم یخیر و واما الحدیب فقلنا قد قال علیہ السلام اللہم اھدہ فوفق لا یتخیرہ الا نظر بدعائہ علیہ السلام او یحمل علی ما اذا کان بالعا

ترجمہ اور لڑکا اور لڑکی کو خود کوئی اختیار نہیں ہے۔ اور امام شافعی نے کہا نہیں، انہوں کو اختیار ہے۔ کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اختیار دیا تھا۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بچہ اپنی ام غفل کی وجہ سے اسی کو اختیار کرے گا۔ جس کے پاس (اس کو) آرام ہے۔ بچہ اور خلیل کے درمیان تخیل کر دینے کی وجہ سے پس نظر شفقت متحقق نہ ہوں۔ اور یہ بات حق ہے کہ صحابہ نے بچوں کو اختیار نہیں دیا ہے اور یہی حدیث تو ہم کہتے ہیں کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے اللہ اس کی ہدایت فرما۔ پس حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی دعا سے بچہ کو اپنی پسند میں ٹھیک توفیق مل گئی۔ یا یہ حدیث ایسی صورت پر محمول کی جائے جب بچہ بالغ ہو۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ لڑکے اور لڑکی کو خود اختیار نہیں ہے۔ یعنی یہ نہیں ہوگا کہ ماں اور باپ میں سے کسی ایک کو پسند کرنے کا اختیار لڑکے اور لڑکی کو دیدیا جائے۔ اور امام شافعی نے فرمایا کہ جب لڑکا اور لڑکی سن تمیز کو پہنچ جائیں تو ماں اور باپ میں سے جس کو اختیار کریں اسی کے سپرد کیا جائے گا۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک لڑکے کو اختیار دیا تھا کہ وہ اپنے ماں باپ میں سے جس کو چاہے اختیار کرے۔ اور روایت کیا گیا ہے۔

رافع بن سنان انہ اسلم واست امرتہ ان تسلم فانت البی فقالت ابنتی وہی فطیم وقال رافع استی فقال النبی ﷺ اقعد ناحیۃ وقال لہا اقعدی ناحیۃ فاقعد الصبیۃ بینہما ثم قال ادعواھا فمالت الصبیۃ الی امہا فقال النبی ﷺ اللہم اھدھا فمالت الی ابیہا فاخذھا

یعنی رافع بن سنان مسلمان ہو گیا تھا اور اس کی بیوی نے اس مردانے سے انکار کر دیا۔ پس وہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آئی اور کہنے لگی میری دو اچھٹی بیٹی ہے۔ اور رافع نے کہا کہ میری بیٹی ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ایک کنارے بیٹھو اور ان کی بیوی سے بھی کہا کہ تو بھی ایک کنارے بیٹھو اور بچی کو دونوں کے درمیان بٹھادیا۔ پھر آپ نے فرمایا کہ اس بچی کو دونوں چارو

پس بچی اپنی ماں کی طرف مائل ہونے لگی۔ تو حضور ﷺ نے فرمایا اے اللہ اس کو ہدایت فرما پس وہ بچی اپنے باپ کی طرف مائل ہوئی۔ اور اس نے اس بچی کو اپنی تربیت میں لے لیا۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ لڑکی اور لڑکے کو ماں باپ کے درمیان اختیار دیا جائے گا جس کو وہ پسند کریں وہ پرورش کرنے کا زیادہ حقدار ہوگا۔ (عناہ)

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ بچہ اپنی کم عقلی کی وجہ سے اس کو اختیار کرے گا۔ جس کے پاس اسے راحت ملے گی، یعنی جو اس کو خلیل کے واسطے فارغ چھوڑ دے اس کو ترجیح دیگا۔ اور ظاہر ہے کہ ایسا کرنے میں نظر شفقت متحقق نہیں ہوتا اس لئے بچہ کے اختیار کرنے پر پرورش کا حق نہیں دیا جائے گا اور یہ بات صحت کو پہنچ چکی ہے کہ صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین نے بچہ کو مختار نہیں کیا۔ اور ربی وہ حدیث جس کا حضرت امام شافعی نے دلیل میں پیش کیا تو صاحب ہدایہ نے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔ اول یہ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث سے اس بچہ کو اسی کے اختیار کرنے کی توفیق دی گئی جو اس کے لئے باعث شفقت تھا۔ اور ظاہر ہے کہ ماں لوگوں کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم پر قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اس حدیث کو اس صورت پر محمول کیا جائے گا جبکہ بچہ بالغ ہو گیا ہو۔ صاحب ہدایہ کی طرف سے پیش کردہ دوسرا جواب قابل قبول نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہم نے جو حدیث ذکر کی ہے اس میں وہی فطیم کی تصریح موجود ہے۔ اور فطیم کہتے ہیں اس بچہ کو جس کا ابھی دودھ چھڑایا گیا ہو۔ پس اس تصریح کے بعد حدیث کو بالغ ہونے کے بعد پر کیسے محمول کیا جاسکتا ہے۔

مطلقہ اپنے بچے کو شہر سے نکال کر لے جاسکتی ہے یا نہیں

فصل واذا ارادت المطلقة ان تخرج بولدھا من المصر فلیس لھا ذالک لمافیہ من الاضرار بالاب الا ان تخرج بہ الی وطنھا وقد کان الزوج تزوجھا فیہ لانه التزم المقام فیہ عرفا وشرعا قال علیہ السلام من تاهل ببلدة فهو منهم ولہذا یصیر الحربی بہ ذمیاً وان ارادت الخروج الی مصر غیر وطنھا وقد کان التزوج فیہ اشار فی کتاب الی انہ لیس لھا ذالک وھذہ روایۃ کتاب الطلاق و ذکر فی الجامع الصغیر ان لھا ذالک لان المقدمتی وجد فی مکان یوجب احکامہ فیہ کما یوجب البیع التسلیم فی مکانہ ومن جملة ذالک حق امساک الاولاد وجہ الاول ان التزوج فی دار الغربۃ لیس التزاما للمکث فیہ عرفا وھذا اصح والحاصل انہ لا بد من الامرین جمیعاً الوطن ووجود النکاح وھذا کلہ اذا کان بین المصرین تفاوت اما ذاتقار باہیث یمکن للوالدان بطالع ولده ویت فی بیتہ فلا بأس بہ و کذا الجواب فی القریئین ولو انتقلت من قریۃ المصر الی المصر لا بأس بہ لان فیہ نظر الصغیر حیث یتخلق باحلاق اهل المصر و لیس فیہ ضرر بالاب و فی عکسہ ضرر بالصغیر لتخلقه باحلاق اهل السواد فلیس لھا ذالک

ترجمہ اگر مطلقہ عورت نے چاہا کہ اپنے بچے کو اس شہر سے باہر جائے تو اس کو یہ اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں باپ کو ضرر پہنچانا ہے۔ مگر یہ کہ اس کو اپنے وطن لے جاسکتی ہے اور حال یہ کہ شوہر نے اس عورت سے اسی مقام میں نکاح کیا ہو۔ کیونکہ اس نے عرفاً اور شرعاً وہیں قیام کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا تھا۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جس مرد نے کسی شہر میں بیاہ کیا تو یہ بھی انہیں میں سے ہے۔ اور اسی وجہ سے عربی کا فر نکاح کرنے سے ذمی ہو جاتا ہے اور اگر عورت نے سوائے اپنے وطن کے کسی دوسرے شہر میں (بچہ کو) لے جانا

چاہا حالانکہ وہیں نکاح واقع ہوا ہے۔ تو کتاب میں یہ اشارہ ہے کہ عورت کو یہ اختیار نہیں ہے۔ اور یہ (مبسوط) کی کتاب الطلاق کی روایت ہے۔ اور حاصل یہ کہ جب مرد نے کسی عورت سے اس کے وطن میں نکاح کیا تو مرد بھی اس شہر کا باشندہ ہوگا اور عورت کا یہ شہر اس کا بھی وطن شمار ہوگا یہی وجہ ہے کہ اگر کسی حربی کافر نے دارالاسلام میں آکر ذمیہ کافرہ سے نکاح کر لیا تو وہ ذمی قرار دیا جائے گا۔

صاحب نہایہ نے کہا کہ مصنف کا قول ولہذا یصیر الحربی بہ ذمیاً کاتب کی غلطی ہے۔ اس لئے کہ ہدایہ کے ملاح و دوسری کتابوں میں یہ عبارت ہے ان المستامن اذا تزوج ذمیة لا یصیر ذمیاً لانہ یمکنہ ان یطلقہا و یرجع یعنی جو حربی دارالاسلام میں امن لیکر آیا۔ اور کسی ذمیہ سے نکاح کیا تو وہ ذمی نہیں ہوگا۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ وہ طلاق دیکر واپس چلا جائے۔ صاحب نہایہ مزید تائید میں فرماتے ہیں کہ میرے استاد نے خود فرمایا کہ شیخ مصنف کے نسخہ میں یہ عبارت نہیں ہے۔ اور غایتہ ابیان میں ہے کہ شیخ حافظ الدین الکبیر سے نقل کیا گیا کہ شیخ مصنف کے نسخہ سے مقابلہ کرنے میں یہ عبارت نہیں پائی گئی پس یہ کاتب کا سہو ہے۔

اور بعض حضرات نے حربی کی جگہ حربیہ لکھا۔ یعنی اگر حربیہ عورت نے دارالاسلام میں آکر کسی ذمی سے نکاح کیا۔ تو وہ ذمیہ ہو جائے گی۔ کیونکہ شوہر اس کا دارالحرب جانے سے روکے گا۔ واللہ اعلم۔ (یعنی شہد یہ)

اور اگر عورت نے اپنے وطن کے علاوہ کسی دوسرے شہر میں بچہ کو لے جانا چاہا۔ حالانکہ وہیں نکاح واقع ہوا ہے تو کتاب یعنی قدوری میں اشارہ ہے کہ عورت کو یہ اختیار نہیں ہے۔ اور یہ مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت ہے۔ اور جامع صغیر میں مذکور ہے کہ عورت کو اختیار حاصل ہے کیونکہ جس مقام میں عقد واقع ہو، تو عقد کے احکام بھی اسی مقام میں واجب ہوتے ہیں۔ جیسے بیع جس جگہ واقع ہو وہیں بیع سپرد کرنا واجب ہوتا ہے۔ اور عقد کا ایک حکم یہ بھی ہے کہ اولاد کو اپنے ساتھ رکھ کر پرورش کرے۔ اور اول یعنی مبسوط کی کتاب الطلاق کی روایت کی وجہ یہ ہے کہ نکاح کرنا جب پردیس میں واقع ہوا تو یہ عرف نہیں ہے کہ وہیں ٹھہرنا اپنے اوپر لازم کیا گیا۔ اور یہی روایت زیادہ صحیح ہے۔ اور حاصل یہ نکلا کہ عورت کو بچہ باہر لے جانے کے واسطے جب ہی اجازت ہوگی کہ دونوں باتیں پائی جائیں۔ ایک یہ کہ وہ عورت کا وطن ہو اور دوم یہ کہ وہیں نکاح پایا گیا ہو۔ اور یہ تفصیل اس وقت ہے جب دونوں کے درمیان اتنا تفاوت اور دوری ہو، کہ باپ اپنے بچہ کو دیکھ کر اپنے گھر رات نہیں گزار سکتا۔

اور اگر دونوں شہر ایسے نزدیک ہوں کہ باپ جب چاہے جاکر اپنے بچہ کو دیکھ کر واپس ہو کر رات اپنے گھر بسر کر سکتا ہے تو عورت کے لئے بچہ کو وہاں لے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں اور یہی حکم دو گاؤں کے درمیان ہے۔ اور اگر عورت نے شہر کے گاؤں سے نکل کر شہر میں لے جانا چاہا تو کوئی مضائقہ نہیں۔

جامع صغیر میں مذکور ہے کہ عورت کو یہ اختیار ہے۔ کیونکہ عقد جس مقام میں پایا جائے اسی مقام میں عقد کے احکام واجب ہوتے ہیں۔ جیسے بیع کے سپرد کرنے کو مکان بیع میں واجب کرتی ہے اور منجملہ عقد کے احکام میں اولاد کو روکنے کا حق بھی ہے۔ اور اول کی وجہ یہ ہے کہ پردیس میں نکاح کرنا عرفاً وہاں ٹھہرنے کو لازم کرنا نہیں ہے۔ اور یہی روایت اصح ہے۔ حاصل یہ کہ دو باتوں کا جمع ہونا ضروری ہے۔ (۱) وطن (۲) نکاح کا پایا جانا۔ اور یہ تمام تفصیلات اس وقت ہے جبکہ دو شہروں کے درمیان فاصلہ ہو۔ اور اگر ایسے قریب ہوں کہ باپ کے لئے ممکن ہے کہ وہ اپنے بچہ کو دیکھ کر رات اپنے گھر گزارے۔ تو اس بچہ کو لے جانے میں کچھ مضائقہ نہیں۔ اور یہی حکم دو گاؤں کے درمیان ہے۔ اور اگر عورت شہر کے گاؤں سے (نکل کر) شہر کی طرف منتقل ہوئی تو کچھ مضائقہ نہیں۔ کیونکہ اس میں بچہ کے حق میں بہتری

ہے کہ شہر والوں کے اخلاق سیکھ جائے گا۔ اور اس میں باپ کا کوئی نقصان نہیں۔ اور اس کے برعکس کرنے میں بچہ کا ضرر ہے۔ اس لئے کہ بچہ گنواروں کے اخلاق سیکھے گا۔ تو عورت کو ایسا اختیار نہیں ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ عدت پوری ہونے کے بعد اگر مطلقہ عورت نے چاہا کہ اپنے بچہ کو اس شہر سے باہر لے جائے تو اسکو یہ اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں باپ کو اپنے بچہ کی جدائی سے صدمہ ہوگا۔ ہاں اگر عورت اس بچہ کو اپنے وطن لے جانا چاہے۔ درانحالیکہ شوہر نے اس عورت سے اسی مقام میں نکاح کیا تھا۔ تو عورت کو اس کا اختیار ہے۔ صاحب عنایہ نے اس مسئلہ کی چار صورتیں ذکر کی ہیں۔ اسلئے کہ عورت بچہ کو یا تو اپنے وطن لیکر جائے گی، اور حال یہ کہ عقد نکاح بھی واقع ہوا ہے۔ یا اپنے وطن کے علاوہ لے کر جائے گی۔ حالانکہ وہاں عقد نکاح بھی نہیں واقع ہوا۔ یا عورت بچہ کو اپنے وطن لے جائے گی حالانکہ وہاں عقد واقع نہیں ہوا ہے۔ اور یا اپنے وطن کے علاوہ لے جائے گی۔ اور وہیں عقد واقع ہوا ہے۔ پس اگر دو باتیں جمع ہو جائیں وطن اور وجود عقد نکاح۔ تو بچہ کو وہاں لے جانا جائز ہے ورنہ نہیں۔

جواز کی صورت میں دلیل یہ ہوگی کہ عورت کے وطن میں نکاح کرنے سے عرفاً اور شرعاً شوہر نے وہیں قیام کرنا اپنے اوپر لازم کر لیا تھا۔ عرفاً تو اسلئے کہ شوہر عادتاً اس شہر میں قیام کرتا ہے جس میں نکاح کرتا ہے۔ اور شرعاً اس لئے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: من تاهل ببلدة فهو منهم۔ یعنی جس مرد نے کسی شہر میں نکاح کیا۔ تو یہ بھی انہیں میں سے ہے۔ اور ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف میں حضرت عثمانؓ سے روایت کی کہ انھوں نے منیٰ میں پوری چار رکعت پڑھیں۔ پھر فرمایا: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من تاهل فی بلدة فهو من اهلها یصلی بصلاة المقیم وانی تاهلت مند قد مت مکه۔ یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جس مرد نے کسی شہر میں نکاح کر لیا تو وہ اسی شہر والوں میں سے ہو جاتا ہے کہ مقیم کی نماز پڑھے۔ اور جس وقت مکہ میں داخل ہوا تو میں نے ایک عورت سے نکاح کر لیا۔ اور ایک روایت میں ہے سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بقول من تاهل فی بلدة فیصلی بصلاة المقیم۔ نہیں۔ کیونکہ اس میں بچہ کے حق میں بہتری ہے کہ وہ شہر والوں کے اخلاق سیکھ جائے گا۔ اور اس میں باپ کے حق میں بھی کچھ ضرر نہیں۔ اور اگر اس کے برعکس اس نے شہر سے نکل کر گاؤں میں لے جانا چاہا تو بچہ کے حق میں ضرر ہے۔ کیونکہ گنواروں کے اخلاق سیکھے گا۔ لہذا عورت کو ایسا کرنے کا اختیار نہیں۔ جمیل احمد سکروڈی۔

باب النفقة

ترجمہ..... (یہ) باب نفقہ کے (احکام کے بیان میں) ہے۔

تشریح پہلے باب میں مصنفؒ نے بچہ کی پرورش کرنے کے حق کو بیان فرمایا اور ان کو بیان فرمایا جن کے لئے پرورش کرنے کا حق ہے۔ اس سے فراغت کے بعد اس باب میں نفقہ کے احکام اور جن پر نفقہ واجب ہے ان کو بیان کریں گے۔

نفقہ اسم ہے اتفاق کے معنی میں اور اصطلاح میں نفقہ وہ روزینہ ہے جو زندگی باقی رکھنے کے واسطے برابر جاری رہے۔ اور نفقہ کا واجب ہونا چند اسباب سے ہوتا ہے۔ مجملہ ان میں سے زوجیت ہے نسب ہے اور ملک ہے۔ ہر ایک کا بیان بالترتیب مذکور ہے۔

بیوی کا نفقہ شوہر پر ہے بیوی مسلمان ہو یا کافرہ، عورت کب مستحق نفقہ بنتی ہے اور نفقہ کیا چیز ہے

قال النفقة واجبة للزوجة على زوجها مسلمة كانت او كافرة اذا سلمت نفسها الى من رله فعليه نفقتها وكسوتها وسكنائها والاصل فيه ذالك قوله تعالى ﴿ليفق ذو سعة من سعته﴾ وقوله تعالى ﴿وعلى المولود له رزقهن وكسوتهن بالمعروف﴾ وقوله عليه السلام في حديث حجة الوداع ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف ولان النفقة جزاء الاجتاس وكل من كان محبوسا بحق مقصود لغيره كانت نفقة عليه اصله القاضى والعامل فى الصدقات وهذه الدلائل لا فصل فيها فتستوى فيها المسلمة والكافرة

ترجمہ۔ قدری نے فرمایا کہ بیوی کے واسطے اس کے شوہر پر نفقہ واجب ہے۔ خواہ وہ بیوی مسلمان ہو یا کافر جبکہ وہ اپنی ذات و شوہر کے گھر سپرد دے تو شوہر پر اس کا نفقہ، لباس اور سکنی واجب ہے۔ اور نفقہ واجب ہونے میں اصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وسعت وال اپنی وسعت کے موافق نفقہ دے۔ اور باری تعالیٰ کا قول ہے کہ بچہ کے والد پر بچوں کی ماؤں کا کھانا اور کپڑا بطور اعتدال واجب ہے۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حجتہ الوداع کے خطبہ میں فرمایا کہ تمہارے اوپر تمہاری عورتوں کے لئے ان کا کھانا اور کپڑا بطور اعتدال واجب ہے۔ اور اس لئے کہ نفقہ روکنے کا عوض ہے۔ اور جو کوئی دوسرے کے حق مقصود کی وجہ سے محبوس ہو تو نفقہ اسی پر ہوگا۔ اس کی اصل قاضی ہے۔ اور جو شخص زکوٰۃ کے واسطے عامل ہو۔ اور ان دلیلوں میں کوئی تفصیل نہیں ہے ہذا حق نفقہ میں مسلمان بیوی اور کافر دونوں برابر ہیں۔

تشریح۔ مسئلہ بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر واجب ہے۔ بیوی خواہ مسلمان ہو یا کتابیہ بشرطیکہ وہ اپنی ذات اپنے شوہر کے گھر سپرد دے۔ پس شوہر پر اس کا نفقہ اس کا کپڑا اور اس کی سکونت واجب ہے۔ اور نفقہ واجب ہونے میں دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاتقوا الله فى النساء فانهن عوان عندكم اخذتموهن بامانة الله واستحللتم فروجهن بكلمة الله ولكم عليهن ان لا يوطئن فرشكم احد اكرهونه فان فعلن فاصربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف (رواہ مسلم) عورتوں کے بارے میں اللہ سے ڈرو اس لئے کہ تمہارے پاس مقید ہیں۔ تم نے انکو اللہ کی امانت کے ساتھ لیا۔ اور ان کی شرمگاہوں کو اللہ کے حکم سے حلال کیا۔ اور تمہارے واسطے ان پر واجب ہے کہ وہ تمہارے بچھونے کو کسی ایسے آدمی سے نہ روندوائیں جس کو تم ناپسند کرتے ہو۔ اگر انھوں نے ایسا کیا تو ان کو آہستہ مارو۔ اور ان کے واسطے تمہارے اوپر ان کا کھانا، کپڑا، اعتدال کے طور پر واجب ہے۔

دلیل عقلی یہ ہے کہ نفقہ محبوس کرنے کا عوض ہے۔ تو جو کوئی دوسرے کے حق مقصود کی وجہ سے محبوس ہوگا تو نفقہ بھی اسی پر ہوگا۔ پس چونکہ ذرت بھی اپنے شوہر کے واسطے محبوس ہے۔ ہذا عورت کا نفقہ بھی شوہر پر واجب ہوگا۔ اور اس کی اصل قاضی ہے۔ اور جو شخص زکوٰۃ کے واسطے عامل ہو اس لئے کہ یہ دونوں اپنی ذات کے واسطے کوئی کام نہیں کرتے بلکہ مسلمانوں کے مصراع پورے کرتے ہیں۔ ہذا مسلمانوں کے عام حق یعنی بیت المال سے بقدر کفایت ان کو دینا واجب ہے۔ اور یہی حکم مفتی کا اور وقف کے متولی کا اور وصیت کے وصی کا۔ اور کفار سے لڑنے والے مسلمانوں کا ہے۔ اور چونکہ ان دلائل میں کوئی تفصیل نہیں۔ اس لئے نفقہ میں مسلمان بیوی و رستہ یہ سب برابر ہونگی۔ یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ آپ نے فرمایا کہ محبوس کا نفقہ اس پر واجب ہوگا جس کے حق کی وجہ سے اس کو محبوس کیا گیا ہے حالانکہ ایسا نہیں۔ کیونکہ

رہن کا نفقہ راہن پر واجب ہے۔ درانحالیکہ رہن مرتہن کے حق کی وجہ سے مجبوس ہے۔ جواب یہ ہے کہ ہمیں یہ تو تسلیم ہے کہ رہن مرتہن کے پس مجبوس ہے۔ مگر یہ تسلیم نہیں کہ وہ صرف مرتہن کے حق کی وجہ سے مجبوس ہے بلکہ جس طرح مرتہن کا مقصود حاصل ہوتا ہے۔ اسی طرح راہن کا مقصود بھی حاصل ہوگا۔ چنانچہ اگر دین ہلاک ہو جائے تو راہن، رہن ہی کے ذریعہ دین ادا کرے گا۔ اسی لئے غنہ مرتہن پر واجب نہیں کیا گیا۔

نفقہ میں مرد اور عورت دونوں کی حالت کا اعتبار ہے

و تعتبر فی ذالک حالہما جمیعاً قال العبد الضعیف و هذا اختیار الخصاف و علیہ الفتوی و تفسیرہ انما اذا كانا موسرین تجب نفقة اليسار وان كانا معسرین فنفقة الاعسار وان كانت معسرة و الزوج موسراً فنفتها دون نفقة الموسرات و فوق نفقة المعسرات و قال الکرخی يعتبر حال الزوج و هو قول الشافعی لقوله تعالیٰ لیسفق ذو سعة من سعته وجه الاول قوله علیہ السلام لهند امرأة ابی سفيان خذی من مال زوجک ما یکفیک و ولدک بالمعروف اعتبر حالها و هو الفقه فان النفقة تجب بطریق الکفاية و الفقيرة لا تفتقر الى کفاية الموسرات فلامعنی للزيادة و اما النص فنحن نقول بموجبه انه بخاطب بقدر وسعه و الباقي دين فی ذمة و معنی قوله بالمعروف الوسط و هو الواجب و به يتبين انه لا معنی للتقدير كما ذهب اليه الشافعی انه علی الموسر مدان و علی المعسر مد و اعلى المتوسط مد و نصف مد لان ما وجب کفاية لا يتقدر شرعاً فی نفسه

ترجمہ اور نفقہ کی مقدار میں شوہر اور بیوی دونوں کے حال کا اعتبار ہے۔ عبد ضعیف (شیخ مصنف) نے فرمایا کہ یہ خصاف کا مذہب مختار ہے۔ اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور اس قول کی تفسیر یہ ہے کہ جب دونوں خوشحال ہوں تو آسودگی کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر دونوں تنگ دست ہوں تو تنگی کا نفقہ واجب ہوگا اور اگر بیوی تنگ دست ہو اور شوہر لدا رہو تو غریب عورتوں سے بڑھ کر اور مالدار عورتوں سے گھٹ کر نفقہ واجب ہوگا۔ اور امام کرخی نے فرمایا کہ (صرف) شوہر کے حال کا اعتبار ہے۔ اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ کیونکہ باری تعالیٰ کا قول ہے لیسفق ذو سعة من سعة اور قول اول کی وجہ یہ ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ابوسفیان کی بیوی ہندہ کو فرمایا کہ تو اپنے شوہر کے مال سے اس قدر لے لے جو تجھ کو اور تیرے بچوں کو اعتدال کے ساتھ کافی ہو (اس حدیث میں) حضور اقدسؐ نے عورت کا حال اعتبار کیا اور نفقہ (سمجھ کی بات) بھی یہی ہے۔ کیونکہ نفقہ تو بطور کفایت واجب ہوتا ہے۔ اور جو عورت فقیر ہو اس کو مالدار عورتوں کی کفالت درکار نہیں ہے تو زیادتی کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور رہا نص کا حکم تو ہم اس کے حکم کے قائل ہیں کہ اس کو اپنی وسعت کے لائق دینے کا حکم ہے اور جس قدر باقی رہا وہ اس کے ذمہ قرضہ رہے گا۔ اور باری تعالیٰ کے قول بالمعروف کے معنی درمیانی درجہ کا۔ اور یہی واجب ہے۔ اور اس کے کلام سے ظاہر ہو گیا کہ اندازہ مقدار کرنے کے کچھ معنی نہیں جیسا کہ اس کی طرف امام شافعیؒ گئے ہیں۔ کہ خوشحال کے ذمہ ذومد (نصف صاع) اور تنگ دست کے ذمہ چوتھائی صاع یعنی ایک مد اور درمیانہ شخص پر ڈیڑھ مد واجب ہے۔ کیونکہ جو چیز بطور کفالت واجب ہوتی ہے وہ اپنی ذات کے اعتبار سے شرعاً مقدار نہیں ہوتی ہے۔

تشریح اس عبارت میں مصنفؒ اس مسئلہ کی وضاحت فرما رہے ہیں کہ نفقہ اور اس کی مقدار میں میاں بیوی میں سے کس کا حال معتبر ہوگا۔ چنانچہ امام قدوری نے فرمایا کہ نفقہ میں میاں بیوی دونوں کا حال معتبر ہوگا۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ امام خصاف کا مذہب مختار

یہی ہے اور اسی پر فتویٰ ہے۔ اور امام خصاص کے قول کی تفسیر یہ ہے کہ اس میں عقلی طور پر چار قسمیں ہیں۔ کیونکہ میاں بیوی دونوں خوشحال ہوں گے یا دونوں تنگدست ہوں گے اور یا شوہر مالدار اور بیوی تنگدست ہوگی یا برعکس ہوگا۔ یعنی شوہر تنگدست اور بیوی مالدار۔ پہلی قسم میں خوشحالی کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور دوسری قسم میں تنگی کا نفقہ واجب ہوگا۔ اور تیسری اور چوتھی قسم میں عورت کے لئے اوسط درجہ کا نفقہ واجب ہوگا۔ یعنی موسرات عورتوں کے نفقہ سے کمتر اور غریب عورتوں کے نفقہ سے بڑھ کر ہوگا۔ اور امام کرخی نے فرمایا کہ شوہر کے حال کا اعتبار کیا جائے گا۔ اور یہی قول ہے امام شافعی کا امام کرخی کی دلیل باری تعالیٰ کا قول ہے لیسفق ذو سعة من سعة ومن قدر علیہ رد قہ فلیسفق مما اتاہ اللہ یعنی وسعت والا اپنی وسعت کے مطابق خرچ کرے اور تنگدست اس میں سے خرچ کرے جو اسکو اللہ نے دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے دونوں حالتوں میں مرد کے حال کا اعتبار کیا ہے اور اس کو خرچ کرنے کا حکم دیا ہے۔

اور اول یعنی امام خصاص کے قول کی وجہ وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری نے روایت کیا ہے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں۔

ان ہنداً بنت عتبہ (امراة ابی سفیان) قالت یا رسول اللہ ان ابا سفیان رجل شحیح لا یعطینی ما یکفینی وولدی الا ما اخذت منه وهو لا یعلم فقال خذی من مال زوجک و ما یکفیک وولدک بالمعروف

یعنی ہندہ بنت عتبہ (ابوسفیان کی بیوی) نے کہا اے اللہ کے رسول ابوسفیان بہت بخیل آدمی ہے۔ وہ مجھ کو اتنا نہیں دیتا جو مجھ کو اور میری اولاد کو کفالت کرے۔ مگر یہ کہ میں بغیر بتلائے لے لوں۔ پس آپ نے فرمایا کہ تو اپنے شوہر کے مال میں سے اس قدر لے لے جو تجھ کو اور تیری اولاد کو اعتدال کے طور پر کفایت کر جائے۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے عورت کے حال کا اعتبار کیا ہے۔ اور سمجھ کی بات بھی یہی ہے کہ عورت کے حال کا اعتبار کیا جائے کیونکہ نفقہ تو بطور کفایت واجب ہوتا ہے۔ اور جو عورت غریب ہو اس کو مالدار عورتوں کی کفایت درکار نہیں ہے۔ تو زیادتی کے کچھ معنی نہیں ہیں۔ اور ابوسفیان مالدار آدمی تھے۔ پس اگر مرد ہی کا اعتبار ہوتا تو فراغت کی مقدار لینے کا حکم دیا جاتا۔

اور رہی نص قرآنی یعنی لیسفق ذو سعة من سعة تو اس کا جواب یہ ہے کہ ہم بھی اس کے حکم کے موافق قائل ہیں۔ یعنی اس آیت میں حکم یہ ہے کہ مرد اپنی وسعت کے لائق نفقہ دے اور جو باقی رہا وہ اس کے ذمہ قرضہ رہے گا۔ مثلاً فقیر مرد پر مالدار عورت کا یومیہ ادھ درجہ کا نفقہ آٹھ روپیہ ہیں اور مرد اس کو تنگی کا نفقہ پانچ روپیہ یومیہ کے حساب سے دیتا رہا تو تین روپیہ اس پر قرضہ بیگا۔ حتیٰ کہ جب اس کو وسعت ہو تو ادا کر دے۔ اور باری تعالیٰ کے قول بالمعروف سے اوسط درجہ کا نفقہ مراد ہے۔ اور یہی واجب ہے۔

اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہندہ امراة ابی سفیان سے جو فرمایا کہ خذی من مال زوجک ما یکفیک وولدک۔ اس سے یہ بات واضح ہوگئی کہ نفقہ کی کوئی مقدار مقرر نہیں ہے۔ جیسا کہ حضرت امام شافعی کا مذہب ہے۔ کہ خوشحالی کے ذمہ یومیہ دو مد یعنی نصف صاع ہے اور تنگدست کے ذمہ ایک مد واجب ہوتی ہے وہ شرعاً اپنی ذات سے کسی اندازہ سے متعین نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ لوگوں کے حالات مختلف ہیں۔ بڑھاپے اور جوانی کی غذا میں فرق ہے۔ اور اوقات اور جگہوں کے اختلاف سے بھی لوگوں کے حالات بدلتے رہتے ہیں۔ پس مقدار مقرر کرنے سے کبھی ضرر بھی ہو سکتا ہے۔ اس لئے کوئی مقدار مقرر نہیں کی جاسکتی۔

بیوی مہر کی وصولی کیلئے اپنے آپ کو روکے تو مستحق نفقہ ہوگی

وان امتسعت من نفسه نفسها حتى يعطيا مهرها فلها النفقة لانه مع حق فكون فورت الاحتباس لمعنى من
فنده فبحال كلافات

ترجمہ اور اگر عورت نے اپنی ذات پر روکے اور مہر یا بیویاں تک کہ شوہر اس سے عہدہ دیدے تو عورت کے لئے نفقہ واجب ہے۔ یہ نفقہ یہ روئے ایک حق کے ساتھ ہے تو (عورت کا) بیوی نہ ہونا، یہ ایک حق ہے۔ عہدہ نمودن سرف سے پیدا ہونے سے ایک حق ہے۔ یہ ہاں ہے تا کہ بیویوں کا نفقہ نہیں ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے اپنے آپ کو روکے اور مہر یا بیویاں تک کہ شوہر اس کا مہر نہیں دے تو اس سے عورت کا نفقہ ساق نہیں ہوگا۔ یہ واجب ہے۔ عورت نے اپنے آپ کو روکنا اپنے حق نہ ہے۔ اس سے احتباس نفقہ نہیں ہوا۔ اور جب عورت کی جانب سے احتباس نفقہ نہیں ہوا تو اس کا نفقہ نہیں ساق نہیں ہوگا۔

ناشرہ کا نفقہ شوہر پر لازم نہیں حتیٰ کہ شوہر کے گھر لوٹ آئے

وان سرت فلا نفقة لياحصى نعود الى مرله لان فورت الاحتباس منها واداعادب حواء الاحتباس فنجد النفقة
بحلاف ما اذا امتسعت من السمك في بيت الروح لان الاحتباس قائم والروح يقدر على الوطى كره

ترجمہ اور اگر عورت نے نافرمانی اور سرکشی کی تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ وہ اپنے شوہر کے گھر کی طرف واپس آئے۔ اس سے کہ احتباس کا نفقہ ہونا عورت کی جانب سے ہوا اور جب وہ پس آئی تو احتباس نہیں رہا۔ پس آئی۔ پس نفقہ واجب ہوگا۔ خلاف اس صورت کے جب عورت نے شوہر کے گھر میں (اپنے اوپر) قدرت دینے سے روکا۔ یہ نفقہ احتباس موجود ہے۔ اور شوہر زبردستی واپس نہ آئے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت نے نافرمانی اور سرکشی کی تو اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔ یہاں تک کہ وہ سرکشی چھوڑ کر شوہر کے گھر واپس آئے۔ کیونکہ اس نے اپنا محبوس ہونا اپنی طرف سے دیر کیا۔ یعنی نفقہ اس سے احتباس پر واجب تھا۔ اور جب اس نے احتباس خواہی تو نفقہ نہیں رہا۔ اور جب وہ لوٹ کر شوہر کے گھر آئی تو پھر محبوس ہوئی۔ ہذا پھر نفقہ واجب ہوگا۔ اس کے برخلاف اگر عورت شوہر کے گھر رہنے ہوئے اس کو وطی کی قدرت نہ دے تو عورت کا نفقہ ساق نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ اور شوہر اس سے زبردستی نہ آئے۔

عورت صغیرہ ہو جس سے استمتاع نہ ہو سکتا ہو وہ بھی مستحق نفقہ نہیں

وان كانت صغيرة لا يستمتع بها فلا نفقة لها لان امتناع الاستمتاع لمعنى فيها والاحتباس الموجب ما يكون
وسيلة الى مقصود مستحق بالكاح ولم يوحده بحلاف المريضة على ما بين وقال الشافعي لها النفقة لانها
عوض عن الملك عنده كما في المملوكة بملك اليمين ولما ان المهر عوض عن الملك ولا يستمتع
العوضان عن معوض واحد فلها المهر دون النفقة وان كان الروح صغيرا لا يقدر على الوطى وهي كبيرة فلها
النفقة من ماله لان التسليم تحقق معها والمما العحر من قلعه فصار كالماحوب والعين

ترجمہ اور اگر صغیرہ ہو جس سے تمتع (جماع) نہیں ہو سکتا تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہے کیونکہ وطی ممتنع ہونا ایسے معنی کی وجہ سے ہے جو عورت میں موجود ہیں۔ اور جو احتباس نفقہ واجب کرتا ہے یہ وہ احتباس ہے جو نکاح کا مقصود حاصل ہونے کا وسیلہ ہو۔ اور ایسا احتباس نہیں پایا گیا برخلاف مریضہ عورت کے چنانچہ ہم عنقریب بیان کریں گے۔ اور امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صغیرہ کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ کیونکہ نفقہ امام شافعیؒ کے نزدیک شوہر کی ملک کا عوض ہے۔ جیسا کہ اس عورت کا نفقہ جس کی ذات کا مالک ہوتا ہے۔ اور ہماری مثال یہ ہے کہ ملک کا معوض تو مہر ہے۔ اور ایک معوض کے دو عوض جمع نہیں ہوتے ہیں۔ پس صغیرہ عورت کے لئے مہر ہے نفقہ نہیں۔ اور اگر شوہر صغیرہ کو جو جماع پر قاصر نہیں ہے حال یہ کہ عورت بالغہ ہے تو اس کے لئے شوہر کے مال میں سے نفقہ واجب ہوگا کیونکہ عورت کی طرف سے اپنے آپ کو سپرد کرنا متحقق ہو گیا۔ اور بحر فقط شوہر کی طرف سے ہے پس مقطوع الذکر اور عنین کے مانند ہو گیا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر عورت ایسی صغیرہ ہے کہ اس کے ساتھ جماع نہیں کیا جاسکتا تو اس کے لئے شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ خواہ یہ شوہر کے مکان میں ہو یا شوہر کے مکان میں نہ ہو یہاں تک کہ جماع کے قابل ہو جائے۔ یہی جمہور علماء کا قول ہے۔ دیکھیں یہ ہے کہ جماع کا ممتنع ہونا ایسی وجہ سے ہے جو عورت میں موجود ہے۔ یعنی صغیرہ کا اپنے آپ کو شوہر کے سپرد نہ کرنا۔ پس صغیرہ ایسی ہوئی جیسا کہ ناشزہ (نافرمان) اور جو احتباس نفقہ واجب کرتا ہے یہ وہ ہے جو نکاح کے مقصود (جماع یا دوائی جماع) حاصل ہونے کا وسیلہ ہو۔ اور ایسا احتباس پایا نہیں گیا اس وجہ سے صغیرہ کے لئے اس کے شوہر پر نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ برخلاف مریضہ کے کہ اس کا نفقہ ماقط نہیں ہوتا۔ اس کی تفصیل عنقریب بیان کریں گے۔

امام شافعیؒ نے فرمایا کہ صغیرہ کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ دلیل یہ ہے کہ امام شافعیؒ کے نزدیک نفقہ شوہر کی ملک کا عوض ہے جیسے اس عورت کا نفقہ جس کی ذات کا مالک ہوتا ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ نفقہ واجب ہونے کا سبب حاجت ہے۔ اور حاجت میں صغیرہ اور کبیرہ سب برابر ہیں۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ ملک کا عوض تو مہر ہے۔ کیونکہ عوض وہ ہے جو داخل عقد ہو کر مذکور ہو۔ اور عقد کے تحت مہر داخل ہوتا ہے نہ کہ نفقہ۔ پس ثابت ہو گیا کہ ملک کا عوض مہر ہے۔ اور جب ملک کا عوض مہر ہے تو نفقہ عوض نہیں ہو سکتا۔ اس لئے کہ ایک شے کے کئی عوض جمع نہیں ہوتے ہیں۔ پس صغیرہ کے واسطے مہر ہوگا نہ کہ نفقہ۔

اور اگر شوہر نابالغ ہے جماع پر قدرت نہیں رکھتا اور اس کی بیوی بالغہ ہے تو شوہر کے مال سے اس کے لئے نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ عورت کی جانب سے اپنے آپ کو سپرد کرنا پایا گیا۔ اور بحر فقط شوہر کی طرف سے ہے۔ لہذا جس طرح مقطوع الذکر اور نابالغ کی بیوی کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح اس نابالغ کی بیوی کا نفقہ بھی واجب ہوگا۔ اور اگر میاں بیوی دونوں نابالغ ہوں کہ جماع پر قاصر نہیں ہیں تو بالا جماع بیوی کا نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ (الذخیرہ)

عورت محبوس فی الدین ہو یا جبراً غصب کر لی گئی ہو یا بغیر محرم کے حج کیا ہو تو بھی

نفقہ شوہر پر لازم نہیں

و اذا حبست المرأة فی دین فالنفقة لہا لان فوت الاحتباس منها بالمماطلة وان لم یکس منها بان کانت

ع حنة فلس منه وكذا اذا عصبها رجل كرها فذهب بها وعن ابي يوسف ان لها الفقة والفتوى على الاول لان فوت الاحتباس ليس منه ليحل باقيا تقدير او كذا اذا حجت مع محرم لان فوت الاحتباس منها وعن ابي يوسف ان لها الفقة لان اقامة الفرض عذر ولكن تحب عليه نفقة الحصر دون السفر لانها هي المسنحة عليه ولو سافر معها الروح تحب الفقة بالانفاق لان الاحتباس قائم لقيامه عليها وتحب نفقة الحصر دون السفر ولا تجب الكراء لما قلنا

ترجمہ اور اگر عورت کو دین کی وجہ سے محبوس کر دیا گیا تو اس کے لئے غنہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس کا زائل کرنا خود عورت کی طرف سے پایا گیا کہ (اس نے ادا کے قرض میں) ہاں منوں کی اور اگر عورت کی طرف سے نہ ہو۔ اس طرح پرکھ و عورت ادا کے قرض سے عاجز ہو تو بھی شوہر کی طرف سے نہیں ہے۔ اور اگر عورت کو کوئی مرد زبردستی غصب کر کے لے گیا۔ تو بھی یہی حکم ہے۔ اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ غنہ پر عورت کے لئے غنہ ہوگا۔ اور فتویٰ قول اول پر ہے۔ کیونکہ احتباس زائل کرنا شوہر کی طرف سے نہیں ہے تاکہ حکم باقی قرار دیا جائے۔ وراہی طرح اگر عورت نے اپنے محرم کے ساتھ رجم کیا۔ کیونکہ احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے ہے۔ اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ اس عورت کے واسطے غنہ واجب ہوگا۔ کیونکہ قرض ادا کرنا ایک عذر ہے لیکن شوہر پر غنہ واجب ہوگا نہ کہ نہ کا کیونکہ حضر ہی کا غنہ شوہر پر واجب ہوا ہے اور اگر عورت کے ساتھ شوہر نے بھی فرمایا ہو تو بائناق غنہ واجب ہوا۔ کیونکہ احتباس موجود ہے۔ اس لئے کہ شوہر اسے تہ موجود ہے۔ (لیکن) حضر کا غنہ واجب ہوگا نہ کہ نہ کا۔ اور مرایہ بھی واجب نہیں ہوگا۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے۔

تشریح صورت مسد یہ ہے کہ اگر عورت دین اور قرض کی وجہ سے قید رہی تو اس کے لئے غنہ واجب نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اس صورت میں احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے متحقق ہو ہے۔ کیونکہ اس نے قرض ادا کرنے میں ہاں منوں کی۔ جس کی وجہ سے اس کو قید رہا۔ جس کا یہ ایسا ہو گیا تو اس نے اپنے آپ کو شوہر سے پرہیز کرنے سے روک لیا۔ اور جو عورت بااوجہ اپنے آپ کو شوہر سے حوالہ نہ دے وہاں شوہر (نافرمان) ہوتی ہے۔ اور چونکہ شوہر کا غنہ ادا ہوتا ہے اس لئے اس عورت کا غنہ بھی ساقط ہو جائے گا۔ اور اگر احتباس زائل کرنا عورت کی جانب سے نہ ہو اس طرح پرکھ و عورت ادا کرنے سے عاجز نہ رہے تب بھی شوہر کی جانب سے نہیں ہے۔ ہذا شوہر کے غنہ کا مطابقت نہیں کیا جاسکتا۔

اور کہ عورت کو کوئی مرد از بدعتی غصب کرے۔ یا تو بھکی یہی حکم ہے کہ اس کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔ یہی ظاہر الروایت ہے۔ اور امام ابو یوسف سے ذرا دور میں روایت ہے کہ مغبوبہ عورت کے لئے شوہر پر نفقہ واجب ہوگا۔ امام ابو یوسف کی دلیل یہ ہے کہ غصب کی صورت میں عورت کی جانب سے اپنے آپ کو روکنا نہیں پایا گیا۔ لیکن فتویٰ قوں اوں (ظاہر روایت) پر ہے کیونکہ احتباس زائل کرنا شامہ کی جانب سے نہیں ہے۔ تاکہ یہ کہا جائے کہ احتباس حتما باقی ہے حاصل یہ کہ عورت کا نفقہ اس بات سے موقوف ہے کہ عورت اپنے آپ کو شوہر کے ہاتھ میں مجبوس کرے۔ پس اگر احتباس زائل کرنا شوہر کی جانب سے نہ ہو تو احتباس حتما بھکی باقی نہیں قرار دیا جاسکتا اور چنانکہ بغیر حتما اس کے عورت کے لئے نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ اس لئے اس صورت میں نفقہ نہیں ہوگا۔

اور اگر عورت نے بغیر شوہر کے اپنے محرم کے ساتھ حج کیا تو بھی اس کے لئے نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس صورت میں محتاج نہیں رہتا۔

ادا کرنا ایک عذر ہے۔ مگر یہ واضح رہے کہ اس صورت میں شوہر پر حضر کا نفقہ واجب ہے۔ سفر کا نفقہ واجب نہیں۔ یعنی کھانے پر حضر میں جو مصارف آتے ہیں شوہر پر وہ واجب ہوں گے۔ اس سے کہ سفر میں مصارف نفقہ زائد ہوتے ہیں۔ یہ نسبت نفقہ حضر کے۔

اور اس کی دلیل یہ ہے کہ شوہر پر حضر ہی کا نفقہ واجب ہوا ہے۔ کیونکہ آیت اور روایت دونوں میں اس نفقہ کا حکم دیا گیا ہے۔ جو معروف کی قید کے ساتھ مقید ہے۔ اور معروف سے مراد یہ ہے کہ اس میں نہ تو اسراف ہو اور نہ تنگی اور چونکہ سفر میں ہر چیز اس قیمت میں ملتی ہے۔ اس لئے سفر کے نفقہ میں اضافہ ہے۔ پس سفر کا نفقہ معروف (احتدال کے طور) نہیں ہے۔ اور جب معروف نہیں تو واجب بھی نہیں ہوگا۔

اور اگر عورت کے ساتھ شوہر نے بھی سفر کیا تو بالاتفاق عورت کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ عورت پر شوہر کے قیام کی وجہ سے احتباس ابھی موجود ہے۔ لیکن حضر کا نفقہ واجب ہوگا نہ کہ سفر کا۔ اور عورت کا کرایہ بھی واجب نہیں ہوگا۔
دلیل سابق میں گذر چکی کہ شوہر پر حضر ہی کا نفقہ واجب ہوا ہے۔

شوہر کے گھر میں مریض ہو جائے نفقہ کی مستحق ہوگی

وان مرضت فی منزل الزوج فلها النفقة والقياس ان لانفقة لها اذا كان مرضا يمنع من الجماع لفوات الاحتباس للاستمتاع وجه الاستحسان ان الاحتباس قائم فانه يستانس بها ويمنسها وتحفظ البيت والمانع بعارض فاشبه الحيض وعن ابی یوسف انها اذا سلمت نفسها ثم مرضت تجب النفقة لتحقيق التسليم ولو مرضت ثم سلمت لا تجب لان التسليم لم يصح قالوا هذا حسن وفي لفظ الكتاب ما يشير اليه

ترجمہ اور اگر اپنے شوہر کے گھر عورت بیمار ہوئی تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اور قیاس یہ ہے کہ عورت کے واسطے نفقہ واجب نہ ہو جبکہ ایسا مرض ہے جو جماع سے مانع ہے کیونکہ جماع کے لئے احتباس فوت ہو گیا۔ اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ احتباس موجود ہے۔ کیونکہ شوہر اس سے مانوس ہوگا۔ اور اس کو چھوئے گا۔ اور وہ اس کے گھر کی حفاظت کرتی ہے۔ اور مانع وطی ایک عارضہ کی وجہ سے ہے۔ پس یہ بیماری حیض کے مشابہ ہوگئی۔ اور ابو یوسف سے روایت ہے کہ عورت نے جب اپنے آپ کو سپرد کر دیا پھر بیمار ہوئی تو نفقہ واجب رہے گا۔ اس لئے کہ سپرد کرنا متحقق ہو گیا اور اگر بیمار ہوئی پھر (اپنے آپ کو) سپرد کیا۔ تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ سپرد کرنا صحیح نہیں ہوا (ہمارے مشائخ) نے کہا کہ یہ قول اچھا ہے۔ اور کتاب میں بھی ایسا غلط موجود ہے جو اس جانب اشارہ کرتا ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ عورت اگر اپنے شوہر کے گھر رہتے ہوئے بیمار ہوگئی تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہے۔ مرض خواہ مانع جماع ہو یا مانع جماع نہ ہو اور قیاس کا تقاضا یہ ہے کہ اگر مرض مانع جماع ہو تو عورت کے واسطے نفقہ واجب نہ ہونا چاہئے اس لئے کہ جماع کے واسطے جو احتباس تھا بیماری کی وجہ سے وہ فوت ہو گیا۔ اور چونکہ نفقہ احتباس کا عوض ہے۔ اس لئے احتباس کے فوت ہونے کی وجہ سے نفقہ ماقط ہو جائے گا۔

اور استحسان کی وجہ یہ ہے کہ احتباس ابھی بھی موجود ہے۔ کیونکہ شوہر مریضہ عورت کے ساتھ انس پاتا ہے۔ اور اس کو چھو کر اس سے لطف اندوز ہوتا ہے۔ اور وہ اس کے گھر کی حفاظت کرتی ہے۔ اور مانع وطی عارض کی وجہ سے ہے پس یہ مرض حیض کے مشابہ ہو گیا کہ جس

طرح حیض مانع وطی ہے تہ مدت حیض میں عورت کے لئے نفقہ واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح مرض اگرچہ مانع وطی ہے لیکن مرض کے زمانہ میں عورت کی واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اور امام ابو یوسفؒ سے روایت ہے کہ اگر عورت نے پہلے اپنے آپ کو شوہر کے حوالہ کیا پھر بیمار ہوگئی تو اسکے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اور اگر پہلے بیمار ہوئی پھر سپرد کیا تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں عورت کی جانب سے اپنے آپ کو سپرد کرنا پایا گیا۔ اور دوسری صورت میں مرض کی وجہ سے سپرد کرنا صحیح نہیں ہوا۔ اور ہمارے مشائخ نے کہا کہ یہ تفصیل مناسب ہے۔ اور قدوری کی عبارت بھی اسی طرف اشارہ کرتی ہے۔

موسر مرد پر عورت اور اس کے خادم نفقہ لازم ہے

قال وتفرض على الزوج النفقة اذا كان موسرا ونفقة خادمها والمراد بهذا بيان نفقة الخادم ولهدا ذكر في بعض النسخ وتفرض على الزوج اذا كان موسرا نفقة خادمها ووجهه ان كفايتها واجبة عليه وهذا من تمامها اذا لابلها منه

ترجمہ قدوری نے کہا۔ اور جب شوہر مالدار ہو تو اس پر بیوی کا نفقہ اور اس کے خادم کا نفقہ فرض کیا جائے گا۔ اور مراد اس سے خادم کے نفقہ کا بیان کرنا ہے۔ اور اسی وجہ سے بعض نسخوں میں مذکور ہے وتفرض على الزوج اذا كان موسرا نفقته خادمها یعنی شوہر جب مالدار ہو تو اس پر اس کی بیوی کے خادم کا نفقہ فرض کیا جائے گا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ شوہر پر بیوی کی کفایت واجب ہے۔ اور خادم کا نفقہ عورت کی کفایت پورا کرنے میں سے ہے۔ اس لئے کہ عورت کے واسطے خادم کا ہونا ضروری ہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر شوہر مالدار ہو تو اس پر اس کی بیوی اور بیوی کے خادم کا نفقہ واجب ہوگا۔ چونکہ بظاہر یہ عبارت بیوی کے نفقہ میں مکرر ہے۔ اس لئے مصنفؒ نے عذر کرتے ہوئے فرمایا کہ یہاں بیوی کے خادم کا نفقہ بیان کرنا مقصود ہے نہ کہ بیوی کا نفقہ۔ اسی وجہ سے قدوری کے بعض نسخوں میں عبارت اس طرح ہے۔ تفرض على الزوج اذا كان موسرا نفقة خادمها۔ خادم کے نفقہ کے واجب ہونے کی وجہ یہ ہے کہ شوہر پر عورت کی کفایت واجب ہے۔ اور عورت کی پوری کفایت ہوگی خادم کا نفقہ فرض کرنے سے۔ اس لئے عورت کے واسطے اس کے خادم کا نفقہ ضروری ہے۔ خادم غلام ہو یا باندی۔ رہی یہ بات کہ اگر عورت کے لئے خادم نہ ہو تو کیا اس کو خود کام کرنے پر مجبور کیا جاسکتا ہے یا نہیں۔ تو اس کا حکم یہ ہے کہ اگر عورت کام کرنے سے انکار کر دے تو اس کو اس پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ کیونکہ عورت پر فقط شوہر کو اپنے نفس پر قدرت دینا واجب ہے۔ یہ اعمال واجب نہیں ہیں۔ اس کے برخلاف خادم اگر خدمت کرنے سے رک گیا تو وہ نفقہ کا مستحق نہیں ہوگا۔

ایک خادم سے زیادہ کا نفقہ لازم کیا جائے گا یا نہیں، اقوال فقہاء

ولا تفرض لاكثر من نفقة خادم واحد وهذا عند ابی حنیفہ ومحمد وقال ابو یوسف تفرض الخادمین لانها تحتاج الى احد هما لمصالح الداخل والى الاخر لمصالح الخارج ولهما ان الواحد يقوم بالامرین فلا ضرورة الى اثنين و لانه لو تولى كفايتها بنفسه كان كافيا فكذا اذا قام الواحد مقام نفسه وقالوا الزوج الموسر يلزمه من نفقة الخادم ما يلزم المعسر من نفقة امرأته وهو ادنى الكفاية وقوله في الكتاب اذا كان

نفقہ فرض نہیں ہے۔

فوائد... یہاں مالدار شوہر سے مراد یہ ہے کہ اس کے پاس اتنا مال ہو کہ جس سے اس پر صدقہ حرام ہے۔ اتنے مال کا ہونا ضروری نہیں ہے کہ جس سے اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی ہو۔ بیوی اور خادم کے نفقہ میں اگرچہ فرق ہے مگر دونوں میں فرق نہ ہوگا۔ چار سالن میں فرق ہے اور سالن میں اعلیٰ درجہ گوشت کا ہے۔ اور اوسط درجہ روغن زیتون کا اور اعلیٰ نمک اور روغن کا۔

مرد بیوی کے نفقہ سے تنگدست ہو تو دونوں میں تفریق نہیں کی جائے گی

و من اعسر بسففة امرأته لم يهرق بينهما ويقال لينا استديى عند وفان الساعى بغير لاله محرو عن الامساك بالمعروف فينبوب القاضي مابه في التفریق كما في الحب والعدة من اولى لان الحاجة الى النفقة اقوى ولنا ان حقه يبطل وحقها يتاخر والاول اقوى في الضرر وهدالان النفقة تصير دينا بغير ص القاضي فتستوفى في الزمان الثاني وفوت المال وهو تابع في الكاح لا يلحق بما هو المقصود وهو التماسل وفائدة الامر بالاستدانة مع الفرض ان يمكنها احالة العريم على الروح فاما اذا كانت الاستدانة بغير امر القاضي كانت المطالبة عليها دون الزوج

ترجمہ... اگر جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے تنگدست ہو گیا۔ تو ان دونوں میں جدالی نہیں کی جائے گی۔ (بند) قاضی اس عورت سے کہے گا کہ اپنے شوہر کے (ذمہ) پر قرضہ لے لے اور امام شافعی نے فرمایا کہ دونوں میں تفریق رائی جائے۔ کیونکہ شوہر (اس کو) رواج کیمطبق اپنے پاس رکھنے سے عاجز ہو گیا۔ تو قاضی جد کرنے میں اس کا قائم مقام ہو جائے گا۔ جیسے مقطوع الذرا اور عنین کی صورت میں ہے بند (نفقہ سے عاجز ہونے کی صورت میں) بدرجہ اول ہوگا۔ کیونکہ نفقہ کی ضرورت بہت قوی ہے۔ اور ہماری دلیل یہ ہے کہ شوہر کا حق باطل ہو جاتا ہے۔ اور عورت کا منوخر ہوتا ہے۔ اور اول ضرر میں بہت بڑھا ہوا ہے۔ اور یہ اس لئے کہ نفقہ قاضی کے مقرر کردینے سے (شوہر کے ذمہ) قرضہ ہو جاتا ہے۔ پس عورت (اس سے) آئندہ زمانے میں وصول کرنے۔ اور اس وقت ہونا درنحالیہ مال نکاح میں تابع ہے تو اس کو مقصود اصلی یعنی نسل جاری ہونے کے ساتھ احق نہیں کیا جائے گا۔ اور نفقہ فاش کرنے کے ساتھ قرضہ لینے کا حکم دینے کا فائدہ یہ ہے کہ عورت (اپنے) قرضخواہ کو اپنے شوہر پر حوالہ کر سکتی ہے۔ البتہ اگر قرضہ لینا بغیر قاضی کے ختم ہے ہو تو قرض خواہ کا مطالبہ عورت پر ہو گا نہ کہ شوہر پر۔

تشریح... مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر اپنی بیوی کے نفقہ سے عاجز ہو گیا تو اس کی وجہ سے ان دونوں میں تفریق نہ کی جائے بلکہ قاضی عورت کو کہے گا کہ اپنے شوہر کے ذمہ پر قرضہ لیے یعنی اس شرط پر کہ اسے سامان خرید لے۔ اس کی قیمت اس کا شوہر اور اسے کا شوہر کے مالدار ہونے پر اس کے مال سے یہ قرضہ ادا کر دیا جائے گا۔ اسی کے قائل امام زہری، امام مالک، امام شافعی، امام ابو یوسف، امام ابو حنیفہ، امام احمد شہرمد اور حماد بن سلیمان ہیں اور حضرت امام شافعی نے فرمایا ہے کہ دونوں میں تفریق رائی جائے۔ اسی کے قائل امام مالک اور امام احمد ہیں۔ یہی اختلاف اس وقت ہے جبکہ شوہر بیوی کو کپڑا اور سنوت کے لئے مکان دینے سے عاجز ہو جائے اور یہ تفریق امام شافعی اور امام احمد کے نزدیک فسخ نکاح ہے اور مالک کے نزدیک طلاق ہے۔

امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ شوہر نفقہ نہ دینے کی وجہ سے امساک بالمعروف سے عاجز ہو گیا تو شوہر پر تسریع بالاحسان (خوبصورتی کے ساتھ چھوڑنا) لازم آیا۔ اور چونکہ شوہر تسریع بالاحسان سے رک گیا۔ اس لئے قاضی تسریع بالاحسان میں شوہر کے قائم مقام ہو کر میاں بیوی کے درمیان تفریق کر دے۔ جیسا کہ مقطوع الذکر اور نامراد اپنی بیوی کو طلاق دیکر جدا نہ کرے۔ تو قاضی قائم مقام ہو کر تفریق کر دے گا۔ بلکہ نفقہ سے عاجز ہونے کی صورت میں بدرجہ اولیٰ تفریق کرے۔ اس لئے کہ بہ نسبت جماع کے نفقہ کی ضرورت بہت قوی ہے۔ کیونکہ ایک مدت تک

نفقہ کا منتفع ہونا بلاکت کا سبب ہے۔ لیکن جماع کا منتفع ہونا باعث بلاکت نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ امام شافعی نے عجز عن النفقة کو مقطوع الذکر اور نامراد پر قیاس کیا ہے۔ امام شافعی کے قول کی تائید حدیث ابی ہریرہ سے بھی ہوتی ہے۔ حدیث ان النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال المرأة تقول لزوجها اطعمنی او طلقنی حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ عورت اپنے شوہر سے کہے کہ مجھ کو کھانا دے یا طلاق دے۔

اور ابو الزناد کہتے ہیں کہ میں نے سعید بن المسیب سے دریافت کیا کہ جو شخص اپنی بیوی کو نفقہ دینے کی قدرت نہ رکھتا ہو تو کیا ان دونوں میں تفریق کر دی جائے گی۔ تو سعید بن المسیب نے فرمایا ہاں۔ میں نے کہا کہ کیا یہ سنت ہے۔ سعید بن المسیب نے جواب دیا ہاں سنت ہے اور چونکہ لفظ سنت مطلق ہے۔ اس لئے سنت کا فرد کامل یعنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت مراد ہوگی۔ امام شافعی مراسل کے قائل ہیں۔ اس لئے اس کو حجت میں پیش کیا جاسکتا ہے۔

اور ہماری دلیل منقول باری تعالیٰ کا قول **وَإِنْ كَانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلَىٰ مَيْسَرَةٍ** ہے۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ نفقہ نتیجتاً شوہر کے ذمہ دین ہوتا ہے۔ اور شوہر تنگدست ہو گیا اور قرآنی حکم یہ ہے کہ اگر مرد یوں تنگدست ہو جائے تو دائن یعنی قرض خواہ اس کو مہلت دے۔ ہونے تک مہلت دے۔ پس ثابت ہو گیا کہ شوہر کے مفلس ہونے کی وجہ سے تفریق نہ کی جائے بلکہ عورت اس کو مہلت دیدے۔

اور دلیل عقلی یہ ہے کہ اگر تفریق کی جائے تو شوہر کا حق بالکلیہ باطل ہو جائے گا۔ اور عورت کا حق ایسا ہے کہ اس میں تاخیر ہو سکتی ہے کیونکہ جب قاضی نے نفقہ مقرر کر دیا تو وہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہوتا ہے۔ پس عورت اس سے آئندہ زمانے میں وصول کر لے گی۔ اور شوہر کے حق کا بالکلیہ باطل ہو جانا ضرر میں بڑھا ہوا ہے۔ پس اعلیٰ ضرر کو دور کرنے کے لئے ادنیٰ ضرر کو برداشت کر لیا جائے گا۔

وفوت المال سے امام شافعی کے قیاس کا جواب ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ عجز عن النفقة یعنی مفلس شوہر کو مقطوع الذکر اور نامراد پر قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے۔ اس لئے کہ جو شخص نفقہ سے عجز ہے وہ صرف مال سے عجز ہے اور نکاح میں مال مقصود اصلی نہیں بلکہ تابع ہے اور جو شخص مقطوع الذکر اور نامراد ہونے کی وجہ سے بیوی کے ساتھ جماع سے عاجز ہے وہ نکاح کے مقصود اصلی یعنی توالد و تناسل سے عجز ہے۔ پس اگر نکاح کے مقصود اصلی یعنی توالد و تناسل سے عجز ہونے کی صورت میں تفریق کو جائز قرار دیا گیا تو اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ جو چیز نکاح میں تابع ہے۔ یعنی مال اگر اس سے عجز ہو جائے تو بھی تفریق جائز ہوگی۔

یہی بات کہ جب قاضی نے عورت کے لئے نفقہ مقرر کر دیا تو عورت کو قرضہ لینے کی اجازت دینے میں کیا فائدہ ہے۔ کیونکہ قاضی کے مقرر کردینے سے نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو گیا۔ جو ب قاضی کے نفقہ مقرر نہ دینے کے باوجود قرضہ لینے کی اجازت دینے میں یہ فائدہ ہے کہ عورت اپنے قرضہ کو اپنے شوہر پر حوالہ کر سکتی ہے۔ اور اگر عورت نے بغیر قاضی کے حکم کے قرضہ لیا ہے تو قرضہ خواہ صرف عورت سے

مطالبہ کر سکتا ہے۔ شوہر سے مطالبہ کا حق نہیں ہوگا۔

اگر قاضی نے اعسار کے نفقہ کا فیصلہ کیا پھر شوہر موسر ہو گیا عورت نے مخاصمہ کیا
ایسار کا نفقہ تمام کیا جائے گا

وإذا قضى القاضى لها بنفقة الاعسار ثم ايسر فحاصمتها ثم لها نفقة الموسر لان النفقة تختلف بحسب
اليسار والاعسار وما قضى به تقدير لفقته لم تحب فاداد بدل حاله لها المطالبة بتمام حقها

ترجمہ اور اگر قاضی نے عورت کے واسطے تنگی کا نفقہ مقرر کر دیا پھر (اس کا شوہر) مالدار ہو گیا۔ پس عورت نے اس سے مخاصمت کی تو
قاضی اس کے لئے خوشحالی کا نفقہ پورا کر دیا۔ کیونکہ فراخی اور تنگی کے موافق نفقہ بھی مختلف ہوتا ہے۔ اور قاضی نے حکم دیا وہ ایسے نفقہ کے
واسطے اندازہ ہے جو ابھی واجب نہیں ہوا پس جب شوہر کا حال بدل گیا۔ تو بیوی کیلئے اپنے پورے حق کے متنبہ کا اختیار ہے۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر قاضی نے کسی عورت کے واسطے تنگی اور غربت کا نفقہ فرض کیا پھر اس کا شوہر خوشحال ہو گیا۔ پس عورت نے
قاضی کے پاس خوشحالی کے نفقہ کا دعویٰ کیا۔ تو قاضی اس کیلئے خوشحالی کا نفقہ مقرر کر دے گا۔

دلیل یہ ہے کہ فراخی اور تنگی کے موافق نفقہ بدلتا رہتا ہے۔ کیونکہ نفقہ پوری زندگی کیلئے یکبارگی واجب نہیں ہوتا۔ بلکہ ہر روز تھوڑا تھوڑا
واجب ہوتا ہے۔ اس لئے ہر دن شوہر اور بیوی کے حال کا اعتبار کیا جائے گا۔

وما قضى به تقدير من احدى الا اذا قضى له من نفقة الاعسار ثم ايسر فحاصمتها ثم لها نفقة الموسر لان النفقة تختلف بحسب
اليسار والاعسار وما قضى به تقدير لفقته لم تحب فاداد بدل حاله لها المطالبة بتمام حقها

ترجمہ ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر عورت کیلئے تنگی کا نفقہ مقرر کر دیا۔ پھر شوہر مالدار ہو گیا تو
عورت کے واسطے مالدار کے نفقہ پورا نہ کرنا چاہئے۔ کیونکہ ایسا کرنے میں قاضی کا پہلا فیصلہ باطل ہو جائے گا۔ جواب یہ ہے کہ قاضی نے
جو حکم دیا ہے وہ ایسے نفقہ کے واسطے اندازہ ہے۔ جو ابھی تک واجب نہیں ہوا۔ اس لئے کہ ہر روز کا نفقہ تھوڑا تھوڑا واجب ہوتا ہے۔ اور جو
چیز ابھی تک واجب نہیں ہوئی اس کا اندازہ بھی لازم نہیں ہوگا۔ کیونکہ ممکن ہے کہ اس کے وجوب سے پہلے سبب جو واجب کرنے والا ہے
وہ بدل جائے۔ پس جب قاضی کا مقرر کیا ہوا اندازہ لازم نہیں ہو تو اس کا فیصلہ بھی مستحکم اور مضبوط نہیں ہے۔ اور جب قاضی کا فیصلہ مستحکم
نہیں تو اس کا باطل کرنا بھی لازم نہیں آیا۔ لہذا جب شوہر کا حال بدل گیا تو عورت اپنے پورے حق کا مطالبہ کر سکتی ہے۔

مدت گذر گئی اور شوہر نے خرچہ نہیں دیا اور عورت نے مطالبہ کیا عورت کیلئے کچھ نہیں ہوگا الا
یہ کہ قاضی نے مقرر کر دیا ہو یا کسی مقدار پر مصالحت کر دی ہو

وإذا مضت مدة لم ينفق الزوج عليها وطالبت به بذالك فلاشئ لها الا ان يكون القاضى فرض لها النفقة
او صالحت الزوج على مقدار نفقتها فيقضى لها بنفقة ماضى لان النفقة صلة وليست بعوض عدنا على
ما مر من قبل فلا يستحكم الوجوب فيها الا بالقضاء كالبهية لا تزجب الملك الا بموكد وهو القبض والصلح
بمنزلة القضاء لان ولايته على نفسه اقوى من ولايته القاضى بحلاف المهر لانه عوض

ترجمہ اور اگر ایک مدت گذر گئی کہ شوہر نے بیوی کو نفقہ نہیں دیا۔ پھر بیوی نے اس سے گذشتہ نفقہ کا مطالبہ کیا۔ تو عورت کیلئے کچھ نہیں

ہوگا۔ مگر یہ کہ قاضی نے اس کے لئے نفقہ (کی کوئی مقدار) فرض کی ہو۔ یا اس نے اپنے شوہر سے اپنے نفقہ کی مقدار پر صلح کر لی ہو۔ تو (اسی حساب سے) قاضی اس کے لئے گزشتہ نفقہ کا حکم دے گا۔ کیونکہ نفقہ تو عطیہ ہے۔ اور ہمارے نزدیک (ملک کا) عوض نہیں ہے۔ چنانچہ سابق میں بیان ہو چکا۔ پس نفقہ میں واجب ہونا مستحکم نہیں ہوتا۔ مگر جب کہ قاضی کا حکم ہو جائے جیسے بہہ ملک واجب نہیں کرتا مگر (جبکہ) مضبوط کرنے والی چیز یعنی قبضہ (پیا جائے) اور عورت کا مرد کے ساتھ کسی چیز پر صلح کرنا حکم قاضی کے مرتبہ میں ہے۔ کیونکہ شوہر کی ولایت اپنی ذات پر قاضی کی ولایت سے بڑھ کر ہے۔ بخلاف مہر کے اس لئے کہ وہ عوض ہوتا ہے۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر ایک مدت گزر گئی اور شوہر نے اپنی بیوی کو نفقہ نہیں دیا۔ پھر اس نے اپنے شوہر سے اس مدت کے نفقہ کا مطالبہ کیا تو ہمارے نزدیک بیوی کو کچھ نہیں ملے گا۔ کیونکہ مدت گزرنے کی وجہ سے نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ نہیں ہوتا۔ پس جب گزشتہ مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ نہیں ہے۔ تو قاضی گزشتہ نفقہ کا حکم بھی نہیں دے گا۔ مگر دو صورتیں اس حکم سے مستثنیٰ ہیں۔ ایک یہ کہ قاضی نے عورت کے واسطے نفقہ کی کوئی مقدار مقرر کی ہو۔ دوم یہ کہ عورت نے اپنے شوہر سے نفقہ کی کسی مقدار پر صلح کر لی ہو۔ ان دونوں صورتوں میں اسی حساب سے قاضی عورت کے لئے گزشتہ کے نفقہ کا حکم دیدے گا۔

دلیل یہ ہے کہ نفقہ عطیہ ہے اور ہمارے نزدیک ملک کا عوض نہیں، جیسا کہ سابق میں گذر چکا ہذا نفقہ کا وجوب مستحکم اور مضبوط نہیں ہو گا۔ مگر جب کہ قاضی کا حکم ہو جائے۔ جیسے بہہ کی صورت میں موہوب لہ کیسے اس وقت ملک ثابت ہوگی جبکہ مضبوط کرنے والی چیز پر قبضہ پیا جائے۔ اسی طرح نفقہ کا موہوب قاضی کے حکم سے مستحکم اور مضبوط ہوگا اور عورت کا اپنے شوہر کے ساتھ کسی چیز پر صلح کرنا ایسا ہے جیسا کہ قاضی کا حکم کرنا۔ کیونکہ شوہر کی ولایت اپنی ذات پر قاضی کی ولایت سے بڑھ کر ہے۔ اس لئے کہ نفقہ کی جو مقدار قاضی نے مقرر کی ہے شوہر اگر چاہے تو اس زائد کا التزام کر سکتا ہے۔ پس صلح بمنزلہ قضاء قاضی کے ہے بلکہ اس سے بھی بڑھ کر برخلاف مہر کے کیونکہ وہ ملک بضع کا عوض ہوتا ہے۔ اس لئے وہ بغیر قاضی کے حکم کے لازم ہو جائے گا۔

نفقہ کا فیصلہ ہونے کے بعد فوت ہو گیا اور کئی مہینے گزر گئے نفقہ ساقط ہو جائے گا

یہی حکم ہے اگر عورت فوت ہو جائے

وان مات الزوج بعد ما قضی علیہ بالنفقة ومضى شهر سقطت النفقة و كذا اذا ماتت الزوجة لان النفقة صلة و الصلات تسقط بالموت كالهبة تبطل بالموت قل القبض وقال الشافعي تصير ديناً قبل القضاء ولا تسقط بالموت لانه عوض عنده فصار كسائر الديون و جوابه قد بيناه

ترجمہ اور اگر شوہر پر نفقہ کا حکم دینے کا بعد وہ مر گیا اور چند ماہ گزر گئے تو (اس کا) نفقہ ساقط ہو گیا۔ اور یہی اگر بیوی مر گئی۔ کیونکہ نفقہ عطیہ ہے اور عطایا موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتے ہیں جیسے بہہ قبضہ کرنے سے پہلے موت کی وجہ سے باطل ہو جاتا ہے۔ اور ہا مشافعی نے فرمایا کہ قاضی کے حکم سے پہلے بھی شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جائے گا۔ اور موت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوگا۔ اس لئے کہ ہا مشافعی کے نزدیک نفقہ عوض ہے۔ پس دوسرے قرضوں کے مانند ہو گیا۔ اور اس کا جواب ہم بیان کر چکے ہیں۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر شوہر پر نفقہ کا حکم دیدیا گیا مگر قاضی نے بیوی کو قرضہ لینے کا حکم نہیں دیا۔ پھر شوہر مر گیا اور چند ماہ گزر گئے تو

نقذہ ساقط ہو جائے گا۔

اسل یہ سب کہ نقذہ ایک عطیہ ہے اور ایسی عطایا موت کی وجہ سے ساقط ہو جاتی ہیں۔ جیسے کسی نے کوئی چیز بیہ کی اور موہوب لہ کے قبضہ کرنے سے پہلے بیہ کرنے والا مر گیا یا موہوب لہ مر گیا تو بیہ باطل ہو جاتا ہے۔

اور امام شافعی نے فرمایا کہ قاضی کے حکم کرنے سے پہلے بھی نقذہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جائے گا اور شوہر کے مرنے سے ساقط نہ ہوگا۔ بکہ شوہر کے ترکہ میں سے عورت وصول کرے گی۔ دلیل یہ ہے کہ امام شافعی کے نزدیک نقذہ ملک بضع کا عوض ہے۔ لہذا اس کو دوسرے قرضوں پر قیاس کیا جائے گا کہ جس طرح دیون مدیون کے مرنے سے ساقط نہیں ہوتے۔ اسی طرح شوہر کے مرنے سے عورت کا نقذہ ساقط نہیں ہوگا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ ہم اس کا جواب پہلے بیان کر چکے ہیں۔ یعنی سابق میں وإن كانت صعیرة لا یستمع بها فلا نفقة لها کے تحت بیان کیا گیا ہے۔ کہ ملک بضع کا عوض مہر ہوتا ہے اور ایک چیز کے دو عوض نہیں ہوتے۔ اس سے ملک بضع کا عوض نقذہ نہیں ہوگا۔

ایک سال کا جلدی نقذہ دیا پھر شوہر فوت ہو گیا اس سے کوئی چیز واپس نہیں لی جائے گی

و ان اسلفها نفقة السنة ای عجلها ثم مات لم یسترجع منها بشئ وهذا عند ابی حنیفة و ابی یوسف و قال محمد یحتسب لہا نفقة ماضی و مابقی للزوج و هو قول الشافعی و علی هذا الخلاف الکسوة لانہا استعجلت عوضا عما تستحقہ علیہ بالاحتباس و قد بطل الاستحقاق بالموت فیبطل العوض بقدرہ کرزق القاضی و عطاء المقاتلة و لہما انہ صلة و قد اتصل بہ القبض و لا رجوع فی الصلات بعد الموت لا یتہاء حکمہا کما فی الہبة و لہذا لو ہلکت من غیر استہلاک لا یسترد شیئ منها بالاجماع و عن محمد انہا اذا قبضت نفقة الشهر او مادونہ لا یسترجع منها بشئ لانه یسیر فصار فی حکم الحال

ترجمہ اور اگر شوہر نے بیوی کو ایک سال کا نقذہ دیدیا یعنی پیشگی دیدیا۔ کہ شوہر مر گیا تو عورت سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ اور یہ امام ابو حنیفہ اور ابو یوسف کے نزدیک ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ جتنا زمانہ گزر گیا اس کا نقذہ حسب کر کے عورت کر دیا جائے۔ اور باقی شوہر کا ہوگا۔ اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ اور یہی اختلاف لبس میں ہے۔ کیونکہ عورت نے بطور عوض اس چیز کو پیشگی لے لیا جس کا استحقاق اس کو شوہر پر اس کے روکنے سے ہوا تھا۔ اور شوہر کے مرنے سے وہ استحقاق باطل ہو گیا۔ تو اسی کی مقدار عوض بھی باطل ہوگی۔ جیسے قاضی کا روزینہ اور مجاہدوں کا عطیہ اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ نقذہ عطیہ ہے، حالانکہ اس کے ساتھ (عورت کا) قبضہ متصل ہو گیا۔ اور موت کے بعد عطیات میں رجوع نہیں ہوتا۔ کیونکہ ان کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔ جیسے بیہ میں اور اسی وجہ سے اگر یہ نقذہ بغیر عورت کے تلف کئے ضائع ہو گیا تو بالاجماع اس سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ اور امام محمد سے (دوسری) روایت یہ ہے کہ اگر عورت نے ایک ماہ یا کم کا نقذہ وصول کیا ہو تو اس سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایک تھوڑی سی چیز ہے، تو گویا فی الحال کا نقذہ ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو ایک سال کا نقذہ پیشگی دیدیا۔ پھر اس مدت کے گزرنے سے پہلے شوہر مر گیا یا اس کی یہ

یوں مرنے تو اس عورت سے یا اس کے ترکہ سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ یہ تشخیص کا مذہب ہے۔ اور امام محمد نے فرمایا کہ جتنا زمانہ نذر اس کا نفقہ حساب کر کے عورت کے پاس چھوڑ دیا جائے، اور باقی شوہر کو واپس کر دیا جائے گا۔ اور اگر عورت نے اس شوہر کے پاس سے اس کے حق کے علاوہ کسی قیمت لی ہوئی ہو۔ یہی توں، مشائخ کا ہے اور یہی نے قائل امام محمد میں مرہبی ختہ پاس میں ہے۔ امام محمد کی دلیل یہ ہے کہ شوہر کے روکنے سے جس چیز کا استحقاق اس شوہر پر حاصل ہوا تھا وہ اس نے پیشگی بطور عیش لے لیا۔ اور شوہر کے مرنے سے وہ استحقاق باطل ہو گیا۔ تو اس کے حساب سے عیش بھی حاصل ہو گیا۔ جب قاضی نے پیشگی ایک مدت کا روزینہ لے لیا اور پھر مدت کے پورا ہونے سے پہلے ہی قاضی کا انتقال ہو گیا۔ تو حساب سے باقی مدت کا روزینہ قاضی کے ترکہ سے واپس لیا جائے گا۔ اور جیسے مجاہدین کا عطیہ کہ انھوں نے ایک مدت کا عیش لے لیا۔ اور رقی شیشی سے یہ پھر اس مدت کے پورا ہونے سے پہلے واپس لے لیا۔ تو باقی مدت کا رزق ان سے واپس لیا جائے گا۔

تشخیص کی دلیل یہ ہے کہ نفقہ ایک عطیہ ہے، نہ کہ وہ عورت کے قبضہ میں آتا۔ اور عطیات موت کے بعد واپس نہیں دیے جاتے۔ کیونکہ ان کا حکم پورا ہو جاتا ہے۔ جیسے کہ بیہ میں حکم ہے۔ اور اسی وجہ سے یہ نفقہ اگر بغیر عورت کے تن سے خارج ہو گیا۔ تو بلاجماع اس سے کچھ واپس نہ لیا جائے گا۔ اور امام محمد سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر عورت نے عیش لے لیا۔ یہ اس کا نفقہ و صوم لیا ہو تو شوہر کے مرنے پر اس سے کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ کیونکہ یہ ایک تھوڑی سی چیز ہے تو گویا فی الحسب کا نفقہ ہوگا۔ یعنی جس طرح اگر عورت نے فی الحسب کا نفقہ واجب لیا تو موت کی وجہ سے واپس نہیں لیا جاتا ہے۔ اسی طرح اگر پیشگی ایک ماہ کا نفقہ لے لیا تو مرنے کی وجہ سے اس صورت میں بھی کچھ واپس نہیں لیا جائے گا۔ واللہ اعلم۔

مرد نے آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا نفقہ غلام پر دین ہوگا اسے دین کے بدلے بیچا جائے گا

و اذا سزوج العبد حرة فنفقها دين عليه يباع فيها ومعناه اذا تزوج باذن المولى لانه دين وجب في دمه لوجود سببه وقد ظهر وجوبه في حق المولى فيتعلق برقبته كدين التجارة في العبد الناجر وله ان يعتدي لان حقها في النفقة لا في عين الرقبة ولومات العبد سقطت وكذا اذا قتل في الصحيح لانه صلة

ترجمہ اور اگر غلام نے کسی آزاد عورت سے نکاح کیا تو اس کا نفقہ غلام پر قرض ہوگا کہ وہ نفقہ میں فروخت کیا جائے گا۔ اور اس کے معنی یہ ہیں کہ غلام نے مولیٰ کی اجازت سے نکاح کیا۔ اس لئے کہ نفقہ ایک قرضہ ہے جو غلام کے ذمہ واجب ہوا۔ کیونکہ اس کے (واجب ہونے کا) سبب پایا گیا۔ اور قرضہ کا واجب ہونا مولیٰ کے حق میں بھی واجب ہوگا۔ پس (یہ قرضہ) غلام کی گردن کے ساتھ متعلق ہوگا۔ جیسے تاجر غلام کی گردن سے تجارت کا قرضہ متعلق ہوتا ہے۔ اور مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ وہ (غلام کا) فدیہ دیدے۔ کیونکہ عورت کا حق صرف نفقہ میں ہے۔ نہ کہ غلام کی گردن میں۔ اور اگر وہ غلام مر گیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا۔ اور اسی طرح اگر قتل کیا گیا تو بھی صحیح قول پر (ساقط ہو جائے گا) کیونکہ نفقہ تو زندگی کا عطیہ تھا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر غلام نے اپنے مولیٰ کی اجازت سے کسی آزاد عورت کے ساتھ نکاح کیا تو اس عورت کا نفقہ غلام پر قرضہ ہوگا اور یہ غلام اپنی بیوی کے نفقہ میں فروخت کر دیا جائے گا۔

میں یہ ہے۔ نکتہ یہ قس ہے جو کام کے ذمہ وادب والا کیونکہ نکتہ وادب مولے کا سبب شفیقتان پڑا یا اور نکتہ وادب
 ان کے مومن کے حق میں جی نہ ہو گا۔ کیونکہ مومن نے رخصی ہو کر اجازت دی تھی۔ تاہم یہ مومن بھی واجب نکتہ پر راضی ہے۔ اس وجہ
 سے یہ نکتہ مومن برائے سے بالاتر متعلق ہو گا۔ جیسے تاجران مومن اس کے مومن کے کتابت میں اجازت دی۔ پھر اس نے اس کے مومن
 سے اپنی برائے پر قبضہ کیا۔ قویہ موقوفہ میں فروخت یہ ہے۔ مومن مومن یہ اختیار ہے۔ اس کا فدیہ یہ ہے۔ مطلق یہ ہے۔
 عورت کا حق نکتہ میں نہ کہ مومن ان میں ہیں۔ اب مومن کے مومن کے نکتہ اور یہ کہ عورت میں عورت کا حق باقی نہیں ہے۔
 مومن کے فدیہ یا سینہ کے عورت کے نکتہ میں نہ موقوفہ نہیں ہو گا۔

مومن مومن بیوی کے نکتہ میں مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔
 یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔
 مومن مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔
 مومن مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔

مومن مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔
 یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔
 یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔ یہ مومن کے نکتہ میں یہ ہے۔

آزادے باندی سے نکاح کیا مولیٰ نے شوہر کے گھر باندی کی رات گزروائی

شوہر پر نفقہ لازم ہے اگر رات نہ گزروائے تو نفقہ لازم نہیں ہے

و ان سروح الحرامہ فوہ مولانا ہامعہ سر لا فعبد الشفہ لانی نحق الاحساس وان لم یسوء فلا نفقہ لہا العدم
 الاحساس والسوید ان یحییٰ بسینا وسہ فی مولد ولا یسجد منہا ولو اسجد منہا بعد التویۃ سقطت الشفہ لانی
 فاب الاحساس والسوید عسر لارمہ علی ماسر فی السکاح ولو حدمہ لحراریۃ احیانا من عسر ان یسجد منہا
 لاسقط الشفہ لانی لم یسجد منہا لکون اسرداد والمدیرۃ واد الولد فی هذا کالامۃ

ترجمہ اور اگر شوہر نے اپنی بیوی (باندی) سے نکاح کیا اور مومن نے اپنی باندی کو اس سے نکاح کر لیا تو اس پر
 نکتہ وادب ہو گا۔ یہ نکتہ کتاب پر پڑا ہے اور اس میں ایک نکتہ ہے۔ یہ نکتہ نکتہ نہیں ہو گا۔ کیونکہ احتیاج نہیں ہے اور
 رات میں نہ رہے (اسے مومن ہے) مومن باندی کو شوہر کے ساتھ رہے اور مومن نے اپنی خدمت نہ
 کیا اور مومن نے نہ رہے کے بعد باندی کو اپنی خدمت میں سے یہ نکتہ موقوفہ ہو گا۔ یہ نکتہ کتاب پر پڑا ہے (مومن پر لازم
 نہیں ہے جیسا کہ کتاب انہی میں مذکور اور اگر باندی کے شوہر نے بھی مومن کی خدمت میں نہ رہے مومن نے نہ رہے کے نکتہ
 موقوفہ نہیں ہو گا۔ یہ نکتہ مومن نے اس کو اپنی خدمت میں نہ رہے اور مومن نے اس کو اپنی خدمت میں نہ رہے۔

تشریح مسئلہ ہے کہ اگر آزاد مرد نے کسی شخص کی باندی سے نکاح کیا اور مولیٰ نے اپنی اس باندی کو اس کے شوہر کے ساتھ رات میں الگ رہنے دیا تو شوہر پر اس کا نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ باندی کی جانب سے احتباس پایا گیا اور نفقہ جزا احتباس ہے اور اگر مولیٰ نے الگ ٹھکانا نہیں دیا تو شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ احتباس نہیں پایا گیا۔

اور تبویہ یعنی رات کو الگ بسائے اور ٹھکانا دینے سے مراد یہ ہے کہ مولیٰ اپنی اس باندی کو شوہر کے گھر میں رتنے دے اور باندی سے اپنی خدمت نہ لے اور اگر مولیٰ نے پہلے ٹھکانا دیدیا پھر باندی کو اپنی خدمت میں لے لیا تو نفقہ ساقط ہو جائے گا کیونکہ احتباس دو موجب نفقہ ہے وہ فوت ہو گیا۔ اس لئے شوہر پر نفقہ واجب نہیں ہوگا اور مولیٰ پر بسانا اور ٹھکانا دینا لازم نہیں ہے جیسا کہ باب نکاح الرقیق میں گزر چکا اور اگر باندی نے خود کبھی کبھی مولیٰ کی خدمت کی بغیر اسکے کہ مولیٰ اس سے اپنی خدمت و سبب تو اس صورت میں نفقہ ساقط نہیں ہوگا کیونکہ مولیٰ نے اس کو واپس لینے کے طور پر خدمت نہیں لی ہے اور مدبرہ اور ام ولد اس حکم میں با پدی کے مانند ہیں۔ یعنی جس طرح بسائے سے پہلے باندی کے لئے نفقہ نہیں ہوگا۔ اسی طرح مدبرہ اور ام ولد کے واسطے بھی بسائے سے پہلے نفقہ نہیں ہوگا۔

شوہر پر الگ سکنی دینا جس میں کوئی شوہر کے اہل میں سے نہ ہو لازم ہے

فصل وعلى الروح ان يسكنها في دار مفردة ليس فيها احد من اهله الا ان تحتار ذالك لان السكى من كفايتها فيجب لها كالنفقة وقد اوجبه الله تعالى مقرون بالنفقة واذا وح حقا لها ليس له ان يشرك غير هافيه لانها تتضرر به فانها لاتامن على متاعها ويسعها عن المعاشرة مع زوجها ومن الاستمتاع الا ان تحتار لانها رضية بانتفاص حقها

ترجمہ اور شوہر پر واجب ہے کہ عورت کو علیحدہ گھر میں جس میں شوہر کے اہل میں سے کوئی نہ ہو بسا دے۔ مگر یہ کہ عورت خود اس کو پسند کرے۔ کیونکہ عورت کی کفایات میں سے سکونت بھی ہے۔ تو نفقہ کی طرح وہ بھی عورت کے لئے واجب ہوگا اور اللہ تعالیٰ نے نفقہ کے ساتھ ملا کر اس کو بھی واجب کیا ہے اور جب (سکونت) عورت کے واسطے حق واجب ہے تو مرد کے لئے جائز نہیں ہے کہ اس کے حق میں غیر کو شریک کرے۔ کیونکہ عورت کو اس سے ضرر ہوتا ہے کیونکہ وہ اس اپنے اسباب سے بے خوف نہ ہوگی اور اشتراک اس کو اپنے شوہر کے ساتھ اہل مل کر رہنے سے روکے گا اور جماع اور اسکے متعلقات سے (روک ہوگی) مگر یہ کہ عورت ہی اختیار کرے کیونکہ وہ اپنے حق کی پر راضی ہوگی۔

تشریح بیوی کے نفقہ کو بیان کرنے کے بعد اب سنائی کے احکام بیان فرمائیں گے۔ چنانچہ فرمایا کہ شوہر پر واجب ہے کہ وہ اپنی بیوی کو علیحدہ مکان میں آباد کرے جس میں شوہر کے گھر والوں میں سے کوئی نہ رہتا ہو۔ ہاں اگر عورت ہی شوہر کے گھر والوں کے ساتھ رہنا پسند کرے تو اس کو اختیار ہے۔

دلیل یہ ہے کہ عورت کی ضروریات میں سے سکونت بھی ہے۔ لہذا نفقہ کی طرح وہ بھی شوہر پر واجب ہے اور ابن مسعود کی قرات میں ہے۔ اسکنوہن من حیث سکنتم وانفقوا علیہن من وجدکم یعنی تم ان عورتوں کو اپنی وسعت کے موافق رہنے کا مکان دو جہاں تم رہتے ہو اور ان کو نفقہ دو (پ ۲۸)۔ اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے نفقہ کے ساتھ ملا کر سکنی کو بھی واجب کیا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ

نفقہ کی طرح سکتی بھی شوہر پر واجب ہے۔

یہاں صاحب ہدایہ نے جو فرمایا وجہ اللہ مقرون بالنفقہ اس کی کوئی ضرورت نہیں تھی اس سے کہ قرآن فی النکاح قرآن فی الخدم پر دلائل نہیں کرتا۔ دوم یہ کہ سکونت کے وجوب کو ثابت کرنے کے لئے باری تعالیٰ کا قول اسکنوہن کافی تھا۔ کیونکہ یہ صیغہ امر ت اور امر کا صیغہ وجوب پر دلائل کرتا ہے بہر حال جب سکونت عورت کے واسطے حق واجب ہوئی۔ تو مرد کے لئے جائز نہیں کہ اس کے حق میں غیر کو شریک کرے۔ کیونکہ عورت کو اس سے ضرر ہوتا ہے یک تو اس لئے کہ وہ اپنے سامان سے ب خوف نہ ہوگی۔ دوسرے یہ کہ غیر کی شرم سے شوہر کے ساتھ بے تکلف نہیں رہ سکتی اور تیسرے یہ کہ جماع اور متعلقات جماع سے روک ہوگی۔ لیکن اگر عورت خود اپنی اس بات پر راضی ہو کہ سسرال والوں کے ساتھ رہے تو یہ اس کے لئے جائز ہے۔ کیونکہ وہ اپنے حق کی کمی پر خود راضی ہوئی۔ یعنی شوہر کے گھر والوں کو اس کے ساتھ رہنے سے اس کے حق کی وجہ سے منع کیا گیا تھا مگر جب اس نے خود اپنا حق ساقط کر دیا تو اس کے لئے ہر کلمہ کی گنجائش نہیں ہوگی۔

شوہر کا بیٹا اس کے علاوہ بیوی سے ہو شوہر اسے اس مکان میں نہیں رکھ سکتا

وان كان له ولد من غيرها فليس له ان يسكنه معها لما بينا و لو اسكنها في بيت من الدار مفرد وله علق كفاها لان المقصود قد حصل

ترجمہ اور اگر شوہر کا لڑکا اس کے علاوہ دوسری بیوی سے ہو، تو شوہر کو اختیار نہیں کہ لڑکے کو اس کے ساتھ بسا دے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے اور اگر عورت کو شوہر نے گھر کے ایک تنہا کمرے میں جس کا بند کرنے کا دروازہ موجود ہو آپا دیا تو اس عورت کے واسطے کافی ہے۔ کیونکہ مقصود حاصل ہو گیا۔

تشریح اس عبارت میں دو مسئلے زیر بحث ہیں اول یہ کہ اگر شوہر کا لڑکا پہلی بیوی سے ہو تو شوہر کے لئے جائز نہیں کہ وہ لڑکے کو اس بیوی کے ساتھ آباد کرے۔ اس کی دلیل سابق میں گذر چکی کہ عورت کو ضرر ہوگا۔ دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے عورت کو گھر کے ایک تنہا کمرے میں جس کا بند کرنے کا دروازہ موجود ہے آپا دیا تو عورت کیلئے کافی ہے۔ کیونکہ مقصود حاصل ہو گیا۔ یعنی بغیر کراہت کے اس کے ساتھ جماع کرنا ممکن ہے۔

شوہر عورت کے ماں باپ، پہلے شوہر کے بیٹے کو اس کے پاس آنے سے روک سکتا ہے

وله ان يمنع والديها وولدها من غيره واهلها من الدخول عليها لابن المنزل ملكه فله حق المنع من دخول ملكه ولا يمنعهم من النظر اليها وكلامها في اى وقت اختار والمافيه من قطيعة الرحم وليس له في ذالك ضرر وقيل لا يمنع من الدخول والكلام وانما يمنعهم من القرار لان الفتنة في اللبث وتطويل الكلام وقيل يمنعها من الخروج الى الوالدين ولا يمنعهما من الدخول عليها في كل جمعة وفي غيرهما من المحارم التقدير بسنته وهو الصحيح

ترجمہ اور شوہر کو اختیار ہے کہ بیوی کے والدین کو اور اس کے لڑکے کو جو پہلے شوہر سے ہے اور اس کے گھر والوں کو اس کے پاس آنے

ست رو کے کیونکہ یہ ہر تو شوہر کی ملک ہے تو اس کو اپنی ملک میں آنے سے منع کرنے کا اختیار حاصل ہے اور بیوی کے والدین وغیرہ جب کبھی وہ چاہیں اس عورت کی طرف دیکھنے اور اس کے ساتھ باتیں کرنے سے منع نہ کرے۔ کیونکہ اس میں قطع رحم سے اور شوہر کے حق میں بولی نہ نہیں ہے اور لہذا یہ کہ آنے اور باتیں کرنے سے منع نہ کرے۔ البتہ ٹھہرنے سے منع کر سکتا ہے۔ کیونکہ فساد ٹھہرنے اور بہت دیر تک باتیں کرنے میں ہے اور لہذا یہ کہ عورت کو والدین کے پاس جانے اور اس کے پاس آنے سے ہر جمعہ میں (ایک بار) منع نہیں کر سکتا اور والدین سے۔ و دوسرے حرام ہے (حق) میں اندازہ ایک سال ہے اور یہی صحیح ہے

تشریح مسند شوہر کو یہ اختیار ہے کہ اپنی بیوی کے پاس اس کے ماں باپ اور اس کا لڑکا جو پہلے شوہر سے ہے اس کو اور دوسرے رشتہ داروں کو آنے سے روکے۔ یہ ہے۔ یہ ہر تو شوہر کی ذاتی ملک ہے لہذا اس کو اپنی ملک میں آنے سے منع کرنے کا اختیار حاصل ہے اور اگر بیوی کے والدین وغیرہ اس کو دیکھنا چاہیں یا باتیں کرنا چاہیں تو شوہر اس عورت کی طرف دیکھنے اور باتیں کرنے سے منع نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اس میں قطع رحم آتا ہے اور قطع رحم حرام ہے۔ کیونکہ مروی ہے عن جیسر بن مطعم انه سمع النبی ﷺ يقول لا بد حل الحجة قطع۔ یعنی جیسر بن مطعم سے روایت ہے کہ انہوں نے حضور اقدس ﷺ کو فرماتے ہوئے سنا کہ قطع رحم کرنے والا جنت میں داخل نہیں ہوگا اور عورت کی طرف ان کے دیکھنے اور باتیں کرنے سے شوہر کے حق میں کوئی نہ نہیں ہے اور بعض نے کہا کہ باتیں کرنے کی طرح ان کو آنے سے بھی منع نہیں کر سکتا۔ البتہ ٹھہرنے سے منع کر کتاب ہوں کہ نفقہ و فساد اگر پیدا ہو تو یہاں کھسکے اور بہت باتیں کرنے سے ہوگا۔ اس لئے کہ زیادہ باتیں کرنا قیل و قال کا سبب ہوگا اور اس کا نتیجہ شر و فساد ہوگا۔

اور اکثر علماء نے کہا کہ عورت کو اپنے والدین کے یہاں جانے اور اس سے والدین کو یہاں آنے سے ہر جمعہ میں ایک بار منع نہیں کر سکتا ہے۔ بلکہ ہفتہ میں ایک بار ملاقات کرنے کی اجازت ہوگی۔ اسی پر فتویٰ ہے۔

اور والدین کے علاوہ دوسرے قرابت داروں کو سال میں ایک دفعہ ملاقات کرنے کی اجازت ہے خواہ عورت ان کے پاس جائے یا نہ۔ یہاں آویں۔ صحیح قول یہی ہے۔ بعض حضرات ایک ماہ میں ایک بار زیادہ کی اجازت دیتے ہیں۔

شوہر غائب ہو گیا اس کا مال ایک آدمی کے پاس تھا جو اس کا اقرار کرتا

ہے کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے تو قاضی مال میں غائب کی بیوی اور

اولاد و صغار والدین کا نفقہ مقرر کر دے

و اذا غاب الرجل وله مال في يد رجل يعترف به وبالنزوجية فرض القاضي في ذلك المال نفقة زوجة الغائب و ولده الصغار والديه وكذا اذا علم القاضي ذلك ولم يعترف به لانه لما اقربا لنزوجية والودعية فقد اقران حق الاخذ لها لان لها ان تاخذ من مال الزوج حقها من غير رضا واقرار صاحب اليد مقبول في حق نفسه لاسيما ههنا فانه لو انكر احدا لامرين لا تقبل بينة المرأة فيه لان المودع ليس بخصم في اثبات الزوجية عليه ولا المرأة خصم في اثبات حقوق الغائب فاذا ثبت في حقه تعدى الى الغائب وكذا اذا كان المال في يده مضاربة وكذا الجواب في الدين وهذا كله اذا كان المال من جنس حقها دراهم او دنانير او طعاما او كسوة من جنس حقها اما اذا كان من خلاف جنسه لا تفرض النفقة فيه لانه يحتاج الى

السع ولا یباع مال الغائب بالاتفاق اما عند اسی حنفیہ فلا ینالہ لا یباع علی الحاضر وکذا علی الغائب واما عندہما فلا ینالہ ان کان یقضی علی الحاضر لانه یعرف امتناعہ لا یقضی علی الغائب لانه لا یعرف مساعہ

ترجمہ اور اگر مرد غائب ہو گیا اور اس کا مال کسی شخص سے قبضہ میں ہے جو اس کا اقرار کرتا ہے اور (یہ بھی اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس غائب شخص کی بیوی ہے تو قاضی اس مال میں سے) اس غائب شخص کی بیوی کا، اس کی نابالغ اور کا اور اس کے والدین کا نفقہ مقرر کرے گا اور اسی طرح اگر قاضی کو خود یہ بات معلوم ہو، مگر مودع نے اس کا اقرار نہیں کیا۔ کیونکہ جب مودع نے زوجیت اور ودیعت دونوں کا اقرار کیا تو اس نے یہ بھی اقرار کیا کہ بیوی کو (اس مال سے) لینے کا حق ہے کیونکہ بیوی کو اختیار ہوتا ہے کہ شوہر کے مال سے بغیر شوہر کی رضامندی کے اپنا حق لے لے اور صاحب قبضہ کا اقرار اپنے حق میں مقبول ہے خصوصاً اس مقام پر اس لئے کہ اگر وہ دونوں مردوں میں کسی ایک کا انکار کرتا تو اس پر عورت کے وادہ قبول نہ ہوتے۔ کیونکہ غائب شخص پر زوجیت ثابت کرنے کے واسطے ودیعت رکھنے والا مدعی علیہ نہیں ہو سکتا اور نہ مرد غائب حقوق ثابت کرنے میں اس کی بیوی مدعی ہو سکتی ہے۔ پس جب اس حق میں (یہ امر) ثابت ہو گیا تو غائب کے (حق میں بھی متعدی ہوگا اور اسی طرح اگر اس شخص کے قبضہ میں (یہ مال) بطور مضربت ہو اور یہی حکم غائب کے قرضہ میں ہے اور یہ سب تفصیل اس وقت ہے جبکہ عورت کے حق کی جنس سے ہو۔ روپیہ اشرفی اناج یا عورت کے حق کی جنس کا پتہ نہ ہو۔ ابستہ اگر یہ مال خلاف جنس ہو، تو قاضی اس میں نفقہ مقرر نہیں کرے گا۔ کیوں کہ اس کے بیچنے کی ضرورت ہے اور غائب کا مال بالتحقق نہیں بیچا جاتا ہے۔ سو امام ابو حنیفہ کے نزدیک تو اس لئے کہ حاضر کا مال نہیں بیچا جاتا اور ایسے ہی غائب کا اور رباض حنین کے نزدیک تو اس لئے کہ قاضی اگر چہ حاضر پر (اس کا مال فروخت کرنے کا) حکم دیتا ہے۔ اس لئے کہ حاضر کا انکار کرنا قاضی و معلوم ہو جاتا ہے غائب پر (یہ حکم) نہیں کرے گا۔ کیونکہ اس کا انکار کرنا معلوم نہیں ہوا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر سفر میں چلا گیا، اور اس کا چھ مال کسی شخص مشا حامد کے قبضہ میں ہے جو اس ودیعت کا اقرار کرتا ہے کہ یہ عورت اس غائب مرد کی بیوی ہے تو قاضی اس مال میں سے اس غائب کی بیوی اور اس کی نابالغ اور اس کے والدین کا نفقہ مقرر کر دے گا اور اسی طرح اگر قاضی کو خود یہ بات معلوم ہے کہ یہ عورت اس کی بیوی ہے اور اس کا مال حامد کے پاس ہے۔ حالانکہ حامد نے اس کا اقرار نہیں کیا کہ یہ عورت اس غائب کی بیوی ہے اور میرے پاس اس کا مال ودیعت ہے تو اس صورت میں بھی قاضی اس مال سے غائب کی بیوی اور نابالغ بچوں اور اس کے والدین کا نفقہ مقرر کرے گا۔ دلیل یہ ہے کہ جب حامد نے زوجیت اور ودیعت دونوں کا اقرار کیا تو اس نے یہ بھی اقرار کیا کہ بیوی کو اس مال سے لینے کا حق ہے۔ کیونکہ بیوی کو اختیار ہوتا ہے کہ شوہر کے مال سے بغیر اس کی رضامندی کے بقدر ضرورت لے لے اور اس پر دلیل وہ حدیث ہے جس میں ابوسفیان کی بیوی ہندہ سے آنحضرت ﷺ نے فرمایا تھا خدی من مال زوجک ما یکفیک وولدک بالمعروف۔

یہاں ایک اشکال ہے وہ یہ کہ اگر قرض خواہ نے غائب کے مودع یا قرضدار سے اپنے قرضہ کا مطالبہ کیا دراصل لیکہ مودع اور قرضدار دونوں اس بات کا اقرار کرتے ہیں کہ اس قرض خواہ کا غائب کے ذمہ قرضہ ہے اور ہمارے پاس غائب شخص کا مال بھی ہے تو قاضی اس مال ودیعت اور مال دین میں سے اس غائب کے قرضہ کو ادا کرنے کا حکم نہیں دیگا۔ حالانکہ بیوی بچوں کی طرح قرض خواہ کے قرضہ کی ادائیگی بھی اس غائب شخص پر واجب ہے۔

جواب یہ ہے کہ غائب کے حق میں قاضی اسی چیز کا حکم دے سکتا ہے۔ جو اس کے حق میں مفید اور کارآمد ہو اور جس میں غائب پر نظر و شفقت نہ ہو اس کے بارے میں قاضی حکم دینے کا مجب نہیں ہوگا۔ پس بیوی بچوں کیسے نفقہ کا حکم دینے میں مرد غائب پر نظر و شفقت سے اسلئے کہ اس کی ملک باقی رہے گی اور قرضہ ادا کرنے میں اس کی ملک کو باقی رکھنا نہیں ہوگا۔ بلکہ ایک اجنبی کے کہنے سے اس کے خلاف حکم کرنا ہے پس اس فرق کی وجہ سے قاضی بیوی بچوں کے واسطے نفقہ کا حکم کر سکتا ہے۔ مگر قرضہ ادا کرنے کا حکم نہیں کر سکتا۔

واقرا صاحب الید سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ جس شخص کے پاس غائب شخص کا مال ودیعت ہے اس کا اقرار صحیح نہ ہونا چاہئے۔ کیونکہ یہ اقرار علی الغائب (غائب کے خلاف اقرار کرنا) ہے۔

جواب قاضی یعنی جسکے پاس غائب کا مال ودیعت ہے اس کا اقرار اپنے حق میں مقبول ہے خصوصاً اس مقام پر۔ کیونکہ اگر وہ زوجیت یا ودیعت میں سے کسی امر کا انکار کرتا تو اس پر عورت کے گواہ قبول نہ ہوتے۔ کیونکہ عورت کا بینہ اگر زوجیت اور نکاح ثابت کرنے کے لئے ہے تو اس لئے قبول نہیں ہوگا۔ کہ مودع (ودیعت رکھنے والا) غائب شخص پر نکاح ثابت کرنے میں مدعی ملیہ نہیں ہو سکتا اور اگر عورت نے ودیعت پر بینہ قائم کیا ہے تو اس لئے قبول نہیں ہوگا۔ کہ مرد غائب کے حقوق ثابت کرنے میں وہ مدعی نہیں ہو سکتی ہے۔ بہر حال جب عورت کے گواہ قبول نہیں ہونے تو مودع (ودیعت رکھنے والے کا) اقرار ضرور قبول ہوگا۔ پس جب مودع کا اقرار خود اس کے حق میں ثابت ہو گیا تو غائب کے حق میں بھی متعدی ہوگا۔ کیونکہ مودع نے جس چیز کا اقرار کیا ہے وہ اسی مرد غائب کی ملک ہے اور یہ ایسا ہے جیسے کہ ایک مرد نے رمضان کا چاند دیکھا تو پہلے اس کے حق میں رمضان ہونا ثابت ہوگا۔ پھر اس کے علاوہ کی طرف متعدی ہوگا اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ مال اس شخص کے پاس بطور مضاربیت ہو۔ یعنی اگر قاضی اس مال مضاربیت کا اور زوجیت کا اقرار کرتا ہے یا قاضی و ذاتی مہم ہو تو قاضی اس مال مضاربیت میں سے ان لوگوں کا نفقہ مقرر کر دے گا اور اسی طرح اگر اس شخص پر غائب دمی کا قرضہ ہے، اور یہ اس قرضہ اور زوجیت کا اقرار کرے یا قاضی کو ذاتی علم ہو تو بھی یہی حکم ہے۔ یعنی قاضی اس مال میں سے ان لوگوں کا نفقہ مقرر کر دے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ سب تفصیل اس صورت میں ہے کہ یہ مال عورت کے حق کی جنس سے ہو۔ مثلاً روپے ہوں یا اشرفیں یا اناج یا عورت کے حق کی جنس کا لباس ہو۔ یعنی جیسا کپڑا اس عورت کیسے واجب ہوتا ہے۔ اگر اسی جنس کا کپڑا احد کے پاس ودیعت ہو، تو قاضی اس میں سے کپڑا دلوا دے گا اور اگر یہ مال عورت کے حق کی جنس کے خلاف ہو۔ مثلاً مکان غلام یا دیگر سامان ودیعت رکھ گیا ہو تو قاضی اس میں سے نفقہ مقرر نہیں کرے گا۔ کیونکہ نفقہ دینے کے واسطے اس کے بیچنے کی ضرورت ہے اور غائب کا مال بالاتفاق نہیں بیچا جاتا ہے۔

حضرت امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اگر وہ شخص موجود ہوتا اور حاضر ہوتا تو قاضی کو اس کا مال بیچنے کا اختیار نہ ہوتا۔ کیونکہ قاضی کی بیع اسلئے درست ہوتی ہے کہ مالک کو بیع کرنے سے روک دیا گیا ہے اور امام صاحب کے نزدیک آزاد عاقل بالغ کو بیع کرنے سے روکنا باطل ہے۔ پس جب حاضر کا مال نہیں بیچا جاسکتا تو غائب کا بدرجہ اولیٰ نہیں بیچا جائے گا۔

اور رہا صاحبین کے نزدیک تو اس واسطے کہ قاضی اگرچہ حاضر پر اس کا مال فروخت کرنے کا حکم دے سکتا ہے اس وجہ سے کہ ادائے حق سے انکار کرنا قاضی کو معلوم ہو جاتا ہے اور ادائے حق سے انکار کرنا ہی قاضی کیلئے جواز بیع کی شرط ہے۔ لیکن غائب پر یہ حکم نہیں کرے گا کیونکہ غائب کا ادائے حق سے انکار کرنا قاضی کو معلوم نہیں ہے۔ حالانکہ ادائے حق سے انکار کرنا ہی جواز بیع کی شرط ہے۔

قاضی عورت سے کفیل لے لے

قال ویاخذ منها کفیلًا نظر اللغائب لانہا ربما استوفت النفقة او طلقها الزوج واقصت عدتها فرق بین ہذا و بین المیراث اذا قسم بین ورثة حضور بالبینۃ و لم یقولوا لا نعلم له وارثا اخر حیث لا یؤخذ منهم الکفیل عند ابی حنیفۃ لان ہناک المكفول له مجهول و ہنا معلوم و هو الزوج و یحلفہا باللہ ما اعطاها النفقة نظر للغائب

ترجمہ۔ قدوری نے کہا اور قاضی اس عورت سے کفیل لے لے گا۔ تاکہ مرد غائب کی نگہداشت رہے۔ کیونکہ وہ سکتا ہے کہ اس عورت نے (اپنا) نفقہ پیشگی وصول کر لیا ہو یا شوہر اس کو طلاق دے چکا اور عدت گزر چکی ہو۔ (امام ابو حنیفہؒ نے) اس کے درمیان اور میراث کے درمیان فرق کیا ہے۔ جبکہ میراث تقسیم کی گئی موجود ورثہ کے درمیان (جن کا ثبوت) گواہوں کے ذریعہ سے ہو اور انہوں نے یہ نہیں کہا ہم ان کے سوا دوسرا وارث نہیں جانتے ہیں۔ تو ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان سے کفیل نہیں لیا جائے گا۔ اسلئے کہ وہاں مکفول لہ مجهول ہے اور یہاں معلوم اور وہ شوہر ہے اور قاضی اس عورت کو قسم دے گا کہ خدا کی قسم اس کو شوہر نے نفقہ نہیں دیا تاکہ مرد غائب کی نگہداشت رہے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ قاضی اس عورت سے کفیل لے لے گا یعنی ایک شخص ذمہ دار ہو کہ اگر یہ عورت نفقہ کی مستحق نہ ہوگی تو غائب کا مال واپس ملے گا تاکہ مرد غائب کی نگہداشت رہے۔ امام سرخسیؒ نے کہا کہ عورت سے کفیل لینا بہتر ہے اور اگر نہیں لیا تو بھی جائز ہے اور صدر الشہید نے کہا کہ غائب شوہر کی رعایت کے پیش نظر کفیل لینا درست ہے۔ لیکن قاضی اولاً اس عورت سے اس بات پر قسم لے کہ اسکے شوہر نے اس کو نفقہ نہیں دیا ہے۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ شوہر نے سفر میں جانے سے پہلے اس عورت کو نفقہ دے دیا ہو اور یہ عورت قاضی پر معاملہ کو مشتبه کر کے دوبارہ نفقہ لے لے۔ پس جب اس عورت نے قسم کھالی تو قاضی اس عورت کو نفقہ دے دے اور اس سے کفیل لے لے۔

دلیل یہ ہے کہ ممکن ہے کہ عورت نے اس سے اپنا نفقہ پیشگی وصول کر لیا ہو یا شوہر اس کو طلاق دے چکا اور عدت گزر چکی ہو تو یہ عورت مستحق نفقہ نہ ہوگی۔ اسلئے شوہر کی رعایت کے پیش نظر اس سے کفیل لیا جائے گا۔ حضرت امام ابو حنیفہؒ نے نفقہ کی صورت میں کفیل لینے کا حکم دیا اور میراث کی صورت میں کفیل لینے کا حکم نہیں دیا۔ تو امام صاحب نے ان دونوں صورتوں میں فرق کیا۔ یعنی جبکہ ایک شخص مرا اور اس کے موجود ورثہ نے گواہ پیش کیئے۔ جنہوں نے گواہی دی کہ یہ لوگ اس کے وارث ہیں اور یہ نہیں کہا کہ ہم ان کے علاوہ دوسرا وارث نہیں جانتے ہیں۔ تو قاضی ان میں میراث تقسیم کر دے گا اور ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان لوگوں سے کفیل نہیں لے گا۔ اسلئے کہ میراث کی صورت میں وہ شخص معلوم نہیں جس کیلئے کفیل لیا جائے گا اور نفقہ کی صورت میں مکفول لہ معلوم ہے کہ وہ عورت کا شوہر ہے۔

قاضی غائب کا مال میں والدین، بیوی اور اولاد صغار کے علاوہ کا نفقہ مقرر نہ کرے

قال ولا یقضی بنفقة فی مال غائب الالہ و لاء و وجہ الفرق هو ان نفقة هؤلاء واجبة قبل قضاء القاضی و لهذا کان لہم ان یاخذوا قبل القضاء فکان قضاء القاضی اعانة لہم اما غیرہم من المحارم فنفتہم انما تحب بالقضاء لانه مجتہد فیہ والقضاء علی الغائب لا یجوز و لو لم یعلم القاضی بذالک و لم یکن مقرابہ فاقامت البینۃ علی الزوجیۃ اولم یخلف ما لافاقامت البینۃ لیفرض القاضی نفقتها علی الغائب

وبامرہا لا سداۃ لابنصری الفاصی بدالک لال فی دالک قضاء علی العانب وقال رفر یقصری فب
بصر الہا ولا صررفیہ علی العنب فہ لو حصرو صدقہا فقد اخذت حقہا وان جحد یحلف فان نکل فقد صدق
وان اقامت بینه فقد نبت حقہا وان عجزت یضمن الکفیل او المرأة وعمل القضاۃ الیوم علی ہذا لا یفصری
بالسلفۃ علی الغائب لحاجۃ الناس وهو محتہد فیہ وفی ہذہ المسألۃ اقاول مر جوع عنہا فلم بد کر ہ

ترجمہ۔ ورقہ دہری نے فرمایا قاضی کسی غائب کے مال میں کسی کے نفقہ کا حکم نہ دے گا سوائے ان لوگوں کے اور وجہ فرق یہ ہے کہ ان
لوگوں کا نفقہ تو قاضی کے حکم سے پہلے ہی واجب تھا اور اسی وجہ سے ان لوگوں کو جہ نزل تھا کہ وہ قاضی کے حکم سے پہلے ہی بیویں۔ پس قاضی
کا حکم ان دونوں کے واسطے اعانت ہو گیا۔ رہے دوسرے محرم تو ان کا نفقہ واجب ہی قاضی کے حکم سے ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ
ہے اور غائب پر قاضی کا حکم، بیان جائز نہیں ہے۔ ورنہ قاضی کو اس عورت کا بیوی ہونا معلوم نہ ہو اور (جس شخص کے پاس مال ہے) بھی
اس کا قرار نہیں کرتا۔ پس عورت نے اپنے بیوی ہونے پر گواہ قائم کیے یا شوہر نے کچھ مال نہیں چھوڑا ہے۔ پس عورت نے اس غرض سے
گواہ قائم کیے کہ غائب پر قاضی کا نفقہ مقرر کرے اس کو (شوہر پر) قرضہ لینے کا حکم دے۔ تو قاضی ایسا حکم نہیں دے سکتا۔ کیونکہ ایسا
کرنے میں غائب پر حکم دینا لازم آتا ہے اور زفر نے کہا کہ قاضی اس معاملہ میں حکم دے دے گا۔ کیونکہ اس میں عورت کے واسطے بہتری
ہے اور مرد غائب کے حق میں کچھ ضرر نہیں ہے۔ اس لئے کہ جب شوہر حاضر ہو اور اس نے عورت کے قول کی تصدیق کی۔ تو (ظاہر ہو گیا) کہ
عورت نے پناہ لی ہے اور اگر شوہر نے انکار کیا تو اس سے قسم لیا جائے گی۔ پس اس نے قسم سے انکار کیا تو بھی عورت کی تصدیق ہو
گی اور اگر عورت نے گواہ پیش کیے تو بھی عورت کا حق ثابت ہو گیا اور (اس نے) مال ہز سنی تو کفیل یا عورت اس مال کی
ضمن دے گی اور قاضیوں کا عمل آج کل یہی قول پر ہے کہ قاضی مرد غائب کا نفقہ کا حکم دیتا ہے۔ کیونکہ لوگوں کو ضرورت ہے اور یہ مسئلہ بھی
اجتہادی ہے اور اس مسئلہ میں دیگر قول بھی ہیں۔ جن سے رہنمائی کی جاتی ہے۔ جس ہم نے ان کو ذکر نہیں کیا۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ قاضی غائب کے مال میں صرف ان مذکورہ لوگوں کے نفقہ کا حکم دے سکتا ہے۔ یعنی بیوی، اور دختر
اور وادین کے واسطے یا جوان کے حکم میں ہوں۔ جیسے بالغ اولاد جو اپنے ابا جج ہوں یا عورتیں ہوں اور ان کے علاوہ دوسرے محارم
(جیسے بھالی، چچا اور دوسرے قرابتداروں) کے لئے قاضی غائب کے مال میں سے نفقہ کا حکم نہیں دے سکتا ہے۔ ان دونوں
صورتوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ بیوی وغیرہ مذکورہ لوگوں کا نفقہ قاضی کے حکم دینے سے پہلے ہی واجب تھا۔ اسی واسطے ان لوگوں کو جہ نزل
تھا کہ قاضی کے حکم سے پہلے پناہ نفقہ وصول کریں۔ نہیں کیونکہ غائب کے مال پر قابض شخص ان کو نہ دیتا۔ اس لئے قاضی کا حکم ان لوگوں
کے واسطے جائز ہے۔

رہے دوسرے محرم جن کا نفقہ محتاجی کی وجہ سے اس شخص کے ذمہ ہوتا ہے تو ان کا نفقہ واجب جب ہی ہوگا جبکہ قاضی حکم دے دے۔
کیونکہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے اس لئے کہ امام شافعی وغیرہ محرم کیے وجوب نفقہ کے قائل نہیں ہیں۔ پس چونکہ غیر محارم کا نفقہ واجب ہوتا ہے قاضی
کے حکم سے اور ہمارے نزدیک غائب کا نفقہ واجب نہیں ہے۔ اس لئے قاضی غائب کے مال میں ان کے واسطے نفقہ کا حکم نہیں دے گا۔

ولو لم یعدم الفاصی بدالک سے یہ مسئلہ بیان کیا ہے کہ اگر قاضی کو اس عورت کا بیوی ہونا معلوم نہ ہو اور جس شخص کے پاس
مال ہے۔ یعنی حامد وہ بھی اس کا قرار نہیں کرتا۔ یعنی مودع و دیت کا تو اقرار کرتا ہے مگر اس عورت کے غائب کی بیوی ہونے کا انکار کرتا

ہے۔ پس عورت نے اپنے بارے میں غائب کی بیوی ہونے پر گواہ قائم کر دیئے۔ یہ صورت ہوئی کہ غائب نے اپنے مال میں سے چھوٹے حصے کو عورت نے اس پر گواہ قائم کیئے کہ میں اسکی بیوی ہوں تاکہ قاضی غائب پر اس کا نفقہ مقرر کرے۔ اس کو شوہر پر قبضہ کرتے ہوئے عورت نے قاضی ایسا حکم نہیں دے سکتا۔ کیونکہ ایسا کرنے میں قضاء علی الغائب لازم آتا ہے اور یہ ہمارے نزدیک جائز نہیں ہے۔ اسلئے قاضی اس صورت میں شوہر پر قرضہ لینے کا حکم نہیں دے سکتا۔

حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ قاضی عورت کے گواہ قبول کرے اور اس سے کفیل لے کر شوہر کے مال میں سے نفقہ دینے کا حکم دے دے اور اگر شوہر غائب کے واسطے مال نہ ہو تو شوہر پر قرضہ لینے کا حکم کرے۔ کیونکہ اس میں عورت کے واسطے بہت سی چیزیں ہیں۔ غائب کے حق میں کچھ ضرر نہیں ہے۔ اسلئے کہ جب وہ حاضر ہوا اور عورت کے قول کی تصدیق کی تو ثابت ہو گیا کہ اس نے اپنا حق لیا ہے اور اگر شوہر نے عورت کے قول کی تصدیق نہیں کی بلکہ انکار کیا تو شوہر سے قسم لی جائے گی۔ پس اگر وہ قسم سے انکار کرے تو بھی عورت کی تصدیق لازم آئی، اور اگر عورت نے گواہی قائم کر دیئے تو بھی عورت کا حق ثابت ہو گیا اور اگر عورت گواہ قائم کرنے سے عاجز ہو گئی اور شوہر نے قسم سنا کہ یہ میری بیوی نہیں یا میں اس کو نفقہ دے چکا تو اس صورت میں نفقہ کی وہ مقدار جو قاضی نے شوہر کی غیبت کے زمانے میں اس سے دوائی ہے اس کا ضامن اس عورت کا کفیل ہوگا۔ یا خود یہ عورت ضامن ہوگی۔

اجاب بدایہ فرماتے ہیں کہ اس زمانے میں قاضیوں کا عمل امام زفرؒ کے قول پر ہے کہ قاضی مرد غائب پر نفقہ کا حکم دیتا ہے۔ کیونکہ ان کی ضرورت ہے اور یہ مسئلہ بھی مختلف فیہ ہے اور اس مسئلہ میں دیگر اقوال بھی ہیں۔ جن سے مجتہدوں نے رجوع کیا ہے۔ پس ہم نے ان اقوال کو ترک نہیں کیا۔

شوہر نے عورت کو طلاق دیدی طلاق رجعی یا بائنہ ہو عورت کیلئے عدت کا نفقہ اور سکنی ہے، امام شافعیؒ کا نقطہ نظر

صل اد طلعت امرأتہ فلہا النفقة والسكنی فی عدتها رجعیاً کان او باناً وقال الشافعی لانفقة للسکنة۔ اذ کانت حاملاً اما الرجعی فلان النکاح بعده قائم لاسیما عدنا فانہ یحل له الوطی واما البائن فیرحمہ فیہ ما۔ من فاطمة بنت قیس قالت طلقنی زوجی ثلثاً فلم یفرض لی رسول اللہ علیہ السلام سکنی ولا نفقة ولا۔ منک۔ وہی مرتبة علی نسک ولہذا لا تجب للمتوفی عنہا زوجہا لا بعدامد بحلاف ما اذا کانت حاملاً ولنا عندنا بانہی وجوبہ لہ تعالیٰ وان کن اولات حمل فانفقوا علیہن الایة ولنا ان النفقة جزاء احتباس علی ما ذکرہ والاحتباس قائم فی حق حکم مقصود بالنکاح وهو الولد اذ العدة واجبة لصیابة الولد فتجب النفقة ولہذا کان لہا السکنی بالاجماع وصار کما اذا کانت حاملاً وحديث فاطمة بنت قیس ردہ عمرؓ فانہ قال لاندع کتاب ربنا وسنة نبینا بقول امرأة لاندري صدقت ام کذبت حفظت ام نسیت سمعت رسول اللہ علیہ السلام بقبول للمطلقة الثلث النفقة والسکنی مادامت فی العدة وردہ ایضاً زید بن ثابت و اسامة ابن زید وجابر وعائشة

ترجمہ۔ اور جب مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دی تو عورت کیلئے اس کی عدت میں نفقہ اور سکونت واجب ہوگی۔ (خواہ طلاق رجعی ہو یا

بائن ہو اور امام شافعی نے فرمایا کہ متوتہ (جس عورت سے قطعی جدائی ہو) کے واسطے نفقہ نہیں ہے۔ مگر جبکہ وہ حاملہ ہو۔ بہر حال رجعی تو اس وجہ سے کہ طلاق رجعی کے بعد نکاح قائم رہتا ہے۔ بالخصوص ہمارے نزدیک کیونکہ (طلاق رجعی کی عدت میں) شوہر اپنے طبعی برزخ حال میں ہے اور یہی بائن تو امام شافعی کے قول کا وجہ و حدیث ہے جو فاطمہ بنت قیس سے روایت کی گئی ہے کہ فاطمہ بنت قیس نے کہا کہ مجھے میرے شوہر نے تین طلاقیں دی ہیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے میرے واسطے کوئی نفقہ اور سکنی فرض نہیں کیا اور اسلئے کہ (مطلقہ بائنا میں) شوہر کی ملک نہیں رہتی اور نفقہ مرتب ہوتا ہے ملک نکاح پر اور اسی وجہ سے متوفی عتہا زوجہا کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ ملک زائل ہوگئی۔ بخلاف اسکے جبکہ وہ عورت حاملہ ہو۔ کیونکہ حاملہ کا نفقہ واجب ہونا ہم کو نص قرآنی سے معلوم ہوا اور وہ باری تعالیٰ کا قول و ان کن اولات حمل فانفقوا علیہن الآية ہے اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نفقہ تو عورت کو اپنے پاس روک رکھنے کا عوض ہے۔ جیسا کہ ہم ذکر کر چکے اور احتساب ابھی مقصود نکاح یعنی ولد کے حق میں موجود ہے۔ کیونکہ عدت بچہ کی حفاظت کیلئے ہی واجب ہوتی ہے۔ پس (عدت کا) نفقہ واجب ہونا وری وجہ سے بالاتفاق عورت کیلئے سکنی واجب ہوتا ہے۔ تو ایسی صورت ہوگئی جیسے وہ حمل والی ہو اور فاطمہ بنت قیس کی حدیث کو حضرت عمرؓ نے رد کر دیا۔ چنانچہ کہا کہ ہم اپنے پروردگار کا قرآن اور اپنے پیغمبر ﷺ کی سنت ایک عورت کے کہنے سے نہیں چھوڑیں گے کہ ہم نہیں جانتے کہ وہ سچی ہے یا جھوٹی ہے (اور) اس کو یاد رہا یا بھول گئی اور میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا۔ آپ ﷺ فرماتے تھے کہ جس عورت کو تین طلاقیں دی جائیں اس کیلئے نفقہ اور سکنی واجب ہے جب تک وہ اپنی عدت میں رہے اور حدیث فاطمہ بنت قیس کو زید بن ثابت، اسامہ بن زید، جابر اور حضرت عائشہؓ نے بھی رد کر دیا۔

تشریح مصنف جب قیام نکاح کی صورت میں نفقہ اور سکنی کے بیان سے فراغت پا چکے تو اب اس فصل میں مفارقت کے بعد نفقہ اور سکنی کے احکام بیان فرمائیں گے۔

چنانچہ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی مرد نے اپنی بیوی کو طلاق دی خواہ طلاق رجعی دی ہو، یا طلاق بائن تو عورت کی عدت میں اس کے واسطے نفقہ اور سکنی واجب ہوگا اور امام شافعی نے فرمایا کہ جس عورت کو قطعی طور پر جدا کر دیا گیا ہو مثلاً ایک طلاق بائن یا تین طلاقیں دی ہوں یا خلع کیا ہو تو اس کے واسطے نفقہ نہیں ہے۔ اسی کے قائل امام مالک اور امام احمد ہیں۔ لیکن اگر وہ عورت حاملہ ہے تو بالاجماع اس کے واسطے نفقہ واجب ہوتا۔ بہر حال طلاق رجعی کی صورت میں عدت گزرنے تک عورت کے واسطے بالاتفاق نفقہ اور سکنی واجب ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ طلاق رجعی کے بعد عدت تک نکاح قائم رہتا ہے۔ بالخصوص ہمارے نزدیک اسلئے کہ ہمارے نزدیک عدت کے زمانے میں مطلقہ رجعیہ کے ساتھ طبعی کرنا حلال ہے اور یہی طلاق بائن تو اس میں اختلاف ہے۔ پس امام شافعی کے قول کا وجہ وہ حدیث ہے جس کو امام بخاری کے علاوہ ایک جماعت نے فاطمہ بنت قیس سے روایت کیا۔ فاطمہؓ نے کہا کہ مجھے میرے شوہر نے تین طلاقیں دیں۔ پس رسول اللہ ﷺ نے میرے واسطے نہ نفقہ فرض کیا اور نہ سکنی اور دوسری دلیل یہ ہے کہ مطلقہ بائنا پر شوہر کی ملک نہیں رہتی اور امام شافعی کے نزدیک نفقہ ملک نکاح کا عوض ہوتا ہے پس جب معتدہ بائنا پر شوہر کی ملک نہیں رہتی تو اس کے واسطے نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا اور اسی وجہ سے جس عورت کا شوہر اس وجہ سے کہ وہ اس عورت کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ کیونکہ حاملہ عورت کے واسطے نفقہ کا واجب ہونا ہم کو نص قرآنی معلوم ہوا۔ یعنی و ان کن اولات الحمل فانفقوا علیہن۔ اگر یہ عورتیں حمل والیاں ہوں تو ان کو نفقہ دو۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ نفقہ عورت کو اپنے پاس روک رکھنے کا عوض ہے۔ جیسا کہ ہم نے اس باب النفقہ میں ذکر کیا ہے اور یہ احتباس (روکنا) مقصود نکاح یعنی بچہ کے حق میں ابھی ابھی موجود ہے کیونکہ عدت اسی واسطے واجب ہوتی ہے۔ بچہ کی حفاظت کی جائے۔ پس جب احتباس موجود ہے تو عورت کے واسطے نفقہ بھی واجب ہوگا اور اسی احتباس کی وجہ سے عدت واجب ہوتی ہے۔ اجماع سنی واجب ہے اور یہ ایسی صورت ہوگئی جیسے کہ وہ عورت حاملہ ہو اور فاطمہ بنت قیس کی حدیث کا جواب یہ ہے کہ اس عدت وائتہ نہ ہوتی ہے۔ چنانچہ کہا کہ ہم اپنے پروردگار کی کتاب اور اپنے پیغمبر ﷺ کی سنت ایک عورت کے کنبے نہیں چھوئیں۔ ہم نہیں جانتے کہ وہ بچی ہے یا جھوٹی ہے اور اس کو یہ درہایا بھول گئی۔ میں نے رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ ﷺ فرماتے تھے کہ من موتین طاقین دی جا میں اس کیلئے نفقہ اور سکنی واجب ہے۔ جب تک وہ عدت میں رہے اور حدیث فاطمہ بنت قیس وزید بن ثابت رضی اللہ عنہما ثابت اسامہ بن زید جابر بن عبد اللہ اور ام المؤمنین عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے رد کر دیا۔ حضرت عمرؓ کے قول کتاب ربنا ت اسکو وہیں میں حیث سکتم من وجدکم اور سنت نبی سے مراد حضرت عمرؓ کا قول سمعت رسول اللہ ﷺ يقول للمطلقہ احدیث ہے۔

متوفی عنہا زوجہا کا نفقہ لازم نہیں ہے

ولا نفقة للمتوفی عنہا زوجہا لان احتباسہا لیس لحق الزوج بل لحق الشرع فان التربص عبادة منها الاتری ان معنی التعرف عن براءة الرحم لیس بمراعی فیہ حتی لا یشرط فیہ الحيض فلا تحب لفقته علیہ ولان النفقة تجب شیئاً فشیئاً ولا ملک له بعد الموت فلا یمکن ایجابہا فی ملک الورثة

ترجمہ اور متوفی عنہا زوجہا کیلئے نفقہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ اس کا احتباس حق زوج کی وجہ سے نہیں ہے۔ بلکہ حق شرع کی وجہ سے ہے۔ اسلئے کہ تربص (اپنے آپ کو روکنا) متوفی عنہا زوجہا کی جانب سے عبادت ہے۔ کیا یہ نہیں دیکھتے کہ رحم کی پاکی دریافت کرنا اس عدت میں ملحوظ نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اس عدت میں حیض شرط ہی نہیں ہے۔ پس شوہر پر متوفی عنہا زوجہا کا نفقہ واجب نہیں ہوگا اور اسلئے کہ نفقہ تھوڑا تھوڑا کر کے واجب ہوتا ہے اور شوہر کی ملک موت کے بعد باقی نہیں رہی۔ تو ورثہ کی ملک میں نفقہ واجب کرنا ممکن نہیں ہے۔

تشریح مسئلہ! اگر کسی عورت کا شوہر مر گیا تو اس عورت کے واسطے عدت کا نفقہ نہیں ہے۔ اسی کے قائل امام احمد ہیں اور امام شافعی کا ایک قول یہی ہے اور امام شافعی کا دوسرا قول یہ ہے کہ اگر میت نے مال کثیر چھوڑا ہے تو عورت کے حصہ میراث میں سے اس پر خرچ کیا جائے اور اگر مال کم ہے تو جمع مال سے اس پر خرچ کیا جائے اور متوفی عنہا زوجہا کے واسطے سکنی واجب ہونے میں امام شافعی کے دو قول ہیں۔ ایک تو یہ کہ اس کیلئے سکنی واجب نہیں ہے جیسا کہ احناف کہتے ہیں اور دوسرا قول یہ ہے کہ اس کے واسطے سکنی واجب ہے اور اسی کے قائل امام مالک ہیں۔

متوفی عنہا زوجہا کے واسطے نفقہ واجب نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ عورت کا اپنے آپ کو روک رکھنا شوہر کے حق کی وجہ سے نہیں ہے بلکہ شریعت کے حق کی وجہ سے ہے۔ اسلئے کہ تربص (روکنا) جو قرآن میں مذکور ہے یہ متوفی عنہا زوجہا کی طرف سے عبادت ہے۔ چنانچہ رحم کی پاکی دریافت کرنا متوفی عنہا زوجہا کی عدت میں ملحوظ نہیں ہے۔ حتیٰ کہ اس عدت میں حیض شرط ہی نہیں ہے۔ چنانچہ اگر چارہا دس دن تک کوئی حیض نہ آوے تو بھی عدت گزر جائے گی۔ پس اس عدت میں شوہر متوفی پر نفقہ واجب نہیں ہوگا۔

اور اگر اس کے واسطے ضرورت ہو کہ وہ اپنے مال سے نفقہ دے۔ بعد شہادت کی ملک باقی نہیں رہی۔ پس ورثان ملک میں منت
واجب نہیں ہے۔

ہر ایک فرقت جو عورت کی جانب سے ہو معصیت کی وجہ سے عورت کیلئے نفقہ نہیں

وكل فرقة حاءت من قبل المراه بمعصبه من الرده و بغير ابن الزوج فلا نفقة لها لا بها صارت حاسبه
نفسها بغير حق فصارت كما اذا كانت بأسرة بخلاف المهر بعد الدخول لانه وجد التسليم في حق
السهر بالوطي وبخلاف ما اذا حاءت الفرقة من فسف معصبه كحبر العتق وخيار البلوغ والتفريق لعدم
الكفاءة لانها حسنت نفسها بحق ودالك لا يسقط النفقة كما اذا حسنت نفسها لا ستيشاء المهر

ترجمہ اور ہر جدائی جو معصیت کی وجہ سے عورت کی جانب سے ہو، مثلاً عورت مرتدہ ہوئی یا ثبوت کے ساتھ اس نے شوہر سے
بیٹے کا بوسہ لے لیا۔ تو اس کے واسطے نفقہ نہ ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنے حق کو اکتفا میں ہو گیا ہے۔ تو ایسی ہوئی جیسے وہ نافرمانی کرے (اگر
نے نکل گئی) برخلاف دخول کے بعد مہر کے اسنے کہ مہر حق میں ہو۔ مثلاً وہ بیکار ہو گیا اور برخلاف اس صورت کے بعد فرقت
عورت کی جانب سے بغیر معصیت کے پیدا ہوئی۔ جیسے خيار حق اور خیاریہ و مردہ ہونے کی وجہ سے تفریق۔ کیونکہ اس نے اپنے
نفس کو حق کے ساتھ روکا ہے۔ اور یہ نفقہ ساقط نہیں کرتا ہے جیسا اگر اس نے اپنے آپ کو دوسروں کے حق سے روکا ہو۔

تشریح مسئلہ، اگر فرقت معصیت کی وجہ سے عورت کی جانب سے پیدا ہو۔ مثلاً عورت اسلام سے پھر گئی یا اس نے ثبوت کے ساتھ اپنے
شوہر کے بیٹے کا بوسہ لے لیا تو اس کے واسطے نفقہ نہ ہوگا۔ اسلئے کہ وہ اپنے نفس کو ناحق روکنے والی ہے۔ پس یہ ایسی ہوئی جیسے وہ نافرمانی کر
کے گھر سے نکل گئی ہو۔

منصف نے عورت میں نفقہ کا ذکر کیا ہے۔ اسلئے کہ سکنی اس معتدہ کے واسطے بھی واجب ہوگا۔ کیونکہ معتدہ جیسے گھر میں ٹھہرے رہنا
واجب ہے۔ لہذا عورت کی معصیت سے سکنی ساقط نہیں ہوگا۔ مبسوط میں لکھا ہے کہ مردہ کا نفقہ میں ردت کی وجہ سے ساقط نہیں ہوا۔ بلکہ
اسلئے ساقط ہوگا کہ ردت کی وجہ سے وہ قید اور محبوس کر لی جائے گی اور مجبورہ بحق (جو اپنے حق میں گرفتار کر لی گئی ہو) بحالت قیام نکاح نفقہ
کی مستحق نہیں ہوتی۔ پس ایسے ہی عدت میں بھی نفقہ کی مستحق نہیں ہوگی۔ حتیٰ کہ اگر عورت مرتدہ ہو گئی اور محبوس نہیں کی گئی۔ شوہر کے گھر
میں ہے تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔ اسلئے کہ جس اور قید کرنا نہیں پایا گیا۔ (یعنی، عنایہ) اور برخلاف اس کے کہ اگر عورت وطی کے
بعد مرتدہ ہوئی تو اس کا مہر ساقط نہیں ہوگا۔ کیونکہ مہر ملک بضع کا عوض ہوتا ہے اور عورت کی جانب سے وطی کے ساتھ تسیم بضع پایا گیا۔
اسلئے شوہر کے ذمہ سے مہر ساقط نہیں ہوگا اور اس کے برخلاف اگر فرقت عورت کی جانب سے بغیر معصیت کے پیدا ہوئی۔ مثلاً خیاریہ عتق
اور خیاریہ بلوغ کی وجہ سے عورت نے تفریق کی ہے۔ یا کفو نہ ہونے کی وجہ سے تفریق کی گئی تو عدت کے زمانے میں اس عورت کے واسطے
نفقہ واجب ہوگا۔ اسی طرح جس عورت نے لعن کیا اور لعن کی وجہ سے تفریق ہوئی تو اس کے واسطے بھی نفقہ اور سکنی واجب ہوگا اور اسی
طرح خلع یا ایاء کی وجہ سے بایں ہو گئی تو بھی اس کیلئے بھی نفقہ اور سکنی ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ ان صورتوں میں عورت نے اپنے نفس کو حق کے
ساتھ روکا ہے اور ایسا روکنا نفقہ ساقط نہیں کرتا ہے۔ جیسے اگر اس نے اپنے آپ کو شوہر کے پاس جانے سے اس واسطے روکا کہ اپنا مہر معجل

وصول کرے تو نفقہ قائم رہتا ہے۔ ساقط نہیں ہوتا۔

شوہر نے تین طلاقیں دیدیں (العیاذ باللہ) عورت مرتد ہوگئی اس کا نفقہ ساقط

ہو جائے گا، اور اگر شوہر کے بیٹے کو قدرت دیدی نفقہ ہوگا

و ان طلقها ثلاثا ثم ارتدت والعیاذ باللہ سقطت نفقتها وان مكنت بن روحها من نفسها فيها النفقة بعده
مكنت بعد الطلاق لان الفرقة تثبت بالطلاق التلث ولا عس فيها لمرده والسكس الا ان المرتدة تحس
حتى تنوب ولا نفقة للمحبوسة والممكنة لا تحبس فلهذا يقع الفرق

ترجمہ اور اگر شوہر نے (اپنی بیوی کو) تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد وہ عیاذ باللہ مرتد ہوئی۔ وہ اس کا نفقہ ساقط ہو گیا اور اگر
اس نے اپنے شوہر کے بیٹے کو اپنے نفس پر قدرت دیدی۔ تو اس کیلئے نفقہ ہوگا۔ اسے معنی یہ ہیں کہ حق۔ بعد اس کے قدرت دیدی (وہی
کرائی) کیونکہ فرقت تین طلاقوں کی وجہ سے ثابت ہوئی اور فرقت میں مرتد ہوئے اور قدرت دیدی تو وہی اصل نہیں ہے۔ مگر یہ کہ مرتد
محبوس کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ توبہ کرے اور ایسی قیدی عورت کیلئے نفقہ نہیں ہوتا ہے اور (ابن زوج) کو قدرت دیدی تو وہ عورت قید نہ
ہوگی۔ پس اس وجہ سے (دونوں میں) فرق واقع ہو جائے گا۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ اگر شوہر نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں۔ اس کے بعد عورت العیاذ باللہ مرتد ہوگئی۔ تو اس عورت کا نفقہ
ساقط ہو گیا اور اگر تین طلاقوں کے بعد عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کو (جو اپنی بیوی سے ہے) اپنے نفس پر قدرت دیدی۔ یعنی اس
کے ساتھ اپنا منہ کا کیا تو اس کے واسطے نفقہ واجب ہوگا۔

ان دونوں مسئلوں کے درمیان وجہ فرق یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں فرقت تین طلاقوں سے ثابت ہوئی ہے اور مرتد ہونے اور ابن
زوج سے وہی کرانے کو اس فرقت میں کوئی دخل نہیں ہے۔ لیکن اتنی بات ہے کہ جو عورت مرتد ہوگئی وہ قید کی جاتی ہے۔ یہاں تک کہ توبہ
کرے اور ایسی قیدی عورت کے واسطے نفقہ نہیں ہوتا ہے، اور جس عورت نے شوہر کے برتنوں پر قدرت دیدی تو وہ قید نہیں کی جاتی۔ سننے
اس کے واسطے نفقہ ہوگا۔ پس اس وجہ سے دونوں مسئلوں میں فرق ہو گیا۔

اولاد صغار کا نفقہ باپ پر لازم ہے

فصل. ونفقة الاولاد الصغار علی الاب لایشار کہ فیہا احد کما لا یسار کہ فی نفقة الروح لقر له تعالی
وعلى المولود له رزقهن والمولود له هو الاب

ترجمہ فصل! اور نابالغ اولاد کا نفقہ باپ پر واجب ہوگا۔ اس میں باپ کے ساتھ ولی شریک نہ ہوگا۔ جیسے بیوی کے نفقہ میں ولی
شریک نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا وعلى المولود له رزقهن والمولود له هو الاب۔

تشریح۔ بیوی کے نفقہ سے فراغت کے بعد اس فصل میں اولاد کے نفقہ و بیان کریں گے۔ پانچویں باب کا باب ۱۰۔ وہ نفقہ صغار
کے باپ پر واجب ہوگا۔ اس میں باپ کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا۔ جیسے اس کی بیوی۔ نفقہ میں ولی شریک نہیں ہوتا ہے۔ یہ علمانی

الروایۃ کے مطابق ہے اور اس پر چار اماموں کا اتفاق ہے۔ دلیل باری تعالیٰ کا قول و علی المولود لہ الا یہ ہے۔ یعنی ن عورتوں کا رزق مودولہ پر واجب ہے اور مولد لہ باپ ہے۔ اس آیت سے استدلال اس طرح ہوگا کہ والدات کا رزق باپ پر ولد کی وجہ سے ہے۔ پس جب ولد کی وجہ سے باپ پر والدات کا رزق واجب ہے تو اس پر ولد کا رزق بدرجہ اولیٰ واجب ہوگا اور عدم اثبات اک پر دلیل یہ ہے کہ والدہ اور ولد ان دونوں میں سے کوئی بھی شریعت کو قبول نہیں کرتا۔ یعنی یہ نہیں ہو سکتا کہ عورت بیٹ وقت دو شخصوں کی منکوحہ ہو اور نہ یہ ہو سکتا کہ بچہ دو باپ کا بیٹا ہو۔ پس ایسے ہی وہ نفقہ جو ان کے واسطے ثابت ہے وہ بھی شریعت کو قبول نہیں کرتے گا۔

امام ابو حنیفہ سے ایک روایت یہ ہے کہ بچہ کا نفقہ میراث کے مطابق دو تہائی باپ پر واجب ہوگا اور ایک تہائی ماں پر۔ امام طحاوی نے بیان کیا ہے کہ نابالغ اولاد اگر محتاج ہو تو ان کے نفقہ پر باپ کو مجبور کیا جائے گا۔ خواہ وہ مذکر اور انا ہو یا مؤنث اور نابالغ اولاد محتاج ہے تو ان میں سے مؤنث کے نفقہ پر مجبور کیا جائے گا مذکر کے نفقہ پر نہیں۔ ہاں اگر مذکر بالغ اولاد پانچ ہو مثلاً تین بیٹا یا بیٹیاں تین یا تھیں یا دس یا سول ہو گئے ہوں تو ان کے نفقہ پر بھی باپ کو مجبور کیا جائے گا۔

• اگر صغیر رضیع ہو اس کی ماں پر لازم نہیں ہے کہ اسے دودھ پلائے

و ان كان الصغیر رضیعا فلیس علی امہ ان ترضعه لما یباینا ان الکفایۃ علی الاب واجرة الرضاع کالنفقة ولانہا عساھا لاتقدر علیہ لعذر بها فلامعنی للجبر علیہ وقیل فی تاویل قوله تعالیٰ ولا تضار والدۃ بولدھا بالزامھا الارضاع مع کراہتھا وهذا الذی ذکرنا بیان الحکم و ذالک اذا کان یوجد من ترضعه اما اذا کان لاتوجد من ترضعه تجبر الام علی الارضاع صیانة للصبی عن الضیاع

ترجمہ اور اگر صغیر بچہ دودھ پیتا ہو، تو اس کی ماں پر اس کو دودھ پلانا واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے کہ کفایت باپ پر واجب ہے اور دودھ پلانے کی اجرت نفقہ کے مانند ہے اور اس لئے کہ ہو سکتا ہے کہ اس کی ماں کسی عذر کی وجہ سے دودھ پلانے پر قادر نہ ہو تو (اس کو) دودھ پلانے پر مجبور کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں اور باری تعالیٰ کے قول و لا تضار والدۃ بولدھا کی تفسیر میں کہا گیا کہ اس پر دودھ پلانا لازم نہ کیا جائے گا جبکہ یہ امر اس پر گراں ہو اور یہ جو کچھ ہم نے بیان کیا حکم کا بیان ہے اور یہ بھی اس وقت تک ہے کہ بچہ کو دودھ پلانے والی میسر ہو۔ بہر حال جب دودھ پلانے والی میسر نہ ہو، تو اس کی ماں پر دودھ پلانے کے واسطے جبر کیا جائے گا۔ تاکہ بچہ ضائع ہونے سے بچے۔

تشریح مسئلہ! اگر صغیر دودھ پیتا بچہ ہو تو قضاء اس کی ماں پر اس بچہ کو دودھ پلانا واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہم بیان کر چکے کہ بچہ کی کفایت باپ پر واجب ہے اس میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہے اور دودھ پلانے کی اجرت نفقہ کے مانند ہے۔ پس جس طرح باپ پر دودھ چھٹے بچہ کا نفقہ واجب ہے۔ اسی طرح اس پر یہ واجب ہے کہ وہ بچہ کے واسطے دودھ پلانے والی کو اجرت پر لے۔ پس ثابت ہو گیا کہ نفقہ کی طرح دودھ پلانے کی اجرت باپ پر واجب ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ بہت ممکن ہے کہ بچہ کی ماں کسی عذر کی وجہ سے اس کو دودھ پلانے پر قادر نہ ہو۔ لہذا بچہ کی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں اور باری تعالیٰ کے قول و لا تضار والدۃ بولدھا مولودہ بولدہ یعنی کسی ماں کو تکلیف نہ پہنچائے اس کے

بچہ کی وجہ سے اور نہ کسی باپ کو تکلیف دینی چاہئے اس کے بچہ کی وجہ سے۔ کی تفسیر میں کہا گیا کہ اس پر دودھ پلانا لازم نہ کیا جائے گا۔ جبکہ یہ امر اس پر گراں ہو۔ چنانچہ حضرت اقدس تھانوی نے لکھا ہے کہ بچہ کے ماں باپ آپس میں کسی بات پر ضد و ضدی نہ کریں۔ ماں اگر کسی وجہ سے معذور نہ ہو۔ تو اس کے ذمہ دیانہ یعنی عند اللہ واجب ہے کہ بچہ کو دودھ پلاوے۔ جبکہ وہ منکوحہ ہو یا عدت میں ہو اور اجرت میں درست نہیں اور اگر طلاق کے بعد عدت گزر چکی تو اس پر بلا اجرت دودھ پلانا واجب نہیں اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو اس پر جبر نہ کیا جائے گا۔ البتہ اگر بچہ کسی کا دودھ ہی نہیں پیتا اور نہ اوپر کا دودھ پیتا ہے تو ماں کو مجبور کیا جائے گا۔ اسی طرح اگر ماں دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں تو باپ کو جبر نہیں کہ اس کو نہ پلانے دے اور دوسری انا کا دودھ پلوائے۔ ماں دودھ پلانے پر رضامند ہے۔ لیکن اس کا دودھ بچہ کو مضربے تو باپ کو جبر ہے کہ اس کو دودھ پلانے نہ دے اور کسی انا کا دودھ پلوائے اور یہ جو پہلے ہم نے ذکر کیا یعنی ماں کو دودھ پلانے پر مجبور نہ کرنا یہ حکم قضاء کا بیان ہے۔ ورنہ دیانہ ماں پر دودھ پلانا واجب ہے اور ماں پر دودھ پلانے کا واجب نہ ہونا اسی وقت تک ہے کہ بچہ کو دودھ پلانے والی میسر ہو اور اگر دودھ پلانے والی میسر نہ ہو یا بچہ کی عورت کا دودھ نہ پیتا ہو تو اس کی ماں پر دودھ پلانے کے واسطے جبر کیا جائے گا۔ تاکہ بچہ ضائع ہونے سے بچے۔

باپ مرضعہ کو اجرت پر لے

قال و يستاجر الاب من ترضعه عندها اما استيجار الاب فلان الاجر عليه وقوله عندها معناها اذا ارادت ذالك لان الحجر لها

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ (بچہ کا) باپ ایسی عورت کو نوکر رکھے جو اس کی ماں کے پاس دودھ پلا دے۔ سو باپ کا نوکر رکھنا اس واسطے ہے کہ اجرت اس کے باپ ہی پر لازم ہوگی اور یہ جو کہا کہ اسکی ماں کے پاس پلا دے تو اس کے یہ معنی ہیں کہ جب ماں ایسا چاہے۔ کیونکہ گود کا حق ماں ہی کے واسطے ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ باپ دودھ پلانے کے واسطے ایسی عورت کو اجرت پر لے جو بچہ کی ماں کے پاس رہ کر دودھ پلا دے۔ رتی یہ بات کہ دودھ پلانے والی کو اس بچہ کا باپ اجرت پر لے گا۔ کیونکہ اجرت اس بچہ کے باپ ہی پر لازم ہوگی اور یہ جو قدوری نے کہا کہ دودھ پلانے والی بچہ کی ماں کے پاس رہ کر دودھ پلا دے تو اس کے معنی یہ ہیں کہ جب ماں ایسا چاہے تو دودھ پلانے والی کو اسی کے پاس رہ کر پلانا لازم ہوگا۔ کیونکہ پرورش کرنے کا حق ماں ہی کے واسطے ہے۔

اگر اجرت پر اپنی بیوی کو یا معتدہ کو دودھ پلانے کیلئے لیا تو اجرت پر ان عورتوں کو لینا درست نہیں

وان استاجرها و هي زوجته او معتدته لترضع ولدها لم تحزلان الارصاع مستحق عليها ديانة قال الله تعالى والوالدات يرضعن اولادهن الا انها عذرت لاحتمال عجزها فاذا قدمت عليه بالاجر ظهرت قدرتها فكان الفعل واجبا عليها فلا يجوز اخذ الاجر عليه وهذا في المعتدة عن طلاق رجعي رواية واحدة لان الكاح قائم و كذا في المستوتة في رواية وفي رواية اخرى حاز استبحارها لان الكاح قد زال وجه الاولى انه باقى في حق بعض الاحكام

ترجمہ۔۔ اور اگر اس نے بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کے واسطے اجرت پر مقرر کیا حالانکہ وہ اس کی بیوی سے یا اس کی معتدہ سے نہ ہو جائے۔
 ہے۔ کیونکہ دینے سے اس عورت پر دودھ پلانا واجب ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والوالدات یرضعن اولادھن۔ یعنی ماں اپنی اور
 دودھ پلائیں۔ لیکن یہ عورت اسلئے معذور رکھی گئی تھی کہ شاید دودھ پلانے سے عاجز ہو۔ پھر جب اسے اجرت سے ساتھ دودھ پلانا چاہے۔
 اس کا (دودھ پلانے پر) قادر ہونا ظاہر ہو گیا۔ پس (حکم الہی کے موافق) اس پر فعل ارضاع (دودھ پلانا) واجب ہوا۔ تو اب اس کا مہر
 اجرت لینا (اس کو) جائز نہیں اور یہ (اجراہ کا جائز نہ ہونا) مطلقہ رجعیہ کی عدت میں بروایت واحد ہے۔ یعنی کوئی اختلاف نہیں۔ کیونکہ
 نکاح موجود ہے اور یہی حکم ایک روایت میں مہوت (جس کو قطعی طور پر جدا کر دیا گیا) کا ہے اور دوسری روایت میں اس کو اجرت پر لینا جائز
 ہے۔ کیونکہ نکاح زائل ہو گیا اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ نکاح بعض احکام کے حق میں باقی ہے۔

تشریح۔ مسئلہ! اگر شوہر نے اپنے بچہ کی ماں کو دودھ پلانے کے واسطے اجرت پر مقرر کیا حالانکہ وہ اس کی بیوی سے یعنی نکاح میں
 موجود ہے یا اس کی طلاق کی عدت میں ہے تو اس کو اجرت پر لینا جائز نہیں ہے۔ کیونکہ دینے سے اس عورت پر دودھ پلانا فوائدی واجب ہے۔
 چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والوالدات یرضعن اولادھن۔ یعنی ماں اپنی اور اولاد کو دودھ پلائیں۔ عدت میں یرضعن خبر بامعنی
 میں جیسے والمطلقات یربصن میں یربصن خبر بمعنی امر ہے۔ مگر اس کو احتمال مجزی کی وجہ سے معذور رکھا گیا تھا۔ پس جب اس نے
 اجرت کیساتھ دودھ پلانے کا اقدام کیا تو ظاہر ہو گیا کہ دودھ پلانے پر قادر ہے۔ پس حق جل مجدہ کے حکم کے موافق ظاہر پر دودھ پلانا
 واجب ہوا۔ لہذا اس کام پر اجرت لینا اس کو جائز نہیں ہوگا اور یہ حکم جو مذکور ہوا یعنی بچہ کی ماں کو اجرت پر لینے کا جائز نہ ہونا مطلقہ رجعیہ کے
 حق میں متفق علیہ ہے۔ کیونکہ طلاق رجعی کے بعد نکاح قائم رہتا ہے حتیٰ کہ مطلق رجعیہ کے ساتھ اس کے شوہر کو وطی کرنا حلال ہے اور اگر
 طلاق بائن کی عدت میں ہو تو اس میں دو روایتیں ہیں۔ ایک روایت میں اس کو اجرت پر لینا جائز نہیں ہے اور دوسری روایت میں جائز ہے
 کہ اگرچہ مقرر کر لے۔ کیونکہ نکاح زائل ہو گیا اور پہلی روایت کی وجہ یہ ہے کہ طلاق بائن کے بعد بھی نکاح بعض احکام کے حق میں باقی
 ہے۔ مثلاً عدت اور عورت کیلئے نفقہ اور سکنی کا واجب ہونا۔

منکوحہ یا معتدہ کو بیٹے کے ارضاع کیلئے اجرت پر لیا جو لڑکا کسی اور عورت سے ہے لینا جائز ہے

ولو استاجرھا وہی منکوحہ او معتدہ لا رضاع ابن لہ من غیرھا جاز لاہ غیر مستحق علیھا

ترجمہ۔ اور اگر اس نے اپنی منکوحہ یا معتدہ کو اس واسطے اجرت پر لیا کہ جو اس کا بچہ دوسری بیوی سے ہے اس کو دودھ پلانے تو جائز
 ہے۔ کیونکہ یہ دودھ پلانا اس پر حق واجب نہیں ہے۔

تشریح۔ صورت مسئلہ اور دلیل واضح ہے۔

اگر عورت کی عدت گزر گئی پھر اسے ارضاع کیلئے اجرت پر لیا جائز ہے

وان انقضت عدتها فاستاجرھا یعنی لارضاع ولدھا حار لان الکاح قدرال مالکلیہ وصارت کالاجیہ

ترجمہ۔ اور اگر معتدہ کی عدت گزرنی۔ پھر اپنے بچہ کو دودھ پلانے کے واسطے جو اسی عورت سے ہے اجراہ پر مقرر کیا تو جائز ہے۔ کیونکہ

نکاح بالکل زائل ہو گیا اور (یہ عورت) اجنبیہ کے مثل ہو گئی۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ معتدہ کی عدت گذر گئی پھر شوہر نے اپنے بچہ کو دودھ پلانے کے واسطے جو اسی عورت سے ہے اس کو اجرت پر مقرر کیا تو یہ اجارہ جائز ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جب عدت گذر گئی تو نکاح بالکلیہ زائل ہو گیا اور یہ عورت اجنبیہ کے مانند ہو گئی۔ پس جس طرح اجنبیہ کو اجارہ پر لینا جائز ہے اسی طرح اس کو بھی لینا درست ہوگا۔

اگر باپ بچہ کی ماں کے علاوہ کو اجرت پر لائے اور ماں اجرت مثل پر راضی ہے تو وہ اجنبیہ سے زیادہ مستحق ہے

فان قل الاب لا استاجرھا و جاء بغيرھا فرضیت الام نمثل اجر الا جنبيۃ اور ضیت بغير احرکانت ہی احق لانھا اشفق فکان نظر اللصبی فی الدفع الیھا وان التمسست زیادة لم یجبر الزوج علیھا دفعا للصررعه والیہ لاشارة بقوله تعالی و لا تضار والدۃ بولدھا ولا مولود له بولدہ ای بالزامہ لھا اکثر من احرۃ الاجنبیۃ

ترجمہ پھر اگر (بچہ کے) باپ نے کہا کہ میں بچہ کی ماں کو اجرت پر نہیں لوں گا۔ (بلکہ) بچہ کی ماں کے علاوہ دوسری دودھ پلانے والی لایا۔ پھر اجنبیہ کی اجرت کے مثل پر (بچہ کی) ماں راضی ہو گئی یا بغیر اجرت کے راضی ہو گئی تو یہی مستحق ہوگی۔ کیونکہ یہ (پنے بچے پر) زیادہ شفیق ہے۔ تو اسی کو سپرد کرنے میں بچہ کے حق میں زیادہ بہتری ہے اور اگر بچہ کی ماں نے اجنبیہ کی اجرت سے زیادہ دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ تاکہ اس سے ضرر دور ہو اور اسی طرف اللہ عزوجل نے ارشاد فرمایا ولا تضار والدۃ بولدھا ولا مولود له بولدہ۔ یعنی ماں اپنے بچہ کی وجہ سے مضرت میں نہ ڈالی جائے گی اور نہ بچہ کا باپ اپنے بچہ کی وجہ سے ضرر اٹھا دے گا۔ یعنی اس پر بچہ کی ماں کے واسطے اجنبیہ کی اجرت سے زیادہ اجرت واجب نہ ہوگی۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر بچہ کے باپ نے کہا کہ میں اس کی ماں کو اجارہ پر مقرر نہیں کروں گا۔ بلکہ اسے دودھ دودھ پلانے والی کو لے آیا۔ پھر جس قدر اجرت اجنبیہ مانگتی تھی اسی قدر اجرت پر یا بغیر اجرت کے خود بچے کی ماں راضی ہو گئی تو اس صورت میں بچہ کی ماں ہی مستحق ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ ماں اپنے بچہ پر زیادہ شفیق ہے تو اسی کے سپرد کرنے میں بچہ کے حق میں بہتری ہے اور اگر بچہ کی ماں نے اجنبیہ کی اجرت سے زیادہ مانگی تو شوہر یعنی بچہ کے باپ کو زیادہ دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ تاکہ اس سے ضرر دور ہو اور اسی طرف اللہ رب العزت نے اشارہ فرمایا ولا تضار والدۃ بولدھا ولا مولود له بولدہ۔ یعنی بچہ کی ماں کیلئے اجنبیہ کی اجرت سے زیادہ مقرر کر کے باپ کو تکلیف نہ پہنچائی جائے بلکہ بچہ اس دودھ پلانے والی انا کے سپرد کر دیا جائے گا۔ وہ اس کی ماں کے پاس رہ کر اس کو پلائے گی۔

صغیر کا نفقہ باپ پر واجب ہے اگر وہ دین میں مخالف ہو

ونفقة الصغیر واجبة علی ابیہ وان خالفہ فی دینہ کما تجب نفقة الزوجة علی الزوج وان خالفته فی دینہ اما الولد فلا طلاق ماتلونا و علی المولود له رزقهن الایۃ ولانہ جزوہ فیکون فی معی نفسہ واما الزوجة فلا السبب هو العقد الصحیح فانہ بازاء الاحتباس الثابت بہ وقد صحح العقدین المسلم والكافرة وترتب علیہ الاحتباس فوجبت النفقة وفی جمیع ما ذکرنا انما تجب النفقة علی الاب اذا لم یکن للصغیر مال اذا کان

فالاصل ان نفقة الانسان في مال نفسه صغيرا كان او كبيرا

ترجمہ اور صغیر بچہ کا نفقہ اس کے باپ پر واجب ہے۔ اگرچہ باپ اسکے ساتھ دین میں مخالف ہو۔ جیسے شوہر پر بیوی کا نفقہ واجب ہوتا ہے۔ اگرچہ شوہر سے دین میں مخالف ہو۔ بہر حال ولد تو اس آیت کے مطلق ہونے کی وجہ سے جو ہم نے تلاوت کی یعنی وعلی المولود لہ رزقہن اور اسلئے کہ بچہ اپنے باپ کا جز ہوتا ہے۔ تو اپنی ذات کے معنی میں ہوگا اور رہی بیوی تو اسلئے کہ (نفقہ کا) سبب عقد صحیح ہے۔ کیونکہ عقد اس احتباس کے مقابلہ میں ہے جو احتباس اس نکاح کی وجہ سے ثابت ہے اور مسلمان مرد اور کافرہ (کتابیہ) عورت کے درمیان عقد نکاح صحیح ہوتا ہے اور احتباس (روکنا) اس پر مرتب ہوتا ہے۔ تو نفقہ بھی واجب ہوگا اور مذکورہ تمام صورتوں میں باپ پر (صغیر کا) نفقہ اسی وقت واجب ہوگا جبکہ صغیر بچہ کا ذاتی کچھ مال نہ ہو اور اگر بچہ کا کچھ مال ہو تو اصل یہ ہے کہ اس کا نفقہ اپنے مال میں سے ہو (خواہ) صغیر ہو یا کبیر ہو۔

تشریح فرمایا کہ صغیر کا نفقہ اس کے باپ پر واجب ہے۔ اگرچہ باپ اسکے ساتھ دین میں مخالف ہو۔ مثلاً صغیر نے اسلام قبول کیا اور باپ کافر ہے یا باپ مسلمان ہے اور بچہ مرتد ہو گیا۔ واضح رہے کہ سمجھدار بچہ کا اسلام اور مرتد ہونا صحیح ہے۔ اسی طرح بیوی کا نفقہ شوہر پر واجب ہے اگرچہ وہ دین میں شوہر سے مخالف مثلاً یہودیہ ہو یا نصرانیہ ہو۔

بچہ کا نفقہ واجب ہونے پر دلیل وہ آیت ہے جس کو ہم نے سابق میں تلاوت کیا ہے۔ یعنی وعلی المولود لہ رزقہن۔ یہ آیت بیویوں کے نفقہ میں عبارة النص ہے اور اولاد کے نفقہ میں دلالة النص ہے۔ جیسا کہ سابق میں بیان ہوا اور چونکہ آیت مطلق ہے اسلئے مطلقاً صغیر کا نفقہ اس کے باپ پر واجب ہوگا۔ خواہ دونوں کا دین ایک ہو یا مختلف۔

اور دوسری دلیل یہ ہے بچہ اپنے باپ کا جز ہوتا ہے۔ پس وہ اپنی ذات کے حکم میں ہوگا اور چونکہ اپنی ذات کا نفقہ فرض ہے۔ اسلئے اپنے جز یعنی اولاد کا نفقہ بھی فرض ہوگا اور رہا بیوی کا نفقہ تو اس کی دلیل یہ ہے کہ بیوی کے نفقہ کا سبب نکاح صحیح ہے۔ کیونکہ اس نکاح کی وجہ سے عورت اپنے آپ کو شوہر کے واسطے پابند کرتی ہے۔ اسکے مقابلہ میں نفقہ واجب ہے اور یہ بات خارج ہے کہ کتابیہ کافرہ اور مسلمان مرد کے درمیان عقد نکاح صحیح ہوتا ہے۔ جیسا کہ باری تعالیٰ کا قول ہے والمحصنات من الذین اتوا الکتاب۔ پس جب ان دونوں کے درمیان نکاح صحیح ہو گیا تو اس نکاح پر احتباس (روکنا) مرتب ہوگا اور جب اس نکاح پر احتباس مرتب ہو گیا تو شوہر پر نفقہ بھی واجب ہوگا۔

پھر واضح ہو کہ سب صورتوں میں جو ہم نے ذکر کیں باپ پر اولاد کا نفقہ جب ہی واجب ہوگا۔ جبکہ صغیر کے پاس اس کا کچھ ذاتی مال نہ ہو اور اگر صغیر بچہ کے پاس اس کا کچھ ذاتی مال ہو تو اس کا نفقہ اسی کے مال سے ہوگا۔ کیونکہ اصل یہ ہے کہ آدمی کا نفقہ اپنے مال سے ہو نواہ وہ صغیر ہو یا کبیر۔

فوائد صغیر کا مال ہونے کی یہ صورت ہے کہ اس نے کسی سے میراث پائی یا اس کو کسی نے ہبہ کیا اور اگر صغیر کے پاس زمین یا کپڑے یا جانور وغیرہ ہوں اور اس کے نفقہ کے واسطے ان کی ضرورت پڑے تو باپ متولی ہوگا۔ کہ ان سب کو بیچ کر اسی کے نفقہ میں خرچ کرے۔ (یعنی شرح ہدایہ)

آدمی پر اس کے ابوین اور اجداد اور جدات کا نفقہ لازم ہے اگر وہ فقراء ہوں
اگرچہ وہ دین میں مخالف ہوں

فصل وعلى الرجل ان ينفق على ابويه واجداده وجداته ادا كانوا فقراء وان خالفوه في دينه اما الابوان فلقوله تعالى وصاحبهما في الدنيا معروفا نزلت الاية في الابوين الكافرين وليس من المعروف ان يعيش في نعم الله تعالى ويتركهما يموتان جوعا واما الاجداد والجدات فلاهم من الالباء والامهات ولهذا يقوم الجدة مقام الاب عند عدمه ولاهم سبوا لحيائه فاستوحوا عليه الاحياء بمزلة الابوين وشرط الفقر لانه لو كان ذا مال فايجاب نفقته في ماله اولى من ايجابها في مال غيره ولايمنع ذاك باختلاف الدين لماتلوا

ترجمہ فصل! آدمی پر واجب ہے کہ اپنے والدین اور اجداد اور جدات کو نفقہ دے جبکہ وہ محتاج ہوں۔ اگرچہ دین میں اسکے مخالف ہوں۔ بہر حال والدین (کے نفقہ میں دلیل) باری تعالیٰ کا قول و صاحبہما فی دنیا معروفا یعنی دنیا میں والدین کے ساتھ اعتدال کے طور پر رہا کر۔ یہ آیت کافر والدین کے حق میں نازل ہوئی اور معروف (اعتدال کا رہنا) یہ نہیں ہے کہ خود نعمت الہی میں عیش کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ بھوکے مرجائیں اور اجداد و جدات کی دلیل یہ ہے کہ وہ بھی باپوں اور ماؤں میں سے ہیں اور اسی وجہ سے باپ کی عدم موجودگی میں دادا باپ کے قائم مقام ہوتا ہے اور اسلئے کہ وہ بھی آدمی کے زندہ ہونے کا سبب ہیں۔ تو وہ اس آدمی پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں۔ جیسے والدین میں سے ہے اور محتاجی کی شرط اسلئے لگائی کہ اگر باپ مالدار ہو تو اس کا نفقہ اپنے مال میں واجب ہونا اولیٰ ہے بہ نسبت مال غیر کے اور اختلاف دین نفقہ واجب ہونے سے مانع نہیں ہوتا۔ اس آیت کی وجہ سے جو ہم تلاوت کر چکے۔
تشریح اولاد کے نفقہ سے فراغت کے بعد اس فصل میں والدین، دادا، دادی اور خدام کو نفقہ بیان کریں گے۔

مسئلہ یہ ہے کہ انسان پر واجب ہے کہ وہ اپنے ماں باپ، دادا، دادی کو نفقہ دے، بشرطیکہ وہ محتاج ہوں اگرچہ دین میں اسکے مخالف ہوں۔ پس والدین کے نفقہ میں دلیل باری تعالیٰ کا قول و ان جاهدک علی ان لا تشرك بی ما لیس لک به علم فلا تطعهما و صاحبہما فی دنیا معروفا و اتباع سبیل من اناب الی ہے۔ یعنی اگر وہ دونوں تجھ پر اس بات کا زور ڈالیں کہ میرے ساتھ ایسی چیز کو ٹھہرائے جس کی تیرے پاس کوئی دلیل نہ ہو تو ان کا کہنا نہ ماننا اور دنیا میں انکے ساتھ خوبی سے بسر کرنا اور اسی کی راہ پر چننا جو میری طرف رجوع ہو۔ (سورہ بقرہ) یہ آیت سعد بن ابی وقاصؓ کے بارے میں نازل ہوئی ہے۔ یہ خود مسلمان ہو گئے تھے اور ان کی والدہ جمیدہ نامی کافرہ تھیں اور اس نے سعد کے اسام لانے کی وجہ سے کھانا پینا بھی چھوڑ دیا تھا تو آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو یہ آیت نازل ہوئی۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ دین کے معاملہ میں ان کی اطاعت مست کرو۔ البتہ دنیا میں انکے ساتھ معروف طریقہ پر رہو اور معروف طریقہ سے رہنا یہ نہیں ہے کہ خود تو اللہ کی نعمتوں میں عیش کرے اور والدین کو چھوڑ دے کہ وہ بھوکے مرجائیں۔ اس آیت سے واضح ہوا کہ ماں باپ اگر محتاج ہوں تو بیٹے پر ان کا نفقہ واجب ہے اگرچہ دین میں دونوں کا اختلاف ہی کیوں نہ ہو۔

اور شمس الائمہ سرخسیؒ نے شرح کافی میں باری تعالیٰ کے قول ولا تقل لهما اف سے استدلال کیا ہے۔ بایں طور کہ اس آیت میں

والدین وف نہی یعنی ایذا پہنچانے سے منع کیا گیا ہے اور ضرورت کے وقت ان کو نفقہ نہ دینے میں زیادہ اذیت اور تکلیف ہے۔ اس لئے آدمی پر اپنے باپ کو نفقہ دینا واجب ہوگا اور چونکہ آیت مطلق ہے اس لئے یہ حکم عام ہوگا۔ خواہ والدین مسلمان ہوں یا کافر ہوں۔ نیز حضور اقدس ﷺ نے فرمایا ان اطیب مال الرجل من کسبه و ان ولده من کسبه فکلوا من کسب اولادکم۔ یعنی آدمی کا بہترین کھانا اس کی کمائی سے ہے اور اس کا بچہ بھی اس کی کمائی سے ہے۔ اس وجہ سے تم اپنی اولاد کی کمائی سے کھاؤ۔ اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ باپ کا نفقہ اس کی اولاد کی کمائی میں واجب ہے۔

واضح ہو کہ آیت و صاحبہما فی الدنیا معروفاً کا حمل غیر حربی والدین ہیں اور اگر والدین حربی ہیں اگرچہ وہ امن سے دارالاسلام میں آگئے ہوں تو بیٹے کو مجبور نہیں کیا جائے گا کہ وہ ان کو نفقہ دے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے،

لا ینہاکم اللہ عن الذین لم یقاتلوکم فی الدین و لم یخرحوکم من دیارکم ان سروہم و نقسطوا الیہم ان اللہ یحب المقسطین۔ انما ینہاکم اللہ عن الذین قاتلوکم فی الدین و اخرجوکم من دیارکم و طاہروا علی اخراجکم ان تولوہم و من یتولہم فاولئک ہم الظالمون۔ (پ ۲۸، ع ۷)

یعنی اللہ تم کو ان لوگوں کے ساتھ احسان اور انصاف کا برتاؤ کرنے سے منع نہیں کرتا جو تم سے دین کے بارے میں نہیں لڑے اور تم کو تمہارے گھروں سے نہیں نکالے۔ اللہ تعالیٰ انصاف کا برتاؤ کرنے والوں سے محبت رکھتے ہیں۔ صرف ان لوگوں کے ساتھ دوستی کرنے سے، اللہ تعالیٰ تم کو منع کرتا ہے جو تم سے دین کے بارے میں لڑے ہوں (خواہ بالفعل یا بالعزم) اور تم کو تمہارے گھروں سے نکال دے اور (اگر نکالا بھی نہ ہو سکیں) تمہارے نکالنے میں (نکالنے والوں کی) مدد کی ہو اور جو شخص ایسوں سے دوستی کرے گا سو وہ گنہگار ہوں گے۔ (تھنوی)

اس آیت سے ثابت ہوا کہ محاربین کے ساتھ حسن سلوک نہ کیا جائے اور جو کافر غیر محارب ہیں ان کے ساتھ حسن سلوک کرنے سے دریغ نہ کرو۔ پس ثابت ہوا کہ باپ اگر غیر حربی ہوں تو بیٹا ان کو نفقہ دے گا اور اگر حربی ہیں تو ان کا نفقہ بیٹے پر واجب نہیں ہوگا۔ اور باپ اور ماں کے بعد وہ دادا، دادی کے واسطے وجوب نفقہ کی دلیل یہ ہے کہ وہ بھی باپوں اور ماؤں میں سے ہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر باپ نہ ہو تو دادا اس کے قائم مقام ہوتا ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ دادا اور دادی بھی آدمی کے زندہ ہونے کا سبب ہیں تو اسی آدمی پر اپنی زندگی کا استحقاق رکھتے ہیں جیسے والدین میں سے ہے اور محتاج ہونے کی شرط اس لئے لگائی کہ اگر باپ مامدار ہو تو اس کا نفقہ اپنے مال میں واجب ہونا اولیٰ ہے بہ نسبت غیر کے مال میں وجوب ہونے کے۔ حضور اقدس ﷺ نے بھی فرمایا کل من کد یمینک و عروق حنیک یعنی اپنے ہاتھ اور خون پسینہ کی محنت سے کھاؤ۔

اور رب الدین کا اختلاف تو یہ نفقہ واجب ہونے سے منع نہیں ہوتا۔ دلیل آیت و صاحبہما فی الدنیا معروفاً ہے۔ یہ آیت دلالت کرتی ہے کہ والدین خواہ مومن ہوں یا کافر ہوں ان کے ساتھ اعتدال کا برتاؤ رکھے۔ اسی کے قائل امام مالک اور امام شافعی ہیں۔

کن لوگوں کا نفقہ اختلاف دین کے باوجود واجب ہوتا ہے

ولا تجب النفقة مع اختلاف الدين لا للروحة والابوين والاجداد والحدات والولد وولد الولد اما الرزق فلما ذكرنا انها واجبة لها بالعقد: حتماسها لحق له مقصود وهذا لا يتعلق باتحاد الملة واما غير هاتين الحرب ثابتة وجزء المراء في معسى نسب فكس لا يمتنع نفقة نسب كغيره لا يمتنع نفقة جزء والا انهم اذا كانوا احاربين لا تجب نفقتهم على المسلم وان كانوا امست هيل لا ياتينا من الر في حق من يقاتلنا في الدين

ترجمہ اور دینی اختلاف کے ساتھ کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا سوائے بیوی کے اور والدین اور اجداد و جدات اور بیٹے اور بہر حال بیوی (کا نفقہ) تو اس دلیل میں واجب ہوا ہے جو ہم نے ذرا ہی ہے۔ کیونکہ عورت نے اپنے دشمن کے حق مقصود میں مجاہد محبوس کیا ہے اور یہ دین کے متحد ہونے کے ساتھ متعلق نہیں ہوتا ہے اور بیوی کے علاوہ تو اس لئے کہ جز ہونا ثابت ہے اور آدمی کا جز اس ذات کے معنی میں ہوتا ہے۔ پس جیسے آدمی اپنا نفقہ اپنے غری کی وجہ سے نہیں روکتا۔ ایسے ہی اپنے جز کا نفقہ بھی نہیں روک سکتا۔ مگر جبکہ حربی ہوں، تو ان کا نفقہ مسلمان پر واجب نہیں ہوگا۔ اگرچہ یہ لوگ امان لے کر دارالاسلام میں آئے ہوں اس لئے کہ ہم کو ان کے ساتھ احسان کرنے کی ممانعت کر دی گئی ہے جو ہم سے دین کے بارے میں لڑائی کریں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ دینی اختلاف کے ہوتے ہوئے کسی کا نفقہ واجب نہیں ہوتا۔ سوائے بیوی کے اور والدین کے و رداد اور دادی کے اور بیٹے اور پوتے کے پس دینی اختلاف کے باوجود بیوی کا نفقہ اس کے شوہر پر اس لئے واجب ہوگا کہ بیوی کے واسطے نفقہ عقد نکاح کی وجہ سے واجب ہوتا ہے۔ کیونکہ بیوی نے اپنے آپ کو شوہر کے حق مقصود یعنی طہ و غیرہ کیلئے محبوس کر رکھا ہے اور اس میں زوجین کے دینی اعتبار سے متحد ہونے کو کوئی دخل نہیں ہے اور بیوی کے علاوہ باقیوں کا نفقہ اس وجہ سے لازم ہوتا ہے کہ جز ہونا ثابت ہے۔ ولد کا جز ہونا تو ظاہر ہے اور اس کے علاوہ ولدین، اجداد و جدات وغیرہ تو اس لئے کہ ان کو والد کا رشتہ شامل ہے۔ بہر حال ان سب میں جزیت کے معنی موجود ہیں اور آدمی کا جز و اس کی ذات کے حکم میں ہوتا ہے۔ پس جس طرح آدمی اپنی ذات کا نفقہ اپنے کافر ہونے کی وجہ سے نہیں روکتا۔ ایسے ہی جن کے ساتھ ان کو جزیت کا عداوت ہے ان کا نفقہ بھی نہیں روک سکتا۔ لہذا اگر یہ محتاج ہوں تو ان سب کا نفقہ واجب ہوگا۔ لیکن اگر یہ لوگ حربی ہیں مسلمان سے برسر پیکار رہتے ہیں تو ان کا نفقہ واجب نہ ہوگا۔ اگرچہ یہ لوگ امان لے کر دارالاسلام میں آئے ہوں کیونکہ جو شخص ہم سے دین کے بارے میں لڑائی کرے خواہ کوئی ہو ہم اس کے ساتھ احسان کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ ارشاد ہے

لا يهاكم الله عن الذين لم يقاتلواكم في الدين و لم يخرجواكم من دياركم ان تبرواهم و تقسطوا

اليهم ان الله يحب المقسطين۔ انما ينهكم الله عن الذين قاتلواكم في الدين و اخرجواكم من دياركم

و ظاهر و اعلى اخرجكم ان تولوهم و من يتولهم فاولئك هم الظالمون

ترجمہ آیت پہلے مسئلہ میں گزر چکا۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔

حاصل یہ کہ ان لوگوں کا نفقہ اگر کافر ہوں تو مسلمان پر جب ہی واجب ہوگا کہ یہ لوگ دارالاسلام میں مطیع ہوں ورنہ واجب

نہیں ہے۔

نصرانی پر مسلمان، بھائی کا نفقہ واجب نہیں اسی طرح مسلمان پر نصرانی بھائی کا نفقہ واجب نہیں

و لا تجب علی النصرانی نفقة اخیه المسلم و کذا لا تجب علی المسلم نفقة اخیه النصرانی متعلقۃ بالارت
بالص بخلاف العتق عند الملک لانہ متعلق بالقرابة والمحرمۃ بالحديث و لان القرابة موحدة للصلة ومع
الاتفاق فی الدین اکدودوام ملک الیمین اعلی فی القطعیۃ من حرمان النفقة فاعتبرنا فی الاعلی اصل العلة
وفی الادنی العلة الموکدة فلہذا افترقا

ترجمہ ۱۔ نصرانی پر اپنے مسلمان بھائی کو نفقہ دینا واجب نہیں ہے اور ایسے ہی مسلمان پر اپنے نصرانی بھائی کو نفقہ دینا واجب نہیں ہے
کیونکہ نص سے نفقہ کا تعلق میراث کے ساتھ ہے۔ بخلاف مالک ہونے کے وقت آزاد ہونے کے۔ کیونکہ آزادی قرابت اور محرمیت کے
ساتھ متعلق ہے۔ حدیث کی وجہ سے اور اس لئے کہ قرابت صلہ رحمی کو واجب کرنے والی ہے اور دین میں متفق ہونے کی وجہ سے مؤکد ہو جاتا
ہے اور ملک یمین پر ہمیشگی قطع رحمی میں حرمان نفقہ سے بڑھ کر ہے۔ پس ہم نے اعلیٰ میں اصل علت کا اعتبار کیا اور ادنیٰ میں علت مؤکدہ کا
اعتبار کیا۔ پس اسی وجہ سے دونوں میں فرق ہو گیا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ نصرانی پر یہ واجب نہیں کہ اپنے نسبی بھائی کو جو مسلمان ہے نفقہ دے اور یوں ہی مسلمان پر واجب نہیں ہے کہ
اپنے نصرانی بھائی کو نفقہ دے۔ دلیل یہ ہے کہ نص قرآنی یعنی و علی الوارث مثل ذالک سے ثابت ہے کہ نصرانی بھائی کو نفقہ کا
تعلق میراث کے ساتھ ہے۔ یعنی جن میں باہم میراث جاری ہوتی ہے ان میں نفقہ بھی ہوگا اور چونکہ مسلمان اور ذمی کے درمیان میراث
جاری نہیں ہوتی۔ لہذا ان میں سے ایک کا دوسرے پر نفقہ بھی واجب نہیں ہوگا اور اس کے برخلاف کہ اگر مسلمان نے اپنے نصرانی بھائی کو
خریدا تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزادی کا تعلق قرابت اور محرمیت کے ساتھ ہے۔ اس لئے کہ حضور ﷺ نے فرمایا ہے من ملک
ذارحم محرم منه عتق علیہ۔ یعنی جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ قرابت ذی رحم محرم پر احسان کرنے کو واجب کرتی ہے اور جب دین میں متفق ہوں یعنی دونوں مسلمان
ہوں تو یہ مؤکد ہو جاتا ہے اور کسی قرابتی کو ہمیشہ اپنی ملک میں رکھنا اس میں قطع رحمی زیادہ ہے بہ نسبت اسکے کہ اس کو نفقہ سے محروم کر دے۔
پس ہم نے اعلیٰ یعنی قرابت دار مملوک بنائے رکھنے میں اصل علت کا اعتبار کیا۔ یعنی محض اس کا اعتبار کیا کہ اگر کوئی اپنے قرابت دار کا مالک ہو
گیا تو مملوک اس پر آزاد ہو جائے گا۔ خواہ دین میں متحد ہوں یا متحد نہ ہوں اور ادنیٰ یعنی نفقہ میں علت مؤکدہ کا اعتبار کیا۔ یعنی قرابت مع
اتحاد فی المملکت کا اعتبار کیا۔ یعنی نفقہ جب ہی واجب ہوگا جبکہ قرابت کے ساتھ دین میں بھی دونوں متحد ہوں۔ پس چونکہ نفقہ سے محروم
کرنے میں قطع رحمی کم ہے بہ نسبت اپنے قرابتی کو مملوک بنائے رکھنے کے۔ اسی وجہ سے آزادی اور نفقہ واجب ہونے میں فرق ہو گیا۔

بیٹے کے ساتھ والدین کے نفقہ میں کوئی شریک نہیں ہوگا

و لا یشارك الولد فی نفقة ابویہ احد لان لهما تاویلا فی مال الولد بالص ولا تاویل لهما فی مال غیرہ و لانہ
اقرب الناس الیہما فکان اولی باستحقاق نفقتہما علیہ وہی علی الذکور والاناث بالسویۃ فی ظاہر الروایۃ
وہو الصحیح لان المعنی یشملہما

ترجمہ اور والدین کے نفقہ میں بیٹے کے ساتھ کوئی شریک نہ ہوگا۔ کیونکہ والدین کے واسطے اپنے بچہ کے مال میں ایک تاویل ہے اور غیر کے مال میں ان کے واسطے کوئی تاویل نہیں ہے اور اسلئے کہ والدین کی طرف اوگوں میں ولد ہی سب سے زیادہ قریب ہے۔ پس ان دونوں کے نفقہ کا استحقاق اس پر اولیٰ ہوگا۔ پھر ظاہر الروایۃ میں والدین کے نفقہ کا استحقاق لڑکے اور لڑکیوں پر برابر ہے اور یہی صحیح ہے۔ اسلئے کہ سبب ان دونوں کو یکساں شامل ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر والدین تنگ دست ہوں اور ان کا بچہ مالدار ہو تو ان کا نفقہ خاص طور سے اسی پر واجب ہوگا۔ اسلئے ساتھ نفقہ دینے میں کوئی دوسرا شریک نہیں ہو سکے گا۔ کیونکہ والدین اپنے بچہ کے مال میں حدیث انت و مالک لایک کی وجہ سے تاویل نہ کر سکتے ہیں اور غیر کے مال میں تاویل نہیں کر سکتے۔ پس یہ دونوں اپنے فرزند کے مال کی وجہ سے مالدار ہوں گے اور مالدار کا نفقہ فیہ پر واجب نہیں ہوتا ہے۔ ہذا ان دونوں کے نفقہ میں غیر ولد شریک نہیں ہوگا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ نفقہ ایک عطیہ ہے جو قرابت کی وجہ سے واجب ہوتا ہے لہذا جو والدین سے زیادہ قریب ہوگا وہی ان کو نفقہ دینے کا زیادہ مستحق ہوگا اور چونکہ بچہ اپنے والدین سے زیادہ قرابت رکھتا ہے بہ نسبت دوسرے لوگوں کے۔ اسلئے والدین کا نفقہ صرف اس پر واجب ہوگا اور والدین کے نفقہ میں لڑکا اور لڑکی دونوں برابر ہیں۔ یہ حکم ظاہر الروایۃ کا ہے اور یہی صحیح ہے حتیٰ کہ اگر باپ محتاج ہو اور اس کی ایک لڑکی اور ایک لڑکا مالدار ہوں تو ان دونوں کو یکساں شامل ہے۔ اس کے برخلاف اگر کسی محتاج آدمی کا ایک بھائی اور ایک بہن مالدار ہیں تو ان پر اس کا نفقہ اثماً واجب ہوگا۔ یعنی دو تہائی بھائی پر اور ایک تہائی بہن پر واجب ہوگا۔ جیسے میراث میں دو تہائی بھائی کو اور ایک تہائی بہن کو ملتا ہے۔ اسلئے کہ اس صورت میں نفقہ واجب ہونے کا سبب میراث ہے۔

شمس المائمہ سرخسی نے فرمایا کہ باپ کا نفقہ بھی لڑکے اور لڑکی پر اثماً واجب ہوگا۔ یعنی دو تہائی لڑکے پر اور ایک تہائی لڑکی پر۔ امام سرخسی نے نفقہ کو میراث پر قیاس کیا ہے۔ یعنی دونوں جگہ للذکر مثل حظ الانثیین پر عمل ہوگا۔

ذی رحم محرم کا نفقہ کب واجب ہوتا ہے

والنفقة لكل ذي رحم محرم اذا كان صغيرا فقيرا او كانت امرأة بالغة فقيرة او كان ذكرا ابيا لعاقرا او اعمى لان الصلة في القرابة لقربة واجبة دون العیة والفصل ان يكون ذارحم محرم وقد قال الله وعلى الوارث مثل ذالك وفي قراءة عبد الله بن مسعود وعلى الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذالك ثم لا بد من الحاجة والصغر والانوثة والزمانة والعمی امارۃ الحاجة لتحقيق العجز فان القادر علی الکسب غنی بکسہ بحلاف الابوين لانه يلحقهما تعب الکسب والولد مامور بدفع الضرر عنهما فتجب نفقتهما مع قدرتهما علی الکسب

ترجمہ اور نفقہ ہر ذی رحم محرم کیلئے واجب ہوتا ہے جبکہ وہ صغیر محتاج ہو یا عورت بالغہ محتاج ہو۔ یا مرد بالغ محتاج اندھا ہو۔ کیونکہ احسان کرنا قرابت قریبہ میں واجب ہوتا ہے نہ کہ بعیدہ میں اور فضل ذی رحم محرم ہونا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے وعلى الوارث مثل ذالك اور عبد اللہ بن مسعود کی قرأت میں ہے وعلى الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذالك۔ پھر محتاج ہونا ضروری ہے اور نابالغ ہونا، عورت ہونا، لنگھا اور اندھا ہونا محتاج ہونے کی علامت ہے۔ کیونکہ عجز متحقق ہے۔ اسلئے کہ جو شخص کمائی پر قادر ہے وہ اپنی

کمالی وجہ سے مہدار ہوتا ہے برخلاف وادین کے۔ کیونکہ کمائی سے مشقت، حق ہوئی۔ حالانکہ فرزند وادین دونوں سے ضرر دور کرنے کا حکم دیا گیا ہے۔ پس ان دونوں کے کمائی پر قدر ہوئے کے باوجود ان دونوں کا نفقہ (اول در پر) واجب ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ ذی رحم محرم اگر نابالغ محتاج ہو یا عورت یا غنیمت ہو۔ یا مرد بالغ محتاج نجیہ اندھا ہو تو اس کے واجب نفقہ واجب ہوتا ہے۔ ذی رحم محرم وہ ہے جس کے ساتھ علی التابید نکاح حرام ہو اور ذی رحم محرم کی قید اس لئے لگائی کہ اگر رحم پیا جائے نہ پیا جائے۔ جیسے چچا زاد بھائی یا محرم ہو اور رحم نہ ہو، جیسے رضاعی بھائی یا بہن۔ یا رحم اور محرم دونوں پر۔ جائیں مگر بغیر قربت کے ہو جیسے چچا زاد بھائی جو رضاعی بھائی بھی ہے تو ان کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ بہر حال ذی رحم محرم اگر نابالغ محتاج ہو یا عورت یا غنیمت ہو یا مرد بالغ محتاج نجیہ اندھا ہو تو ان کے واسطے نفقہ واجب ہونے کی دلیل یہ ہے کہ احسان کرنا قربت قریبہ میں واجب ہوتا ہے اور قربت قریبہ میں نہیں اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا و عسی الوارث مثل ذالک یعنی وارث پر اس کے مثل واجب ہوتا ہے اور عبد اللہ بن مسعودی قرأت میں ہے و عسی الوارث ذی الرحم المحرم مثل ذالک یعنی ہر ایسے وارث پر جس کا رشتہ دائمی حرام کیا گیا ہو اس کے مثل واجب ہے اور قربت قریبہ اور جیدہ میں فی ضل یہ ہے کہ اگر ذی رحم محرم ہے تو قربت قریبہ ہے اور اگر یہ نہ ہو تو قربت جیدہ ہے۔

پھر واضح ہو کہ وجوب نفقہ کیسے محتاج ہونا ضروری ہے یعنی نفقہ واجب ہونے کیسے محتاج ہونا شرط ہے اور نابالغ ہونا یا عورت ہونا یا نجی ہونا یا نابینا ہونا محتاج ہونے کی دلیل ہے کیونکہ ان صورتوں میں کمائی سے عاجز ہونا متحقق ہو جاتا ہے۔ کیونکہ جو شخص کمائی کر سکتا ہے وہ اپنی کمائی کی وجہ سے محتاج نہیں ہوتا بلکہ غنی ہوتا ہے۔ اسکے برخلاف وادین ہیں کہ اگر یہ کمائی کر سکتے ہوں تب بھی ان کا نفقہ اول در پر واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ کمائی سے والدین کو مشقت لاحق ہوئی۔ حالانکہ اولاد کو حکم دیا گیا ہے کہ ولدین سے ضرر کو دور کریں۔ پس والدین کو اگر کمائی کی حاجت بھی ہو تو بھی ان کا نفقہ اول در پر واجب ہوگا۔

نفقہ میراث کی بقدر واجب ہوگا اور اس پر جبر کیا جائے گا

قال و يجب ذالک علی مقدار المیراث ویجر علیہ لان التنصص علی الوارث تنسیہ علی اعتبار المقدار ولان الغرم بالغنم والحبر لایفاء حق مستحق

ترجمہ... قدوری نے فرمایا کہ نفقہ میراث کی مقدار پر واجب ہوگا اور وہ نفقہ دینے پر مجبور کیا جائے گا۔ اس واسطے کہ وارث کی تصدیق کرنا تنبیہ ہے۔ مقدار میراث کے معتبر ہونے پر اور اس لئے کہ دریافت کی بقدر آدمی تاوان اٹھاتا ہے اور جبر حق واجب کو ادا کرنے کے لئے ہے۔

تشریح مسئلہ! نفقہ میراث کی مقدار واجب ہوتا ہے۔ یعنی جس قدر میراث ملتی ہے اسی قدر اس پر نفقہ واجب ہوگا اور نفقہ کی اس مقدار کو دینے پر اس کو مجبور کیا جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ تیت و علی الوارث مثل ذالک میں وارث کی صراحت کرنا اس بات پر تنبیہ ہے کہ نفقہ میں میراث کی مقدار معتبر ہے۔

اور دوسری دلیل یہ ہے کہ بقدر صدقات آدمی تاوان اٹھاتا ہے۔ یعنی جتنا اس کو میراث سے ملے گا اسی حساب سے بالفعل مورث کو نفقہ دے اور رہا اس کو مجبور کرنا تو یہ اس لئے ہے کہ جو حق اس پر واجب ہے۔ اس کو ادا کرے۔

بالغ لڑکی اور اپنا بیٹے لڑکے کا نفقہ والدین پر ہے

قال وتجب نفقة الابنة البالغة والابن الزمن علی ابویہ اثلاثا علی الاب الثلثان وعلی الامہ الثلث لان لسیرات لهما علی هذا المقدار قال العبد للضعیف هذا الذی ذکرہ روایۃ الحصاف والحسن وفی صاھر الروایۃ کل النفقة علی الاب لقوله تعالیٰ وعلی المولود له رزقهن وکسوتهن و صار کالمولود للصغیر ووحده المرفق علی الروایۃ الاولیٰ انه اجتمعت للاب فی الصغیر ولایۃ ومؤنة حتی وجبت علیہ صدقة فطره فاحسن سمنه ولا کذاک الکبیر لانعدام الولایۃ فیہ فتشار کہ الام وفی غیر الوالد یعترف قدر المیراث حتی سكون نفقه الصغیر علی الام والجد اثلاثا ونفقة الاخ المعسر علی الاخوات المتفرقات المورسات احسان علی قدر المیراث غیر ان المعتبر اہلیۃ الارث فی الجملة لا احرازہ فان المعسر اذا کان له حال و ابن عم تکون بشقہ علی خالہ ومیراثہ یحوزہ ابن عمہ

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ بالغ لڑکی اور لڑکے لڑکے کا نفقہ والدین پر تین حصہ کر کے دو حصہ باپ پر اور ایک حصہ ماں پر واجب ہے۔ کیونکہ والدین کے واسطے میراث بھی اسی مقدار پر ہے۔ مصنف نے کہا کہ یہ جو قدوری نے ذکر کیا خصاف اور حسن کی روایت سے اور نہ ہی الروایۃ میں پورا نفقہ باپ پر واجب ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا و علی المولود له رزقهن و کسوتهن یعنی باپ پر ان کا حق کپڑا واجب ہے اور لڑکا بالغ بیٹا بالغ بچہ کے مانند ہے اور روایت اسی پر وجہ فرق یہ ہے کہ باپ کیسے صغیر بچہ کے حق میں روایت اور مونت دونوں جمع ہیں۔ حتیٰ کہ اس پر بالغ کی طرف سے صدقۃ الفطر دینا بھی واجب ہے۔ پس باپ صغیر کے ساتھ مختلف ہوگا اور بالغ ایسا نہیں ہے۔ کیونکہ اس پر باپ کی ولایت نہیں ہے تو اس بھی اسکے ساتھ شریک ہوگی اور والد کے علاوہ میں میراث کی مقدار معتبر ہوگی۔ حتیٰ کہ صغیر کا نفقہ ماں اور دادا پر تین حصہ کر کے واجب ہوگا اور تنگ دست بھائی کا نفقہ والد متفرق قسم کی بہنوں پر بقدر میراث پانچ حصے کر کے واجب ہوگا مگر یہ کہ میراث کی لیاقت معتبر ہے۔ نہ کہ اس کا حاصل کرنا۔ کیونکہ اگر ایک محتاج کا ماموں خوشحال اور چچا کا بیٹا خوشحال ہو تو اس کا نفقہ اس کے ماموں پر واجب ہے۔ حالانکہ اس کی میراث اس کے چچا کا بیٹا لے جائے گا۔

تشریح مسئلہ بالغ لڑکی کا نفقہ اور بالغ لڑکے کا نفقہ ان کے والدین پر تین حصے کر کے دو تہائی باپ پر اور ایک تہائی ماں پر واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ اگر والدین اپنے لڑکے یا لڑکی کے وارث ہوں تو ان کو اسی حساب سے میراث ملتی ہے۔ لہذا ان پر نفقہ بھی اسی مقدار کے مطابق واجب ہوگا۔

مصنف ہدایہ فرماتے ہیں کہ یہ جو قدوری نے ذکر کیا امام خصاف اور حسن کی روایت ہے اور اسی کے قائل امام شافعی ہیں اور خطاب الروایۃ میں ہے کہ پورا نفقہ باپ پر واجب ہوگا۔ ظاہر الروایۃ کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے و علی المولود له رزقهن و کسوتهن آیت میں ولد کی نسبت والد (باپ) کی طرف کی گئی ہے لام کے واسطے اور لام دلالت کرتا ہے اختصاص پر۔ پس ثابت ہوا کہ اس نسبت کے ساتھ والد خاص ہے اور نفقہ اسی نسبت پر موقوف ہے۔ اسلئے پورا نفقہ والد پر واجب ہوگا اور یہ بالغ لڑکا و صغیر کے مانند ہو گیا۔ یعنی جس طرح ولد صغیر کا پورا نفقہ باپ پر واجب ہوتا ہے۔ اسی طرح اس کا نفقہ بھی صرف باپ پر واجب ہوگا۔

اور امام خصاف کی روایت کے مطابق ولد صغیر اور ولد کبیر کے درمیان وجہ فرق یہ ہے کہ صغیر بچہ کے حق میں باپ کی ولایت ہے۔

مؤنت دونوں جمع ہیں۔ حتیٰ کہ باپ پر نایغ کی طرف سے صدقۃ الفطر دین بھی واجب ہے۔ لہذا صغیر کا نفقہ فقہا باپ پر لازم ہوا اور بالغ اولاد کا یہ حال نہیں ہے کیونکہ ان پر باپ کی وراثت نہیں ہے تو ان کو نفقہ دینے میں ان کی ماں بھی باپ کے ساتھ شریک ہوتی اور باپ کے علاوہ میں بالاتفاق میراث کی مقدار کا اعتبار کیا جائے گا۔ چنانچہ کسی بچہ کا باپ نہیں ہے بلکہ ماں اور دادا ہے تو اس کا نفقہ ماں اور دادا پر تین حصہ کر کے دو تہائی دادا پر اور ایک تہائی اس کی ماں پر واجب ہوگا۔

اور اگر ایک بی بی تنگ دست ہو اور اس کی تین بہنیں خوشحال ہیں۔ ایک حقیقی بہن ہے اور ایک مدعی اور ایک اخیانی ہے تو ان پر بھائی کا نفقہ بقدر میراث پانچ حصہ کر کے واجب ہوگا۔ یعنی تین حصہ حقیقی بہن پر اور ایک حصہ مدعی پر اور ایک حصہ اخیانی پر ہے۔ ہاں اتنی بات ضرور ہے کہ والد کے علاوہ میں میراث پانے کی یاقت ہونا کافی ہے۔ میراث کا حاصل کر لینا ضروری نہیں ہے کیونکہ اگر ایک محتاج کا ماموں خوشحال اور چچا کا بیٹا خوشحال ہو تو اس محتاج کا نفقہ اس کے ماموں پر واجب ہے۔ حالانکہ اس کی میراث اس کے چچا کا بیٹا ہے جائے گا۔

دلیل یہ ہے کہ ماموں ذی رحم محرم ہے۔ حتیٰ کہ یہ بچہ اگر لڑکی ہو تو ماموں کو کسی طرح اس سے نکاح جائز نہیں ہے۔ اس کے برخلاف چچا کا بیٹا کہ وہ ذورحم تو ہے مگر محرم نہیں ہے حتیٰ کہ اس کے ساتھ نکاح جائز ہے اور نفقہ کا واجب ہونا ذورحم محرم پر ہوتا ہے اسلئے نفقہ ماموں پر واجب ہوگا نہ کہ چچا کے بیٹے پر۔

ذوی الارحام کا نفقہ دینی اختلاف کی وجہ واجب نہیں

ولا تجب نفقتهم مع اختلاف الدین لبطلان اہلیۃ الارث ولا بد من اعتبار

ترجمہ اور ذورحم محرم کا نفقہ دینی اختلاف کے ساتھ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ وارث ہونے کی یاقت باطل ہے، حالانکہ اس کا اعتبار ضروری ہے۔

تشریح۔ مسئلہ یہ ہے کہ جن لوگوں کے ساتھ ایسی قرابت موجود ہے جس سے دائمی نکاح حرام ہے باوجود اس کے اگر مین میں مخالفت ہو تو نفقہ واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ اختلاف دین کی صورت میں میراث کی یاقت باطل ہے۔ حالانکہ نفقہ واجب ہونے کیلئے اس کا اعتبار ضروری ہے۔

فقیر پر نفقہ واجب نہیں ہوتا

ولا تجب علی الفقیر لا بہا تحب صلۃ وهو یسحق فی علی غیرہ فکیف تستحق علیہ بخلاف نفقۃ الزوۃ وولده الصغیر لانه الترمہا بالاقدام علی العقد المصالح لا تظم دونہا ولا یعمل فی مثلہا الاعسار تم الیسار مقدر بالصواب فیما روی عن ابی یوسف وعن محمد انه قدرہ بما یفضل عن نفقۃ نفسه وعیالہ شہرا او سما یفضل عن ذالک من کسبہ الدائم کل یوم لان المعسر فی حقوق العباد انما هو القدرۃ دون الصواب فانہ للتیسیر والفتویٰ علی الاول لکن النصاب لصاب حرمان الصدقۃ

ترجمہ اور نفقہ محتاج پر واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس کا واجب ہونا بطور صلہ رحم کے ہے۔ حالانکہ محتاج خود اس بات کا مستحق ہے کہ دوسرا

اس پر احسن کرے۔ تو اس پر نفقہ کیونکر واجب ہوگا۔ بخلاف بیوی اور صغیر بچہ کے نفقہ کے۔ کیونکہ اس نے نکاح کا اقدام کر کے فقہ دین اپنے اوپر لازم کیا ہے۔ کیونکہ بغیر نفقہ کے مصحتوں کا انتظام نہیں ہو سکتا اور اس جیسی صورت میں تنگدستی کا دخل نہیں ہوگا۔ پھر خوشحالی کا اندازہ امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ بقدر نصاب مالک ہو اور امام محمدؒ سے روایت ہے کہ انہوں نے خوشحالی کا اندازہ یہ لگایا کہ جو ایک ماہ تک اس کے ذاتی خرچ اور اس کے عیال کے خرچ سے بڑھے۔ یا جو اس کی دائمی کمائی سے ہر روز اس طرح بڑھے۔ کیونکہ بندوں کے حقوق میں صرف قادر ہونے کا اعتبار ہے۔ نصاب معتبر نہیں ہے۔ کیونکہ نصاب تو آسانی کیلئے ہوتا ہے لیکن فتویٰ قول اس پر ہے۔ لیکن نصاب سے (وہ نصاب مراد ہے) جس سے زکوٰۃ حرام ہوتی ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ یہ نفقہ محتاج پر واجب نہیں ہوتا۔ دلیل یہ ہے کہ نفقہ صدمہ رمی کے طور پر واجب ہوتا ہے۔ حالانکہ محتاج خود اس کا مستحق ہے کہ دوسرا اس پر احسن کرے لہذا اس پر نفقہ کس طرح واجب کیا جاسکتا ہے۔ اس کے برخلاف محتاج شوہر پر بیوی کا نفقہ اور محتاج باپ پر اسکے نابالغ بچوں کا نفقہ واجب ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ جب اس نے نکاح کرنے پر اقدام کیا تو نفقہ دینے کا اپنے اوپر التزام کیا۔ کیونکہ بغیر نفقہ کے مقاصد نکاح (توالد، تناسل اور معاشرت) حاصل نہیں ہو سکتے ہیں اور تنگدستی کا مذریعہ صورت میں کارآمد نہیں ہے اور محتاج باپ پر نابالغ بچہ کا نفقہ اسلئے واجب ہے کہ نابالغ اور بیوی کے قائم مقام ہے۔ جیسا کہ حدیث میں اشارہ ہے۔ آنحضرت ﷺ نے فرمایا خذی من مال ابی سفیان ما یکفیک وولدک بالمعروف۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ یہاں بیار اور خوشحالی سے مراد امام ابو یوسفؒ کے مطابق یہ ہے کہ وہ نصاب کا مالک ہو اور امام محمدؒ سے مروی ہے کہ خوشحالی کا اندازہ یہ ہے کہ ایک ماہ تک اس کے ذاتی خرچ اور اس کے عیال کے خرچ سے بچتا رہے۔ یعنی اگر ایسا ہے تو اس پر ذرہ رحم محرم کا نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں اور امام محمدؒ سے دوسری روایت یہ ہے کہ اگر اس کی دائمی کمائی سے ہر روز اس طرح بچتا ہو تو اس پر ذی رحم محرم کا نفقہ واجب ہوگا ورنہ نہیں۔ کیونکہ بندوں کے حقوق میں صرف قادر ہونے کا اعتبار ہے اور نصاب پر قادر ہونا معتبر نہیں ہے۔ اسلئے کہ نصاب تو مالدار کی واسطے ہے اور فتویٰ قول اول پر ہے۔ لیکن نصاب سے وہ نصاب مراد ہے جس سے زکوٰۃ لینا حرام ہو جاتا ہے۔ یعنی جس کے پاس دوسو درہم قیمت کا مال اس کی اصلی حاجت سے زائد ہو تو اس پر واجب ہوگا کہ اپنے ذی رحم محرم محتاجوں کو ان کا نفقہ دے۔

غائب بیٹے کا مال ہو اس سے والدین کا نفقہ دیا جائے

واذا کان للابن الغائب مال قصی فیہ بنفقۃ ابویہ وقدینا الوجه فیہ

ترجمہ اور اگر غائب بیٹے کے پاس مال ہے تو اس مال میں والدین کے نفقہ کا حکم دیا جائے گا اور ہم اس کی وجہ بیان کر چکے ہیں۔
تشریح ... صورت مسئلہ اور دلیل دونوں ظاہر ہیں۔

باپ کیلئے بیٹے کے سامان کو اپنے نفقہ میں بیچا تو جائز ہے

واذا باع ابوہ متاعہ فی نفقۃ جاز عند ابی حنیفۃ وهذا استحسن وان باع العقار لم یجز وفی قولہما لایجز وفی ذالک کلہ وهو القیاس لانہ لا ولایۃ لہ لانقطاعہا بالبلوغ ولہذا لا یملک حال حضرۃ ولا یملک الیٰع فی دین لہ سوی الفقۃ وکذا لا تملک الام فی الفقۃ ولا ابی حنیفۃ ان للاب ولایۃ الحفظ فی

مال العناب الاثری ان للوحی ذلک فالاب اولی لو فور شفته و بیع المنقول من باب الحفظ ولا کد انک العقار لانها محصہ سند و بحرف غیر الاب من الاقارب لانه لا ولایة لہم اصلا فی التصرف حالہ الصغر ولا فی الحفظ بعد الکرو اذ جار بیع الاب والٹمن من جنس حقہ و هو النفقة فله الاستبقاء مہ کما لبواع العقار والمنقول علی الصغیر جاز لکمال الولاية ثم له ان یاخذ منه بنفقته لانه من جنس حقہ

ترجمہ اور اگر باپ نے اپنے غائب بیٹے کا سامان (اپنے) نفقہ میں بیچ لیا تو ابوحنیفہؒ کے نزدیک جائز ہے اور یہی انتہا ہے کہ باپ نے اس کی زمین فروخت کی تو جائز نہیں ہے اور صاحبین کے قول میں ان تمام میں بیچنا جائز نہیں ہے اور یہ قیاس ہے۔ یونکہ باپ و (اس پر) ولایت نہیں ہے۔ اسلئے کہ ولایت (اس کے) بالغ ہونے کی وجہ سے منقطع ہوئی۔ اسی وجہ سے بالغ بیٹے کی موجودگی میں باپ بیچنے کا مالک نہیں ہے اور سوائے نفقہ کے کسی قرضہ کے واسطے فروخت نہیں کر سکتا اور یوں ہی ماں بھی نفقہ میں اس کے سامان کو بیچنے کا اختیار نہیں رکھتی اور امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے باپ کو غائب بیٹے کے ماں میں حفاظت کی ولایت حاصل ہے۔ یہ نہیں دیکھتا ہو کہ وہی وہ بات حاصل ہوئی ہے تو باپ کو بدرجہ اولیٰ حاصل ہوئی۔ کیونکہ اس کی شفقت بہت ہے اور ماں مقوم بیچ ڈالنا از قیل حفاظت ہے اور زمین یہ حال نہیں ہے کیونکہ وہ خود ہی محفوظ ہوتی ہے اور برخلاف باپ کے غلو و دوسرے اقارب کے۔ کیونکہ ان کو کسی قسم کی ولایت حاصل نہیں ہے۔ نہ بچپن میں تصرف کا اختیار تھا اور نہ بالغ ہونے کے بعد حفاظت کی ولایت ہے اور جب باپ کو بیٹے کا مال بیچنا جائز ہو اور ٹمن باپ کے حق میں جنس یعنی نفقہ کی قسم سے ہے۔ تو باپ کیلئے مشتری سے وصول کرنا جائز ہے۔ جیسے اگر باپ نے اپنے صغیر بچے کی جائداد منقولہ یا غیر منقولہ فروخت کی تو جائز ہے۔ کیونکہ (باپ کو اس پر) پوری ولایت حاصل ہے۔ پھر باپ کو یہ اختیار ہے کہ ٹمن میں سے پنا نفقہ لے لے۔ کیونکہ یہ اس کے حق کی جنس سے ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک باپ کا اپنے غائب بیٹے کے سامان کو اپنے نفقہ میں بیچنا جائز ہے اور یہ علم انتہائی ہے اور اگر باپ نے اپنے غائب بیٹے کی زمین یا گھر (جائداد غیر منقولہ) فروخت کی تو جائز نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک باپ یا والد منقولہ اور غیر منقولہ کو بیچنا جائز نہیں ہے اور قیاس بھی یہی ہے۔

صاحبین کی دلیل یہ ہے باپ کو اس پر ولایت نہیں ہے۔ اسلئے کہ بالغ ہونے کی وجہ سے اس پر سے ولایت منقطع ہوئی ہے۔ اسی وجہ سے اگر بیٹا ضرور ہو تو باپ اپنے بیٹے کے مال کو فروخت کرنے کا اختیار نہیں رکھتا اور سوائے نفقہ کے کسی قرضہ کے واسطے فروخت نہیں کر سکتا اور یوں ہی ماں جائداد و نفقہ میں فروخت نہیں کر سکتی ہے۔ پس باپ بھی فروخت نہیں کر سکتا۔

امام ابوحنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ باپ کو اپنے غائب بیٹے کے ماں میں حفاظت کی ولایت حاصل ہے۔ چنانچہ حفاظت کی خاصہ وہی وہی ولایت حاصل ہے کہ غائب بالغ وارث کے سامان کو فروخت کر دے۔ پس جب وہی کو ولایت حاصل ہے تو باپ کو بدرجہ اولیٰ حاصل ہو گی۔ کیونکہ باپ کی شفقت بہت ہے اور مال منقول بیچ ڈالنا از قسم حفاظت ہے اور مال غیر منقولہ میں یہ بات نہیں ہے۔ کیونکہ وہ خود ہی محفوظ ہوتا ہے اور باپ کے علاوہ دوسرے قریب و دور کو یہ اختیار نہیں ہے۔ کیونکہ ان کو کسی قسم کی ولایت حاصل نہیں ہے۔ نہ ان کو اس کے بچپن میں تصرف کا اختیار تھا اور نہ بالغ ہونے کے بعد حفاظت کی ولایت ہے۔ پھر جب باپ کو بیٹے کا مال فروخت کرنے کا اختیار ہے اور اس کی قیمت اس کے باپ کے حق کی جنس ہے۔ یعنی منت کی قسم سے ہے تو باپ کو اختیار ہے کہ قیمت مشتری سے وصول کر لے۔ جیسے باپ

نے اپنے بچے صغیر کی جائیداد منقولہ یا غیر منقولہ فروخت کی تو جائز ہے۔ کیونکہ باپ و اس پر پوری بیت حاصل ہے۔ چہ باپ یا فقیر ہے کہ قیمت میں سے اپنا نفقہ لے لے۔ کیونکہ یہ اس کے حق کی جنس ہے۔

غائب بیٹے کا مال والدین کے قبضہ میں ہو اس سے انہوں نے خرچ کیا ضامن نہیں ہوں گا

و ان كان لالسن الغائب مال في يد ابويه وانفقاه لم يضمما لانيهما استوفيا حفيهما لان لفتتهما واجبة قبل القضاء على مامرو قد اخذا جنس الحق

ترجمہ اور اگر غائب بیٹے کا مال اس کے والدین کے قبضہ میں ہے اور والدین نے اس میں سے نفقہ دیا۔ تو ضامن نہ ہوں گے۔ کیونکہ ان دونوں نے اپنا حق وصول کیا ہے۔ اسلئے کہ قاضی کے حکم سے پہلے ان دونوں کا نفقہ واجب ہے۔ چنانچہ مذکور چکا اور ان دونوں نے اپنے حق کی جنس سے لیا ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر صاحبزادہ سفر میں گیا اور اس کا مال والدین کے قبضہ میں ہے اور مقتد و مدین نے اس میں سے اپنا نفقہ لیا تو وہ ضامن نہ ہوں گے۔ دلیل یہ ہے کہ ان دونوں نے اپنا حق حاصل کر لیا۔ کیونکہ قاضی کے حکم سے پہلے ان کا نفقہ واجب ہے۔ چنانچہ سابق میں ولا يقضى بالفقعة في مال الغائب الا لغيره کے تحت بیان ہو چکا ہے اور ان دونوں نے اپنے حق کی جنس سے لیا ہے۔ اس وجہ سے بھی ضامن نہیں ہوں گے۔

اگر بیٹے کا مال اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اجنبی نے غائب کے والدین پر بغیر حکم قاضی خرچ کیا ضامن ہو گا یا نہیں

و ان كان له مال في يد اجنبى فانفق عليهما بغير اذن القاضى ضمن لانه تصرف في مال الغير بغير ولاية لانه نائب في الحفظ لا غير بخلاف ما اذا امره القاضى لان امره ملزم لعموم ولايته واذا ضمن لا يرجع على القابض لانه ملكه بالضمان فظهر انه كان متبرعا به

ترجمہ اور اگر فرزند غائب کا مال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو۔ اس نے اس کے والدین پر بغیر قاضی کے حکم کے خرچ کر دیا تو وہ ضامن ہو گا۔ کیونکہ اس نے غیر کے مال میں بغیر ولایت کے تصرف کیا۔ اسلئے کہ وہ صرف حفاظت کا نائب ہے۔ بخلاف اس کے اگر قاضی نے اس کو حکم دیا کیونکہ قاضی کا حکم اس پر لازم ہے۔ اسلئے کہ اس کی ولایت سب موعام ہے اور اگر وہ اجنبی ضامن ہو گیا تو وہ قاضی نے رجوع نہیں کرے گا۔ کیونکہ اجنبی ضامن دے کر اس مال کا مالک ہو گیا۔ پس ظاہر ہوا کہ وہ اپنے مال کے ساتھ تبرع کرنے والا ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ صاحبزادہ جو غائب ہے اگر اس کا مال کسی اجنبی کے قبضہ میں ہو اور اس نے اس کے والدین کو بغیر قاضی کی اجازت کے انہیں سے نفقہ دے دیا تو یہ اجنبی ضامن ہو گا۔ دلیل یہ ہے کہ اس اجنبی نے غیر کے مال میں بغیر ولایت کے تصرف کیا ہے۔ اس واسطے کہ وہ صرف حفاظت کا نائب ہے۔ کوئی دوسرا اختیار اس کو نہیں ہے۔ بخلاف اس کے اگر قاضی نے اس کو حکم دیا کہ وہ غائب کے والدین کو اس کے مال سے نفقہ دے تو یہ اجنبی ضامن نہ ہو گا۔ کیونکہ قاضی کا حکم اس پر لازم ہے اسلئے کہ قاضی کی ولایت

سب پر عام ہے۔ پھر پہلی صورت میں اگر اجنبی نے تاوان دے دیا تو وہ اس کے والدین سے وصول نہیں کر سکتا۔ کیونکہ اجنبی تاوان دے کر اس مال کا مالک ہو گیا۔ تو ظاہر ہوا کہ اس نے اپنا ذاتی مال و نون مقتاجوں و بطور خیرات یا بے اور خیرات دینے کے بعد اپنا مال واپس لینے کا اختیار نہیں ہوتا ہے۔

قاضی نے بیٹے والدین اور ذوی الارحام کے نفقہ کا فیصلہ کیا ایک مدت گزر گئی

و اذا قضى القاضى للولد والوالدين وذوى الارحام بالنفقة فمضت مدة سقطت لان نفقة هؤلاء تحب كفاية للحاجة حتى لا تجب مع اليسار وقد حصلت بمضى المدة بخلاف نفقة الروحة اذا قضى بها القاضى لا تجب مع اليسارها فلا تسقط بحصول الاستغناء فيما مضى قال الا ان يذن القاضى بالاستغناء عليه لان القاضى له ولاية عامة فصار ادبه كامر الغائب فيصبر دينا حتى دمه فلا يسقط بسضى المدة

ترجمہ اور جب قاضی نے لڑکے کے واسطے اور والدین کے واسطے اور ذوی الارحام کے واسطے نفقہ کا حکم دے دیا۔ پھر ایک مدت گزر گئی تو (اس مدت کا نفقہ) ساقط ہو گیا۔ کیونکہ ان لوگوں کا نفقہ حاجت پوری کرنے کے واسطے واجب ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر یہ وقت خوشحال ہوں تو نہیں واجب ہوتا اور اتنی مدت گزرنے سے اس مدت کی کفایت ہو چکی۔ برخلاف بیوی کے نفقہ کے جبکہ قاضی اس کے واسطے مقرر کر دے کیونکہ وہ بیوی کی مالداری کے باوجود بھی واجب ہوتا ہے۔ تو گزرے ایام میں استغناء حاصل ہونے سے ساقط نہیں ہوگا۔ قدوری نے کہا مگر یہ کہ قاضی اس پر قرضہ لینے کا حکم دے دے۔ کیونکہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔ پس اس کا حکم دینا ایسا ہوگا گویا مرغان غائب نے خود اجازت دی۔ لہذا یہ قرضہ اسکے ذمہ ہو جائے گا۔ پس مدت گزرنے سے ساقط نہ ہوگا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ جب قاضی نے کسی آدمی پر اس کے بیٹے والدین اور دوسرے قریبندوں کا نفقہ مقرر کیا۔ پھر بغیر نفقہ یک مدت گزر گئی تو اس مدت کا نفقہ ساقط ہو گیا۔ اسی کے قائل امام شافعی اور امام احمد ہیں۔ دلیل یہ ہے کہ ان لوگوں کا نفقہ ضرورت پوری کرنے کے واسطے واجب ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر یہ لوگ خوشحال ہوں تو ان کے واسطے نفقہ واجب نہیں ہوتا اور اتنی مدت گزرنے سے اس مدت کی کفایت ہو چکی۔ اس لئے اس مدت کا نفقہ ساقط ہوگا۔

دلیل یہ ہے کہ بیوی کا نفقہ قرض کے قائم مقام ہے۔ چنانچہ وہ عورت کی خوشحالی کے باوجود بھی واجب ہوتا ہے۔ اس وجہ سے گزرے ہوئے ایام میں، استغناء حاصل ہونے سے ساقط نہیں ہوگا۔ جیسے قرض کسی مدت سے گزرنے سے ساقط نہیں ہوتا ہے۔ امام قدوری نے فرمایا کہ اگر قاضی نے مرغان غائب پر قرضہ لینے کا حکم دیا تب تو مدت گزرنے سے ان کا نفقہ ساقط نہیں ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ قاضی کو ولایت عامہ حاصل ہے۔ لہذا قاضی کا حکم دینا ایسا ہوگا گویا مرغان غائب نے خود اجازت دی کہ مجھ پر قرضہ لے لو تو یہ قرضہ خود اس کے ذمہ ہو گیا۔ پس مدت گزرنے سے ساقط نہ ہوگا۔

مولیٰ پر اپنے غلام اور باندی کا نفقہ لازم ہے

فصل و على المولى ان يعق على امته وعبد له لقوله عليه السلام في الممالك انهم احوالكم جعلهم الله تعالى تحت ابدیکم اطعموهم مماتا کنوں والسموهم سماتالسنوں ولا تعذبوا عباد الله فان امتنع وکان لیسما

کسب اکستہ وانقلاان فیہ نظر اللجانین حتی یبقی المملوک حیا و یبقی فیہ ملک المالك وان لم یکن لہما کسب بان کان عبد ازمنہ او جارية لا یواحر مثلہما جبر المولی علی بیعہما لانہما من اهل الاستحقاق وفی البیع ایفاء حقہما و ایفاء حق المولی بالخلف بخلاف نفقة الروجة لانہا تصیر دینا فکان تاخیرا علی ما ذکرنا ونفقة المملوک لا تصیر دینا فکان ابطالا وبخلاف سائر الحيوانات لانہا لیست من اهل الاستحقاق فلا یجبر علی نفقتها الا انہ یؤمر بہ فیما بیہ و بین اللہ تعالی لانہ علیہ السلام نہی عن تعذیب الحيون وفیہ ذالک وبہی عن اضاعة المال وفیہ اضاعته وعن انی یوسف انہ یجبر والاصح ما قلنا واللہ اعلم

ترجمہ فصل! مولیٰ پر واجب ہے کہ اپنی باندی اور غلام کو نفقہ دے۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے مملوکوں کے حق میں ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ بھائی ہیں۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں کے نیچے کر دیا ہے۔ سو جو خود کھاتے ہو اس میں سے ان کو کھلاؤ اور جو پیتے ہو اس میں سے ان کو پہناؤ اور اللہ کے بندوں کو تکلیف مت دو۔ پھر اگر مولیٰ نفقہ دینے سے رک گیا اور غلام اور باندی کو ممانے کی صلاحت ہے تو کماویں اور کھویں۔ کیونکہ اس میں دونوں طرف کی رعایت ہے حتیٰ کہ مملوک تو زندہ رہے گا اور مولیٰ کی ملک بھی باقی رہے گی اور اگر ان دونوں میں ممانے کی لیاقت نہیں پائیں طور کہ غلام لٹا ہو یا باندی ایسی ہو جس کو اجرت پر نہیں لیتے ہیں تو مولیٰ کو ان دونوں کو بیچنے پر مجبور کیا جائے گا۔ کیونکہ یہ دونوں نفقہ کے مستحق ہیں اور بیچنے میں ان دونوں کا حق ادا ہوتا ہے اور مولیٰ کا حق خلیفہ (نمیں) کے ساتھ باقی رہتا ہے۔ بخلاف بیوی کے نفقہ کے کیونکہ وہ (شوہر کے ذمہ) قرضہ ہو جاتا ہے تو اس میں تاخیر جائے گی۔ جیس کہ ہم بیان کر چکے اور مملوک کا نفقہ (مولیٰ کے ذمہ) قرضہ نہیں ہوتا۔ تو اس کا باطل کرنا لازم آتا ہے اور بخلاف تمام حیوانات کے۔ کیونکہ ان حیوانات کو استحقاق کی لیاقت نہیں ہے۔ پس مالک ان کو نفقہ دینے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔ مگر دینا یا اس کو حکم دیا جائے گا۔ اسلئے کہ آنحضرت ﷺ نے حیوان کو تکلیف دینے سے منع کیا ہے۔ حالانکہ چارہ نہ دینے میں یہ بات موجود ہے اور آپ نے مال ضائع کرنے سے منع کیا۔ حالانکہ اس میں مال کا ضائع کرنا ہے اور امام ابو یوسفؒ سے مروی ہے کہ مالک کو مجبور کیا جائے گا اور صحیح وہی ہے جو ہم بیان کر چکے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

تشریح۔ اس فصل میں مملوک اور غیر مملوک حیوانات وغیرہ کا نفقہ بیان کیا گیا ہے۔

مسئلہ یہ ہے کہ آقا پر واجب ہے کہ وہ اپنے غلام اور باندی کو نفقہ دے۔ کیونکہ حضور اقدس ﷺ نے مملوکوں کے حق میں فرمایا انہم اخوانکم جعلہم اللہ تعالیٰ تحت ایدیکم اطعموہم مما تاکلون والسوہم مما تلبسون ولا تعذبوا عباد اللہ یعنی یہ لوگ تمہارے بھائی ہیں۔ ان کو اللہ تعالیٰ نے تمہارے ہاتھوں کے نیچے کر دیا ہے۔ سو جو خود کھاتے ہو اس میں سے ان کو کھلاؤ اور جو پیتے ہو اس میں سے ان کو پہناؤ اور اللہ کے بندوں کو تکلیف مت دو۔ اس حدیث سے واضح ہو گیا کہ آقا پر اس کے غلام کا نفقہ دے کسوہ واجب ہے۔ مگر حدیث میں کھانے اور لباس کی جنس مراد ہے۔ یعنی ان کو نفقہ دو اور کپڑا دو۔ یہ مراد نہیں کہ جیسا تم کھاتے ہو ویسا ہی ان کو کھلاؤ اور جیسا تم پہنتے ہو ویسا ہی ان کو پہناؤ۔ چنانچہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو سوتی کپڑا دیا اور خود اس سے اچھا کپڑا پہنتا ہے تو درست ہے۔

پھر اگر مولیٰ نے ان کو نفقہ دینے سے انکار کیا تو دیکھا جاوے کہ باندی اور غلام ممانے کی صلاحیت رکھتے ہیں یا نہیں۔ اگر وہ مالک

سکتے ہیں تو کم از کم گزارا کریں۔ کیونکہ اس میں دونوں طرف کی رعایت ہے مملوک کی رعایت تو یہ ہے۔ جب مالک مرے گا وہ زندہ رہے گا اور مولیٰ کی رعایت یہ ہے کہ اس کی ملک باقی رہے گی جب چاہے فروخت کر دے۔ اور اگر وہ دونوں کے مرنے کی صدحیت نہیں رکھتے ہیں۔ مثلاً غلام منجی، اپاہج ہے۔ یا باندی ایسی ہے جس کو لوگ اجرت پر نہیں لیتے تو اس صورت میں مومن کو مجبور کیا جائے گا کہ ان کو فروخت کر دے۔ کیونکہ یہ دونوں نفقہ کے مستحق ہیں اور استحقاق کی اہلیت بھی رکھتے ہیں اور بیع کر دینے میں ان دونوں کا حق بھی ادا ہو جائے گا اور مولیٰ کے حق کا خلیفہ یعنی مملوک کی قیمت اس کو حاصل ہو جائے گی۔ اس کے برخلاف اگر شوہر اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز ہو گیا۔ تو اس کو طلاق دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ بیوی کا نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جاتا ہے۔ لہذا اس کو مؤخر کر دیا جائے گا۔

جیسا کہ پہلے مسئلہ میں ہم بیان کر چکے۔ یعنی بخلاف نفقة الزوجة اذا قضی بها القاضی لانها تجب مع یسارھا فلا تسقط اور مملوک کا نفقہ اس کے مولیٰ کے ذمہ قرضہ نہیں ہوتا۔ اس وجہ سے مملوک کے نفقہ کو باطل کرنا لازم آئے گا اور کسی کا حق باطل کرنا جائز نہیں ہے۔ اس واسطے مولیٰ کو فروخت کے واسطے مجبور کیا جائیگا۔

حاصل یہ کہ مولیٰ اگر اپنے مملوک کو نفقہ دینے سے عاجز ہو گیا تو مولیٰ کو مجبور کیا جائے گا کہ وہ اس کو فروخت کرے اور اگر شوہر اپنی بیوی کو نفقہ دینے سے عاجز ہو گیا تو اس کو طلاق دینے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔

ان دونوں میں وجہ فرق یہ ہے کہ اگر مولیٰ کو مجبور کیا جائے کہ اپنا مملوک فروخت کرے تو مولیٰ کی ملک الی خلف زائل ہوئی۔ یعنی ملک اگر چہ زائل ہو جائے گی مگر اس کا خلیفہ یعنی مملوک کی قیمت حاصل ہوگی اور مجبور نہ کرنے میں نفقہ کے سلسلہ میں مملوک کا حق بغیر کسی خلیفہ کے فوت ہو جائے گا۔ اسلئے کہ مملوک کا نفقہ مولیٰ کے ذمہ قرضہ نہیں ہوتا اور اگر شوہر کو مجبور کیا گیا کہ وہ اپنی بیوی کو طلاق دے تو شوہر کی ملک بغیر کسی ذنبہ کے فوت ہو جائے گی اور طلاق نہ دینے میں عورت کا حق فی الحال اگر چہ فوت ہو جائے گا لیکن خلیفہ باقی رہے گا۔ اسلئے کہ قاضی کے حکم دینے سے عورت کا نفقہ شوہر کے ذمہ قرضہ ہو جاتا ہے۔ پس عورت کا حق مؤخر ہو جائے گا مگر باطل نہیں ہوگا۔

اور اگر مالک اپنے جانوروں کو نفقہ (چارہ) نہ دے تو اس کو چارہ دینے یا بیچنے پر مجبور نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ مالک کو مجبور کرنے میں ایک قسم کی قضاء (حکم حاکم) ہے اور قضاء کے واسطے مقضیٰ لہ (جس کے حق میں حکم دیا جائے) کا ہونا ضروری ہے اور مقضیٰ لہ میں استحقاق کی لیاقت ضروری ہے۔ پس چونکہ حیوانات کو استحقاق کی لیاقت نہیں اسلئے حیوانات مقضیٰ لہ نہیں ہو سکتے اور جب مقضیٰ لہ نہیں ہو سکتے تو قاضی ان کے واسطے کوئی حکم بھی نہیں دے سکتا۔ اسلئے ہم نے کہا کہ حیوانات کے مالک کو چارہ دینے پر یا بیچنے پر مجبور نہیں کیا جائیگا۔ لیکن دینے فیما بینہ و بین اللہ اس کو حکم دیا جائے کہ وہ اپنے جانوروں کو چارہ دے یا بیچ دے اور اگر ایسا نہیں کیا تو یہ شخص گنہگار ہوگا۔

حدیث میں ہے کہ ایک عورت بلی کی وجہ سے دوزخ میں داخل ہوئی۔ جس کو اس نے قید کر دیا یہاں تک وہ مر گئی۔ نہ اس نے اس کو چھوڑا کہ زمین کے کیڑے مکوڑے کھاتی اور نہ اس کو کھانے کو دیا۔

اور مصنفؒ نے ذکر کیا کہ حضور اقدس ﷺ نے جانور کو تکلیف دینے سے منع کیا۔ حالانکہ چارہ نہ دینے میں ان کو تکلیف دینا موجود ہے وراہی طرح آپ ﷺ نے مال ضائع کرنے سے منع کیا۔ چنانچہ حضرت مغیرہ رضی اللہ عنہ کی حدیث ہے قال رسول اللہ ﷺ ان اللہ

حرم علیکم اضاۃ المال اور ظاہر ہے کہ جانوروں کو چارہ نہ دینے میں اپنے مال کو برباد کرنا لازم آتا ہے۔
 اور امام ابو یوسفؒ سے یہ بھی روایت آئی ہے کہ مالک کو مجبور کیا جائے گا کہ جانوروں کو نفقہ دے اور یہی قول امام شافعیؒ، امام مالکؒ اور
 امام احمدؒ جمہم اللہ کا ہے اور صحیح وہی ہے جو ہم اولاً بیان کر چکے۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد سکروذوی
 اللہم اغفر لکاتبہ ولوالدیہ وللمن سعی فیہ

کتاب العتاق

ترجمہ..... (یہ) کتاب آزادی (کے احکام کے بیان میں) ہے

تشریح۔ آزادی اور طلاق کے درمیان مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک اسقاط کے قبیل سے ہے۔ مگر اتنی بات ہے کہ اعتاق ملک رقبہ کو ساقط کرتا ہے اور طلاق ملک منافع بضع کو ساقط کرتی ہے۔ دوسری مناسبت یہ ہے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک میں لزوم ہے۔ چنانچہ جس طرح عتق فسخ کو قبول نہیں کرتا۔ اسی طرح طلاق بھی فسخ کو قبول نہیں کرتی۔ طلاق اگرچہ غیر مندوب ہے مگر اس کے باوجود مقدم کیا گیا تا کہ نکاح کے مقابلہ میں مذکور ہو جائے۔ اسقاطات کی چند قسمیں ہیں۔ پس اسقاط حق عن المرق عتق ہے اور اسقاط حق عن البضع طلاق ہے اور جو چیز کسی کے ذمہ میں ہو اس کو ساقط کرنا ابراہء ہے اور اسقاط حق عن القصاص والجراحات عفو ہے۔

عتق (آزادی) مملوک کو حکماً زندہ کرنا ہے۔ کیونکہ مملوک جمادات کے ساتھ ملحق ہوتا ہے۔ پس جب اس کو آزاد کر دیا تو کرامات بشریہ کا اہل ہو گیا۔ مثلاً آزادی کے بعد اس کی گواہی قبول ہوگی اور اس کو حق ولایت حاصل ہوگا اور آزادی کے بعد ان صفات کا حاصل ہونا جو آزادی سے پہلے حاصل نہیں تھیں۔ درحقیقت اس کو زندگی عطاء کرنا ہے۔

لغت میں عتق کے معنی قوت کے ہیں عتق الفرج اس وقت کہا جاتا ہے جبکہ پرندے کا بچہ طاقتور ہو کر اپنے پروں سے اڑنے لگے اور فرس ”عتیق“ اس گھوڑے کو کہتے ہیں جو دوڑ میں سب سے آگے نکل جائے اور ظاہر ہے یہ کام بغیر قوت اور طاقت کے نہیں ہو سکتا اور بیت عتیق کعبہ کو بھی اسی لیے کہتے ہیں کہ وہ خداداد قوت کی وجہ سے اپنے اوپر ہر حملہ آور اور مالکانہ قبضہ کرنے والے کو دفع کرتا ہے اور شریعت میں عتق اس شرعی قوت کو کہتے ہیں جس کی وجہ سے انسان شہادت، ولایت اور قضاء کا اہل ہوگا۔

عتق آزادی، اعتاق آزاد کرنا، معتق بکسر التاء آزاد کرنے والا، معتق بفتح التاء آزاد کیا ہوا۔ پھر عتق کا سبب دو قسم پر ہے۔ اول یہ کہ آدمی کے ذمہ واجب ہو۔ جیسے کفارہ و نذر وغیرہ میں آزاد کرنا واجب ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ واجب نہ ہو تو اس میں ایک اختیاری ہے۔ دوم غیر اختیاری ہے۔ پس اختیاری یہ ہے کہ آدمی نے ثواب کی نیت سے کوئی غلام آزاد کیا اور غیر اختیاری یہ کہ اپنا قرابتی خرید تو وہ اس کے مالک ہوتے ہی آزاد ہو جائے گا اور عتق کی شرط یہ ہے کہ آزاد کرنے والا خود آزاد ہو اور عاقل بالغ ہو، اور مملوک کا مالک ہو خواہ مرد ہو یا عورت اور عتق کا رکن وہ ہے جس سے آزادی ثابت ہو اور اس کا حکم رقیق اور ملک کا محل سے زائل ہونا ہے۔ پھر آزاد کرنے کے چند اقسام ہیں۔ اول مرسل یعنی فی الحال بغیر کسی شرط کے آزاد کر دیا۔ دوم معلق یعنی اگر تو ایسا کرے یا میں ایسا کروں تو تو آزاد ہے۔ سوم اپنی موت کے بعد آزادی کو منسوب کرنا پھر ان میں سے ہر ایک بعوض ہو گا یا بغیر عوض۔ (عنایہ، فتح القدیر)

اعتاق کی شرعی حیثیت

الاعتاق تصرف مندوب الیہ قال علیہ السلام ایما مسلم اعتق مؤمنا اعتق اللہ بكل عصبہ منہ عصبہ منہ من النار و لهذا استحبوا ان يعتق الرجل العبد والمرأة الامۃ لیستحق مقابله الاعضاء بالاعضاء

ترجمہ آزاد کرنا ایسا کام ہے جس کی طرف رغبت دی گئی ہے کہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ جس مسلمان نے کسی مسلمان کو آزاد کیا یا اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کا عضو آگ سے آزاد کرتا ہے۔ اسی واسطے علماء نے اس بات کو پسند فرمایا ہے کہ مرد و غلام آزاد کرے اور عورت ہو تو باندی آزاد کرے تاکہ سب اعضاء کا مقابلہ باہم متحقق ہو جائے۔

تشریح صاحب قدوری نے فرمایا غلام یا باندی کا آزاد کرنا پسندیدہ امر ہے۔ اس کی تائید میں حضرت اقدس رحمہ اللہ کا ارشاد نقل کیا ہے۔ بعض روایات میں یہ الفاظ ہیں من اعتق رقبة مؤمنة اعتق اللہ بكل عصبہ منہا عصبہ من اعصانہ من النار حتی الفرج بالفروج (ترمذی، از فتح القدیر) یعنی جس شخص نے کسی مسلمان غلام یا باندی کو آزاد کیا تو اللہ تعالیٰ اس کے ہر عضو کے بدلے آزاد کرنے والے کا عضو آگ سے آزاد کرے گا۔ حتیٰ کہ عورت کی شرمگاہ، باندی کی شرمگاہ کے بدلے۔ اسی وجہ سے علماء زمانہ نے اس بات کو مستحب قرار دیا کہ مرد غلام آزاد کرے اور عورت باندی آزاد کرے تاکہ تمام اعضاء کا مقابلہ باہم متحقق ہو جائے۔

کون آزاد کر سکتا ہے؟

قال العتق یصح من الحر البالغ العاقل فی ملکہ شرط الحرية لان العتق لا یصح الا فی الملک ولا ملک للمملوک والبلوغ لان الصبی لیس من اہلہ لکونہ صررا ظاہرا و لهذا لا یملک الولی علیہ والعقل لان المجنون لیس باہل للتصرف و لهذا لو قال البالغ اعتقت وانا صبی فالقول صبی قولہ و کذا لو قال المعتق اعتقت وانا مجنون وجنونه کان ظاہر الوجود الاسناد الی حالة مافیہ و کذا لو قال الصبی کل مملوک املکہ فهو حراذ احتلمت لا یصح لانه لیس باہل لقول ملزم ولا بد ان یکون العبد فی ملکہ حتی لو اعتق عبد غیرہ لا ینفذ عتقہ لقولہ علیہ السلام لا عتق فیما لا یملکہ ابن ادم

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ آزاد کرنا عاقل بالغ آزاد آدمی سے اپنی ملک میں صحیح ہے۔ قدوری نے آزاد ہونے کی شرط لگائی اسلئے کہ آزاد کرنا صرف اپنی ملک میں صحیح ہوتا ہے اور مملوک کا کوئی ملک نہیں ہوتا اور بالغ ہونے (شرط اسلئے لگائی) کہ غیر بالغ کو آزاد کرنے کی لیاقت نہیں ہے۔ کیونکہ آزاد کرنا بظاہر ضرر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نابالغ کا ولی بالغ کی طرف سے (آزاد کرنے کا) مالک نہیں ہے اور عاقل ہونے کی (شرط اس وجہ سے لگائی) کہ مجنون کو کسی تصرف کی لیاقت نہیں ہے اور اسی وجہ سے اگر بالغ نے کہا کہ میں نے (اس غلام کو) ایسی حالت میں آزاد کیا تھا کہ جب میں خود بچہ تھا تو اسی کا قول قبول ہوگا اور اسی طرح اگر آزاد کرنے والے نے کہا کہ میں نے (اس غلام کو) ایسی حالت میں آزاد کیا کہ میں مجنون تھا اور حال یہ کہ اس شخص کا جنون (لوگوں پر) ظاہر تھا۔ اسلئے کہ نسبت ایسی حالت کی طرف پائی گئی جو اعتاق کے منافی ہے ایسے ہی اگر بچہ نے کہا ہر مملوک جس کا میں مالک ہوں وہ اس وقت آزاد ہے جب میں

بالغ ہو جاؤں (یہ) صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ بچہ ایسی بات کا اہل نہیں ہے۔ جو اس پر لازم کر نیوالی ہو اور ضروری ہے کہ غلام آزاد کرنے والے کی ملک میں ہو۔ حتیٰ کہ اگر کسی نے دوسرے کا غلام آزاد کر دیا تو یہ نافذ نہ ہوگا۔ کیونکہ آنحضرت ﷺ نے فرمایا کہ آدمی جس کا مالک نہ ہو، اس میں آزاد کرنا نہیں ہے۔

تشریح عبارت میں عتق سے مراد اعتاق (آزاد کرنا) ہے۔ قدوری نے صحت اعتاق کے واسطے چار شرطیں بیان کی ہیں۔ اول یہ کہ آزاد کرنے والا خود آزاد ہو۔ دوم یہ کہ آزاد کرنے والا عاقل ہو۔ سوم یہ کہ وہ بالغ ہو۔ چہارم یہ کہ غلام آزاد کرنے والے کی ملک میں ہو۔ چنانچہ فرمایا کہ غلام آزاد کرنا صحیح نہیں ہوگا مگر آزاد عاقل بالغ کی طرف سے۔ بشرطیکہ غلام اس کی ملک میں ہو۔

آزاد کرنے والے کا خود آزاد ہونا اسلئے ضروری ہے کہ اعتاق (آزاد کرنا) صرف اپنی ملک میں صحیح ہوتا ہے اور جو خود مملوک ہو اس کی کوئی ملک نہیں ہوتی۔ اس وجہ سے مملوک کسی کو آزاد بھی نہیں کر سکتا ہے اور بالغ ہونا اسلئے شرط ہے کہ نابالغ میں آزاد کرنے کی لیاقت نہیں ہے۔ کیونکہ آزاد کرنا بظاہر ضرر ہوتا ہے۔ اسی وجہ سے نابالغ کے ولی اور وصی کو نابالغ کی طرف سے آزاد کرنے کی شرعاً اجازت نہیں ہے اور عاقل ہونے کی شرط اس واسطے لگائی کہ دیوانے اور مجنون کو کسی تصرف میں لیاقت نہیں ہوتی اور چونکہ نابالغ تصرف کا اہل نہیں ہوتا۔ اسی وجہ سے اگر بالغ آدمی نے کہا کہ میں نے اپنے اس غلام کو ایسی حالت میں آزاد کیا تھا کہ جب میں خود نابالغ تھا تو اسی کا قول معتبر ہوگا اور غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس نے آزاد کرنے کو ایسی حالت کی طرف منسوب کیا ہے جو حالت (عدم بلوغ کی حالت) اعتاق کے منافی ہے۔ پس یہ قول اس کی طرف سے اعتاق صحیح سے انکار کرنا ہے اور قول منکر ہی کا قبول کیا جاتا ہے۔ اسلئے اس کا قول قبول ہوگا۔

اور چونکہ آزاد کرنے والے کا عاقل ہونا شرط ہے۔ اسی لئے اگر آزاد کرنے والے نے کہا کہ میں نے اس غلام کو ایسی حالت میں آزاد کیا کہ میں مجنون تھا اور حال یہ کہ اس شخص کا جنون لوگوں پر ظاہر تھا تو بھی اسی کا قول معتبر ہوگا۔ اس کی دلیل بھی یہی ہے کہ اس شخص نے اعتاق کو ایسی حالت کی طرف منسوب کیا جو حالت اعتاق کے منافی ہے۔ تو گویا یہ شخص اعتاق کا منکر ہے اور قول منکر کا معتبر ہوتا ہے۔ اسلئے اس شخص کا قول معتبر ہوگا۔

اور اسی طرح آزاد کرنا صحیح نہیں ہوگا جبکہ نابالغ بچہ نے کہا کہ ہر مملوک جس کا میں مالک ہوں وہ اس وقت آزاد ہے جب میں بالغ ہو جاؤں۔ دلیل یہ ہے نابالغ بچہ کو یہ لیاقت نہیں ہے کہ ایسی بات کہے جو اس پر لازم کر دے۔ کیونکہ نابالغ کو ایسی باتیں کرنے سے شرعاً روکا گیا ہے۔ پھر یہ ضروری ہے کہ جس غلام کو آزاد کرنا چاہتا ہے وہ اس کی ملک میں ہو۔ حتیٰ کہ اگر کسی نے دوسرے کا غلام آزاد کر دیا تو یہ نافذ نہ ہوگا۔ جمہور علماء کا یہی مذہب ہے۔ امام مالکؒ نے فرمایا کہ اپنے نابالغ بچہ کے غلام کو آزاد کر سکتا ہے۔ مگر بالغ اولاد کے غلام کو آزاد کرنا درست نہیں ہے۔ جمہور کے مذہب پر دلیل حضور ﷺ کا فرمان لا عتق فیما لا یملکہ ابن آدم ہے۔ یعنی جس کا آدم، لک نہ ہو اس کو آزاد کرنا صحیح نہیں ہے۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر دوسرے کے غلام کو آزاد کیا تو یہ آزادی نافذ نہ ہوگی اور یہ نہیں کہا کہ صحیح نہیں ہوگی۔ اسلئے کہ غیر مملوک کو آزاد کرنا صحیح تو ہے مگر نفذ، لک کی اجازت سے ہوگا۔ بغیر مالک کی اجازت کے نافذ نہ ہوگا۔

مولیٰ نے اپنے غلام یا باندی سے کہا انت حر او معتق او عتیق او محرر او قد حررتک
او قد اعتقتک آزاد ہو جائے گا اگرچہ نیت نہ بھی کی ہو

و اذا قال لعبده او امته انت حر او معتق او عتیق او محرر او قد حررتک او قد اعتقتک فقد عتق بوی به العتق
اولم ینولان هذه الالفاظ صریح فیہ لایہا مستعملة فیہ شرعاً و عرفاً فاعنی دالک عن الیة والوصع وان کان
فی الاخبار فقد جعل انشاء فی التصرفات الشرعیة للحاجة کما فی الطلاق والبیع و غیرہما ولو قال عنیت
به الاخبار الباطل و انه حر من العمل صدق دیانہ لانہ یحتملہ و لا یدین قضاء لانہ خلاف الظاهر

ترجمہ اور اگر آقا نے اپنے غلام یا باندی سے کہا کہ تو آزاد ہے یا معتق ہے یا عتیق ہے یا محرر ہے یا میں نے تجھے آزاد کیا یا میں نے
تجھے محرر کیا تو وہ آزاد ہو گیا۔ (خواہ) اس لفظ سے آزادی کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ کیونکہ یہ الفاظ آزاد کرنے کے معنی میں صریح ہیں۔ یونہی
شرعاً اور عرفاً اس معنی میں مستعمل ہیں۔ پس صریح ہونا نیت سے بے نیاز کر دے گا اور ان الفاظ کی وضع اگرچہ اخبار میں ہے۔ لیکن ضرورت
کیسے تصرفات شرعیہ میں انشاء کیسے بنادینے گئے ہیں۔ جیسا طلاق اور بیع وغیرہ میں ہے اور اگر اس نے کہا کہ میں نے ان الفاظ سے جھوٹی
خبر کی نیت کی تھی۔ یا (کہا کہ میری یہ نیت تھی) کہ تو کام سے آزاد ہے تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ لفظ اس معنی کا بھی احتمال
رکھتا ہے اور قضاء اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ ظاہر کے خلاف ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر آقا نے اپنے غلام سے یا باندی سے کہا انت حر انت معتق یا انت عتیق یا انت محرر یا قد
حررتک یا قد اعتقتک تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ خواہ ان الفاظ سے آقا نے آزاد کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو۔ کیونکہ یہ الفاظ
آزاد کرنے کے معنی میں بالاتفاق صریح ہیں اور شرعاً اور عرفاً اس معنی میں مستعمل ہیں اور ان الفاظ صریحہ عمل کرنے میں نیت کے محتاج نہیں
ہوتے۔ اسلئے ان الفاظ میں سے کسی لفظ کے ساتھ آزاد کرنا نیت کا محتاج نہیں ہوگا۔

اصل وضع میں یہ الفاظ اگرچہ اخبار کے معنی میں تھے مگر تصرفات شرعیہ میں ضرورت کی وجہ سے انشاء کر دیئے گئے ہیں۔ جیسے طلاق اور
بیع وغیرہ میں ہے۔ مثلاً انت طالق اصل وضع کے اعتبار سے خبر ہے۔ مگر ضرورت کی وجہ سے اس کو انشاء کے معنی میں لے لیا گیا ہے اور
اسی طرح بعت اور اشتريت اصل وضع میں خبر ہے مگر انشاء کے معنی کی طرف ضرورتاً نقل کر لیا گیا ہے۔

اور اگر آقا نے کہا کہ میں نے ان الفاظ سے جھوٹی خبر بیان کرنے کی نیت کی تھی۔ یا یہ کہا کہ میری مراد یہ تھی کہ تو کام سے آزاد ہے میں
تجھ سے کام نہیں لوں گا۔ تو دیا نہ اس کی تصدیق کی جائے گی۔ کیونکہ یہ الفاظ اصل وضع میں اس معنی کا بھی احتمال رکھتا ہے۔ البتہ قضاء
تصدیق نہیں کی جائے گی۔ کیونکہ یہ معنی خلاف ظاہر ہے اور خلاف ظاہر معنی کی نیت قضاء معتبر نہیں ہوتی۔

مولیٰ نے غلام کو کہا یا حر یا عتیق آزاد ہو جائے گا

و لو قال له یا حر یا عتیق یعنی لانه بداء بما هو صریح فی العتق و هو لا یستحضر المنادی بالوصف المذكور
هذا هو حقیقته فیقتضی تحقق الوصف فیہ و انه یثبت من جهته فیقتضی ثبوته تصدیقاً له فیما اخبر و سنقرره

من بعد انشاء الله تعالى الا اذا سماه حراثم نادا او يا حر لان مراده الاعلام باسم علمه وهو مالقه به ولو ناداه بالفارسية يا ازادو قد لقبه بالحر قالوا يعتق و كذا عكسه لانه ليس بندا باسم علمه فيعتبر احوار اعن الوصف

ترجمہ اور اگر مولیٰ نے مملوک سے کہا او آزاد یا اے عتیق تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ پکارنا ایسے لفظ کے ساتھ ہے۔ جو عتیق میں صریح ہے اور نداء منادی کو وصف مذکور کے ساتھ حاضر کرنے کیلئے ہوتا ہے اور یہ منادی کے حقیقی معنی ہیں۔ پس تقاضا کرتا ہے کہ منادی میں یہ وصف ثابت ہو اور یہ وصف پکارنے والے کی طرف سے ثابت ہو سکتا ہے تو مولیٰ کے قول کی تصدیق کے واسطے اس وصف کا ثابت ہونا لازم آیا اور ہم آئندہ انشاء اللہ اس کی تقریر کریں گے۔ لیکن اگر مولیٰ نے اس کا نام حر رکھا ہو۔ پھر اس کو پکارا کہ اے حر (تو آزاد نہ ہوگا) کیونکہ مولیٰ کی مراد یہ ہے کہ اس کے نام سے اس کو خبردار کرے۔ یعنی جو اس کا لقب رکھا ہے اور اگر اس کو فارسی میں پکارا کہ اے آزاد اور اس کا لقب حر رکھا تھا۔ تو مشائخ نے فرمایا کہ وہ آزاد ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اس کے برعکس ہو کیونکہ یہ اس کے نام سے نداء نہیں ہے۔ پس اعتبار کیا جائے گا اخبار عن الوصف کا۔

تشریح مسئلہ! اگر مولیٰ نے مملوک سے کہا یا حریا کہا عتیق تو وہ مملوک آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ پکارنا ایسے لفظ کے ساتھ ہے جو آزادی کے معنی میں صریح ہے اور نداء کہتے ہیں منادی کو وصف مذکور کے ساتھ حاضر کرنا۔ منادی کے حقیقی معنی یہی ہیں۔ پس منادی میں اس وصف کے ثابت ہونے کا تقاضا کرے گا اور یہ وصف یعنی آزادی پکارنے والے کی طرف سے ثابت ہو سکتی ہے۔ پس مولیٰ کے قول کی تصدیق کے واسطے منادی یعنی مملوک کے اندر اس وصف کا ثابت ہونا لازم آیا اور جب منادی یعنی مملوک کے اندر وصف حریت ثابت ہو گیا تو مملوک اپنے مولیٰ کی طرف سے آزاد ہو جائے گا اور اگر مولیٰ نے اپنے کسی غلام کا نام حر رکھا اور پھر اس کو یا حریہ کر پکارا تو یہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس وقت مولیٰ کا مقصود اس غلام میں وصف حریت کو ثابت کرنا نہیں ہے۔ بلکہ اس کے نام کے ساتھ اس کو پکارنا ہے۔ لہذا یہ کلام حریت کیلئے انشاء نہیں ہوگا اور اگر غلام کا نام حر رکھا اور فارسی زبان میں یا آزاد کہہ کر اس کو پکارا تو مشائخ فرماتے ہیں کہ اس صورت میں آزاد ہو جائے گا اور اسی طرح اگر نام رکھا آزاد اور یا حریہ کر پکارا تو بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس میں اس کے نام کے ساتھ پکارنا نہیں پایا گیا۔ پس یہی خیال کیا جائے گا کہ مولیٰ نے اس غلام میں وصف ثابت کرنے کی خبر دی ہے اور مملوک کے اندر وصف حریت ثابت کرنے سے مملوک آزاد ہو جاتا ہے۔ اسلئے اس صورت میں مملوک آزاد ہو جائے گا۔

مولیٰ نے کہا اسک حر او وجھک او رقتک او بدنک یا اپنی باندی کو کہا
فرجک حر آزاد ہو جائیں گے

و كذا لو قال راسك حر او وجھك او رقتك او بدنك او قال لامته فرجك حر لان هذه الالفاظ يعبر بها عن جميع البدن وقدم في الطلاق وان اضافه الى جزء شائع يقع في ذالك الجزء وسياتيک الاختلاف فيه ان شاء الله تعالى

ترجمہ۔ اور اسی طرح اگر (مملوک سے) کہا کہ تیرا سر آزاد ہے۔ یا تیرا چہرہ یا تیری گردن یا تیرا بدن (آزاد ہے) یا اپنی باندی سے

کہا کہ تیری شرمگاہ آزاد ہے۔ کیونکہ یہ الفاظ ایسے ہیں جن سے تمام بدن کی تعبیر ہوتی ہے اور کتاب الطلاق میں (یہ بیان) گذر چکا اور اگر آزاد کرنا جزاء شائع کی طرف منسوب کیا تو اس جزء میں (آزادی) واقع ہو جائے گی اور اس میں جو اختلاف ہے انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آتا ہے۔

تشریح مسئلہ! اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا راسک حر یا کہا وجہک حر یا رقبہک حر یا بدنک حر یا اپنی باندی سے کہا فرجہک حر۔ تو ان تمام الفاظ سے مملوک آزاد ہو جائے گا۔ دلیل یہ ہے کہ یہ تمام الفاظ ایسے ہیں جن سے پورے بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے اور کتاب الطلاق میں یہ بیان گذر چکا ہے۔ ملاحظہ فرمایا جائے اور اگر آزاد کرنا کسی جزء شائع یعنی تہائی، چوتھائی کی طرف منسوب کیا تو اولاً اس جزء میں آزادی واقع ہوگی۔ پھر پورے بدن میں پھیل جائے گی۔ اس میں جو اختلاف امام صاحب اور صاحبین کے درمیان ہے۔ انشاء اللہ وہ قریب ہی میں آ رہا ہے۔

آزادی کی نسبت کی معین جزء کی طرف کی جس سے پورا بدن تعبیر نہیں کیا جاتا، حکم

وان اضافہ الی جزء معین لا یعبر بہ عن الجملة کالیدو الرجل لا یقع عدنا خلافاً للشافعی والکلام فیہ کالکلام فی الطلاق وقد بیناہ

ترجمہ اور اگر آزاد کرنا کسی معین جزء کی طرف منسوب کیا جس سے پورا بدن تعبیر نہیں کیا جاتا ہے جیسے ہاتھ، پاؤں تو ہمارے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوگی۔ امام شافعی کا اختلاف ہے اور اس میں کلام ایسا ہے جیسا طلاق میں اور اس کو ہم بیان کر چکے۔

تشریح مسئلہ! اگر آزاد کرنا کسی ایسے جزء معین کی طرف منسوب کیا جائے جس سے پورے بدن کو تعبیر نہیں کیا جاتا۔ مثلاً ہاتھ کی طرف منسوب کیا یا پاؤں کی طرف تو اس صورت میں ہمارے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوگی۔ البتہ امام شافعی، امام زقر اور امام احمدؒ نے نزدیک اس صورت میں بھی آزادی واقع ہو جائے گی۔ اس بارے میں تفصیلی کلام باب ایقاع الطلاق میں بیان کیا جا چکا۔ اعادہ کی ضرورت نہیں ہے۔

مولیٰ نے کہا لا ملک لی علیک اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد ہو

جائے گا اگر نہیں کی آزاد نہیں ہوگا

ولو قال لا ملک لی علیک ونوی بہ الحرية عتق وان لم ينولم یعتق لانه یحتمل انه اراد لا ملک لی علیک لانی بعثک ویحتمل لانی اعتقتک فلا یتعین احدہما مراداً الا بالنیۃ

ترجمہ اور اگر (مملوک سے) کہا میری تجھ پر کوئی ملک نہیں ہے اور اس سے آزادی کی نیت کی تو آزاد ہو جائے گا اور اگر نیت نہ کی تو آزاد نہ ہوگا۔ اسلئے احتمال ہے کہ قائل کی مراد یہ ہو کہ میری تجھ پر کوئی ملک نہیں ہے۔ اس واسطے کہ میں نے تجھے بیچ ڈالا اور (یہ بھی) احتمال ہے کہ میں نے تجھ کو آزاد کر دیا۔ پس بغیر نیت کے کوئی احتمال متعین نہیں ہوگا۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا لا ملک لی منیک اور اس کلام سے آزاد کرنے کی نیت کی تو یہ نیت آزاد ہو جائے گا اور اگر آزادی کی نیت نہیں کی تو آزادی واقع نہیں ہوگی۔

دلیل یہ ہے کہ یہ کلام الفاظ کنایات میں سے ہے کیونکہ اس میں دو احتمال ہیں ایک یہ کہ میری ملک تجھ پر اسلئے نہیں کہ میں نے تجھے بیچ ڈالا اور دوسرا احتمال یہ ہے کہ ملک اس واسطے نہیں کہ میں نے تجھے آزاد کر دیا۔ پس ثابت ہوا کہ یہ کلام آزاد کرنے کے معنی میں صریح نہیں ہے بلکہ کنائی ہے اور لفظ کنائی عمل میں نیت کا محتاج ہوتا ہے۔ اس کے بغیر نیت کے کوئی احتمال متعین نہیں ہوگا اور آزادی واقع نہیں ہوگی۔

عشق کے الفاظ کنائی کا حکم

قال وكذا كنایات العتق وذلك مثل قوله خرجت من ملكی ولا سبیل لی علیك ولارق لی علیك وقد خلیت سبیلک لانه یحتمل نفی السبیل والخروج عن الملك و تخلية السبیل بالبیع او الكتابة كما یحتمل بالعق فلا بد من النية وكذا قوله لامته قد اطلقتك لانه بمنزلة قوله خلیت سبیلک وهو المروى عن ابی یوسف بخلاف قوله طلقك علی مانین من بعد ان شاء الله تعالى

ترجمہ۔ قدوری نے کہا۔ یہی حال ہے کنایات عتق کا اور یہ جسے مولیٰ کا قول تو میری ملک سے نکل گئی اور میرے واسطے تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے اور میرے لئے تجھ پر رقت نہیں ہے اور میں نے تیری راہ چھوڑ دی۔ کیونکہ احتمال ہے کہ بیچ کرنے یا مکاتب کرنے سے راہ خالی کرنا اور ملک سے نکالنا (مراد ہو) اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ آزاد کرنے سے (ایسا کیا ہو) پس نیت ضروری ہے اور یونہی (اگر) مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تجھ کو چھوڑ دیا۔ کیونکہ یہ خلیت سبیلک کے مرتبہ میں ہے اور یہی ابو یوسف سے مروی ہے۔ بخلاف اس کے (اگر) اس نے (باندی سے) کہا میں نے تجھے طلاق دے دی۔ چنانچہ ہم آئندہ انشاء اللہ بیان کریں گے۔

تشریح۔ صاحب قدوری نے فرمایا کہ یہی حال آزاد کرنے کے الفاظ کنایہ کا ہے۔ یعنی انما کنایہ سے اگر آزاد کرنے کی نیت کی ہے تو آزادی واقع ہو جائے گی ورنہ نہیں الفاظ کنایہ کی مثال جیسے اپنے غلام سے کہا تو میری ملک سے نکل گیا۔ یا باندی سے کہا تو میری ملک سے نکل گئی اور مثلاً کہا میرے واسطے تجھ پر کوئی راہ نہیں ہے۔ یا تجھ پر میری رقت نہیں ہے۔ یا میں نے تیری راہ خالی کر دی، چھوڑ دی۔

دلیل یہ ہے کہ ان تمام الفاظ میں آزادی کے علاوہ دوسرے معنی کا بھی احتمال ہے۔ کیونکہ جس طرح یہ معنی ہے کہ میں نے آزاد کر دیا۔ اسلئے تو میری ملک سے نکل گیا یا میرے آزاد کرنے کی وجہ سے میری ملک تجھ پر نہیں رہی وغیرہ ذالک۔ اسی طرح یہ بھی احتمال ہے کہ چونکہ میں نے تجھ کو بیچ ڈالا یا مکاتب کر دیا اسلئے تو میری ملک سے نکل گیا یا میری ملک تجھ پر نہیں رہی۔ پس ایک احتمال متعین کرنے کیلئے نیت کا ہونا ضروری ہے اور اگر نیت نہیں پائی گئی تو آزادی واقع نہیں ہوگی اور یوں ہی اگر اپنی باندی سے کہا کہ میں نے تجھ کو اطلاق کیا یعنی چھوڑ دیا تو بھی نیت ضروری ہے کیونکہ قد اطلقتك، خلیت سبیلک کے مرتبہ میں ہے۔ یہی امام ابو یوسف سے مروی ہے۔ اسکے برخلاف اگر مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا، میں نے تجھے طلاق دی تو اس صورت میں نیت کے باوجود آزادی ثابت نہ ہوگی۔ کیونکہ یہ لفظ طلاق میں صریح ہے۔ اسلئے اس سے آزادی ثابت نہیں ہوگی۔ چنانچہ ہم آئندہ ان شاء اللہ بیان کریں گے۔

مولیٰ نے کہا لا سلطان لی علیک اس سے آزاد کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگا

ولو قال لا سلطان لی علیک وبوی العتق لم یعنى لان السلطان عبارة عن المدوسمی السلطان به لقیام بدو
وعدمی الملک دون الید کما فی المکاتب بحلاف قوله لا سیل لی علیک لان بعد مطلقا بانتفاء الملک
لان للمولیٰ علی المکاتب سیلا فلہذا یحتمل العتق

ترجمہ اور اگر (مولیٰ نے) کہا تو پر میری سلطنت نہیں ہے اور آزادی کی نیت کی تو آزاد نہ ہوگا۔ اس کے کہ سلطنت سے مراد قبضہ ہے
اور نہ صرف یہ بادشاہی ہے۔ اس کے کہ (مملکت پر) اس قبضہ ہے اور ابھی ملک باقی رہتی ہے نہ کہ قبضہ جیسے مکاتب میں ہوتا ہے۔
بحلاف اس قول لا سیل لی علیک۔۔۔ کیونکہ مقتدرہ کی نئی رہنا ملک کی نئی سے ہوتا ہے کیونکہ مکاتب پر مملوک کی رہ باقی رہتی
ہے۔ اس کے یہ آزادی کا حق رہتا ہے۔

تشریح مسد یہ ہے کہ اگر مالک نے اپنے مملوک سے کہا لا سلطان لی علیک اور آزادی کی نیت کی تو مملوک آزاد نہ ہوگا۔
اس میں یہ ہے کہ سلطان سے مراد قبضہ ہے اور بادشاہ کو بھی سلطان اسی سے کہتے ہیں کہ اس کا مملکت پر قبضہ ہوتا ہے۔ جس طرح چاہے
تلف نہ کرے اور ملک اور قبضہ کے درمیان تلامذہ نہیں ہے۔ بلکہ ملکیت باقی رہتی ہے اور قبضہ نہیں رہتا جیسے مکاتب میں ہے۔ اس سے
برخلاف اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا لا سیل لی علیک اور آزادی کی نیت کی تو مملوک آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ باطل
کنیل (راہ) کی نئی رہنا جب ہی ہو سکتا ہے جبکہ ملک نہ ہو اور چونکہ مکاتب پر مملوک کی رہ باقی رہتی ہے۔ اسی سے لا سیل لی
علیک آزادی کا حق رہتا ہے۔

فوائد معنی عبارت السلطان عبارة عن الید میں تلمیح ہے۔ کیونکہ سلطان قبضہ کو نہیں کہتے۔ بلکہ صاحب قبضہ و بے
ہیں۔ (امین ترمذی)

اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا ہذا ابنی اور اس پر قائم رہا مملوک آزاد ہو جائے گا

ولو قال هذا اسی وتست عمی دلیک عتق ومعنی المسألة اذا کان یولد متلہ لمتلہ واذا کان لا یولد متلہ لمتلہ
ذکرہ بعد ہذا تم ان لم یکن للعبد نسب معروف وبشت نسب منہ لان ولایۃ الدعویۃ بالملک تامۃ والعد
محتاج لی النسب فبشت نسب منہ وادانت عتق لانه یستد السب الی وقت العلوق وان کان له نسب
معروف لا یشت نسب منہ للتعذر ویعتق اعمالا لللفظ فی محازہ عند تعذر اعمالہ بحقیقۃ ووجہ المجارید ذکرہ
من بعد انشاء اللہ تعالیٰ

ترجمہ اور اگر مولیٰ نے (اپنے مملوک کو) کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے اور اس کی بات پر ہمارا تو آزاد ہو جائے گا اور اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ
نام نسب یہ ہوگا اس جیسا کہ جیسے قائل سے پیدا ہو سکتا ہے اور اگر ایسا ہو کہ مملوک سے پیدا نہیں ہو سکتا۔ تو یہ مسئلہ اسکے بعد مذکور ہے۔ چہ
نام کا ہوئی نسب معروف نہ ہو تو مملوک سے اس کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ دعویٰ نسب کی ولایت مالک ہونے کی وجہ سے
ثابت ہے اور نام نسب کا محتاج بھی ہے۔ تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت ہو جائے گا اور جب نسب ثابت ہوا تو آزاد ہو گیا۔ کیونکہ نسب،

نصفہ قرار پانے کے وقت کی طرف منسوب ہوگا اور اگر غلام کا نسب معروف ہے تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت نہیں ہوگا۔ کیونکہ (مولیٰ سے ثابت کرنا) معتذر ہے اور (یہ) غلام آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ لفظ کا عمل معنی مجازی میں ہو جائے کیونکہ معنی حقیقی میں اس کا عمل معتذر ہے اور مجازی کی وجہ انشاء اللہ ہم بعد میں ذکر کریں گے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا۔ هذا ابني اور اسی بات پر جہار بات تو مملوک آزاد ہو جائیگا۔ علامہ بدرالدین عینی نے لکھا ہے کہ ثبت علی ذالک کی قید اتقائی ہے۔ کیونکہ ینایع میں مذکور ہے کہ اس بات پر جتنے رہنما زہم نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ مبسوط میں یہ قید مذکور نہیں ہے۔ اور علامہ فخر الاسلام بزودی نے فرمایا کہ اس بات پر جہار بنا ثبوت نسب کے واسطے شرط ہے۔ آزادی کے واسطے شرط نہیں ہے۔ چنانچہ ہذا ابني کہنے کے بعد اگر یہ کہا کہ میں نے غلط بہایا مجھے وہم ہو گیا تھا تو یہ مملوک آزاد ہی رہے گا اور اس کی تصدیق نہیں کی جائے گی۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس مسئلہ کی مراد یہ ہے کہ جس کو بیٹا کہا اس کی عمر اس قدر ہو کہ مولیٰ سے پیدا ہونا ممکن ہو اور اگر غلام مراد یہ ہے کہ مولیٰ سے پیدا نہیں ہو سکتا۔ مثلاً مولیٰ کی عمر بیس سال ہے اور غلام کی عمر پچیس سال تو یہ مسئلہ آئندہ آرہا ہے۔

پھر اگر اس غلام کا کوئی نسب معروف نہ ہو تو مولیٰ سے اس کا نسب بھی ثابت ہو جائے گا۔ کیونکہ نسب کا دعویٰ کرنے کی ولایت مولیٰ کے واسطے مالک ہونے کی وجہ سے ثابت ہے اور اس غلام کو نسب کی احتیاج بھی ہے تو مولیٰ سے نسب ثابت ہو جائے گا اور جب نسب ثابت ہوا تو آزاد بھی ہو گیا۔ کیونکہ نسب کی نسبت اس وقت کی طرف ہوگی جب سے نصفہ قرار پانے کے وقت سے نسب ثابت ہوا تو آزادی بھی اسی وقت سے ثابت ہوگی۔ اسے کہ حضور ﷺ نے فرمایا من ملک ذا رحم محرم منہ عتق علیہ۔

اور اگر اس غلام کا نسب معروف ہو تو مولیٰ سے اس کا نسب ثابت نہ ہوگا۔ کیونکہ یہ غلام غیر سے ثابت النسب ہے۔ اسے مولیٰ سے ثابت کرنا ناممکن ہے۔ البتہ یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ لفظ کو اپنے معنی مجازی پر محمول کیا جائے۔ جبکہ حقیقی معنی نہیں بنتے ہیں اور مجاز اس طرح پر ہے کہ بیٹا ہونا آزادی کا سبب ہے۔ پس سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا اور سبب بول کر مسبب مراد لینا مجاز کا ایک طریقہ ہے۔ تفصیل آئندہ مسئلہ میں آرہی ہے۔

مولیٰ نے کہا هذا مولای او یا مولای آزاد ہو جائے گا

ولو قال هذا مولای او یا مولای عتق اما الاول فلان اسم المولیٰ وان كان ينتظم الصرا و ابن العم والموالاة فی الدین والاعلیٰ والاسفل فی العتاقۃ الا انه تعین الاسفل فصار کاسم خاص له وهذا لان المولیٰ لا یتصر بمملوکۃ عادة وللعبد نسب معروف فانتمی الاول والثانی والثالث نوع مجاز و الکلام لحقیقته والاضافۃ الی العبد تنافی کونه معتقا فتعین المولیٰ الاسفل فالتحق بالصریح و کذا اذا قال لامته هذه مولاتی لمابینا ولو قال عنیت به المولیٰ فی الدین او الکذب یصدق فیما بیہ و بین الله تعالیٰ لا یصدق فی القضاء لمخالفتہ الظاهر و اما الثانی فلانه لماتعین الاسفل مرادا التحق بالصریح وبالنداء باللفظ الصریح یعنی بان قال یا حر یا عتیق فکذا النداء بهذا اللفظ وقال زفر لا یعنی فی الثانی لانه یقصد به الاکرام بمنزلة قوله یا سیدی یا مالکی قلنا الکلام لحقیقته وقد امکن العمل به بخلاف ما ذکره لانه لیس فیہ ما یختص بالعتق فکان اکراما محصا

ترجمہ اور (ماہنامہ) یہ یہ اموی ہے۔ یہ پکارا کہ اسے معن تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ بہر حال اول تو اسے کہ غلاموں کے چہ
مددہ رہا، پھر وہ بھی اپنی موت و حیات (آزاد کرنے والا) اور اسٹیل فی العتقہ (آزاد کیا ہوا) (سب کو) شامل ہے۔ مگر (یہاں)
اسٹیل (آزاد کیا ہوا) کے معنی متعین ہیں۔ تو وہ اس کا ام خاص ہو گیا یہ اس کے کہ معنوں کے وہ اپنے مملوک سے مدد طلب نہیں کرتا ہے اور نہ اس کا
اسبابی معروف ہے۔ ہذا اس اور ثانی متعلق ہو گیا ورثا ثانی (یعنی معن) میں یہ طرح کا مجاز ہے۔ حالانکہ کلام فقہی معنی
میں ہے اور غلاموں کی طرف نسبت نہ ہے۔ غلام کے معنی (آزاد کرنے والا) ہونے کے معنی ہے۔ پس معن اسٹیل (آزاد کیا ہوا) متعین
ہو گیا۔ پس (یہ لفظ) اس کے ساتھ ساتھ حق ہو گیا۔

اور اسی طرح باندی۔ مگر یہ میری موافقت ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیون کی اور امریکا کے کہا کہ میں نے اس کلام سے موافقت فی مدینہ مراہیات کیا تھا یہ جھوٹ (مراہیات) تو اپنے تصدیق جو ملتی ہے۔ (مگر) قضاء تصدیق نہیں کی جائے گی۔ یہ تو (یہ) ظاہر ہے۔ ہے اور دوسری صورت تو سنا کہ جب اس (آزاد یا ہو) مراہیوں متعین ہو گیا تو (یہ غلط بھی) نہ تھی۔ ساتھ حق ہو گیا اور حضرت غلط۔ ساتھ نہ کرنے میں وہ آزاد ہو جاتا ہے۔ ہاں تو کہہ سکتے ہیں کہ اسے قبیح قرار دینا اس غلط ہے مگر نہ کرنے میں بھی (بغیر نیت کے آزاد ہو جائے گا) اور زفر نے کہا کہ دوسری صورت میں آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس سے آزاد کرنے کی قسم ہے اور (یہ) اس کے قول یا سیدی، یہ بالکل کے مرتبہ میں ہے۔ ہم جواب دیں گے کہ کلام اپنے حقیقی معنی کے واسطے ہے اور حقیقی معنی یہ نہیں ہے۔ ممکن بھی ہے۔ بخلاف اس کے جو زفر نے بیان کیا۔ کیونکہ اس میں کوئی ایسی بات نہیں ہے جو حق کے ساتھ مختص ہو تو یہ مختص آرام ہو یا۔

تشریح صورت مسئلہ اگر مالک نے اپنے غلام کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہا ہذا مملوکی یا چارہتے ہوئے کہا یا مملوای تو بغیر نیت کے نہ مژدہ ہو جائے گا اور نہ مژدہ، نہ مٹاؤ اور نہ مٹاؤ کے لئے نہیں ہوگا۔

پس دل بینی ہذا مولانی کہنے کی صورت میں دلیل یہ ہے کہ لفظ مولیٰ اور چہ متعدد معانی کے درمیان مشتک ہے۔ سب کے لفظ مولیٰ ناصر (مددگار) کے معنی میں بھی آتا ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان الکافر بس لا مولیٰ لہم (سورہ محمد) ای لا ناصر لہم اور چچا زاد بھائی کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔ جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انی خفت الموالیٰ من وراہی (سورہ مریم) یعنی مجھے اپنے مرنے کے بعد اپنے چچا زاد بھائیوں کا ڈر ہے اور دینی مولاات کے معنی میں بھی استعمال کیا گیا ہے۔ مولیٰ تین صورت یہ ہے کہ آزاد کا قل بالغ مسلمان کی جانب سے کہے تو میرا مولیٰ ہے۔ اگر میں مر گیا تو تو میرا ورثہ ہوگا اور اگر میں جنایت کروں تو تو میری عاقبت ہو کر میری طرف سے تاوان دے گا۔ دوسرے نے کہا قبضت تو یہ قبول کرنے والے اس کاموں ہوگا اگر وہ مر جائے تو وارث ہوگا اور اگر وہ کوئی جنابت کرے تو تاوان دے گا اور لفظ مولیٰ معتق یعنی آزاد کرنے والے کے معنی میں بھی مستعمل ہے۔ معتق یعنی آزاد کئے ہوئے کے معنی بھی آئے بھی آئے ہیں مگر یہاں صرف اسفل فی اعتقاد یعنی آزاد کردہ غلام کے معنی متعین ہیں پس لفظ مولیٰ آزاد کردہ غلام کے ساتھ اسم خاص کے مانند ہو گیا۔ رہی یہ بات کہ لفظ مولیٰ آزاد کردہ غلام کے ساتھ کیوں خاص ہے۔ تو اس کی وجہ یہ ہے کہ یہاں مولیٰ سے ناصر اور مددگار کے معنی مراد نہیں ہوتے ہیں۔ اس لئے کہ مولیٰ عداۃ اپنے مملوک سے مدد طلب نہیں کرتا اور چونکہ غلام کا نسب معروف و مشہور ہے۔ اس لئے لفظ مولیٰ کو یہاں چچا زاد بھائی کے معنی پر محمول کرنا بھی درست نہیں ہے اور دینی مولاات مجازی معنی ہیں۔ کیونکہ مولیٰ مشتق ہے ولی سے جس کے معنی قریب ہونے کے ہیں وروہ آدمی جن میں سے ایب

مشرق کا رہنے والا ہے اور دوسرا مغرب کا ان میں کوئی قریب نہیں ہے نہ حقیقتاً قریب ہے نہ نسب کے اعتبار سے اور نہ مکان کے اعتبار سے۔ پس دینی قریب متعین ہو گیا۔ حاصل یہ کہ دینی موالات مجازی معنی ہیں۔ حالانکہ یہاں نفستو حقیقی معنی میں ہے۔ اسلئے یہ معنی بھی مراد نہیں ہوں گے اور چونکہ اس شخص نے غلام کو مولیٰ کہا ہے۔ اسلئے مولیٰ آزاد کرنے والے کے معنی میں بھی نہیں ہو سکتا۔ یونکہ نسبت ان العبد اس کے معنی ہونے کے منافی ہے۔ پس جب ان میں سے کوئی معنی مراد نہیں ہیں تو آزاد کیے ہوئے کے معنی متعین ہو گئے اور غلاموں آزاد کردہ غلام کے معنی میں صریح کے مانند ہے اور لفظ صریح نیت کا محتاج نہیں ہوتا ہے۔ اسلئے ہذا مولائی کلامت بغیر نیت کے غلام آزاد ہو جائے گا اور اسی طرح اگر اپنی باندی کو ہندہ مولائی کہا تو بھی بغیر نیت کے آزاد ہو جائے گی۔ دلیل دہی ہے جو ہم ہذا مولائی کے تحت بیان کر چکے۔

اور اگر مالک نے دعویٰ کیا کہ میری مراد یہ تھی کہ میرے ساتھ اس کو دینی موالات ہے یا میں نے جھوٹ کہا تھا۔ تو اس صورت میں دیانہ اس کی تصدیق ہو سکتی ہے۔ مگر قاضی اس کی تصدیق نہیں کرے گا۔ کیونکہ یہ مراد ظاہر کے خلاف ہے اور ظاہر کے خلاف کی نیت دیانہ معتبر ہوتی ہے مگر قضا معتبر نہیں ہوتی۔

اور دہی دوسری صورت یعنی جبکہ اس نے کہا یا مولائی اے میرے مولیٰ تو اس صورت میں غلام کے آزاد ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب لفظ مولیٰ سے آزاد کردہ غلام کے معنی مراد ہیں تو یہ لفظ بھی اس معنی میں صریح کے مانند ہو گیا اور صریح لفظ سے ندا کرنے میں وہ آزاد ہو جاتا تھا۔ مثلاً کہا اے حریا اے عتیق تو اسی طرح یا مولیٰ کہہ کر پکارنے میں بھی بغیر نیت کے آزاد ہو جائے گا۔

اور حضرت امام زفرؒ نے فرمایا کہ اس دوسری صورت یعنی یا مولائی کہنے میں آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس سے تعظیم و تکریم کرنا بھی مقصود ہوتا ہے۔ جیسے یوں کہئے کہ اے میرے سداے میرے مالک لیکن ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ کلام اپنے حقیقی معنی کے واسطے ہے اور یہاں حقیقی معنی پر عمل کرنا ممکن بھی ہے۔ اس وجہ سے مجزی معنی مراد نہیں لیا جائے گا۔ بخلاف اس کے جو امام زفرؒ سے منقول ہے۔ یعنی یا سیدی اور یا مائے میں ایسا کوئی لفظ نہیں ہے جو آزادی پر دلالت کرے۔ لہذا اس میں آبرام محض ہوگا اور آبرام محض سے آزادی حاصل نہیں ہوتی۔

مولیٰ نے کہا یا ابنی او یا اخی آزاد نہیں ہوگا

و لو قال یا ابنی او یا اخی لم يعتق لان النداء لاعلام المنادی الا انه اذا كان بوصف يمكن اثباته من جهة كان لتحقيق ذلك الوصف في المنادی استحضار الہ بالوصف المخصوص كما في قوله يا حری علی مائساہ واذا كان النداء بوصف لا يمكن اثباته من جهة كان للاعلام المحرودون تحقيق الوصف فيه لتعذرہ والبنوة لا يمكن اثباتها حالة النداء من جهة لانه لو انخلق من ماء غيره لا يكون ابنا له بهذا النداء فكان لمجرد الاعلام ویروی عن ابی حنیفة شاذ انہ يعتق فیہما والاعتماد علی الظاہر

ترجمہ اور اگر مولیٰ نے کہا اے میرے بیٹے یا اے میرے بھائی تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ پکارنا تو منادی کی کو آگاہ کرنے کے لئے ہوتا ہے۔ مگر جب وہ ایسے وصف کے ساتھ ہو۔ جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ممکن ہے تو منادی میں اس وصف کا ثابت

کرنا قرار دیا جائے گا تا کہ وصف خاص کے ساتھ منادی کو حاضر کیا جائے۔ جیسا کہ اس کے قول یا حر میں ہے۔ چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے اور جب پکارنا ایسے وصف کے ساتھ ہو جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ناممکن ہے تو یہ پکارنا محض آگاہ کرنے کے لیے ہوگا اور اس میں یہ وصف ثابت کرنے کے لیے نہیں ہوگا۔ کیونکہ (یہ وصف ثابت کرنا) متعذر رہے اور بیٹا ہونا (ایسا وصف ہے کہ) پکارنے کی حالت میں پکارنے والے کی طرف سے اس کا ثابت کرنا ممکن نہیں ہے۔ اسلئے کہ وہ غیر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے تو اس پکارنے سے اس کا بیٹا نہ ہوگا۔ پس (یہ پکارنا) محض آگاہ کرنے کے لیے ہوگا اور ابوحنیفہ سے شاذ روایت یہ ہے کہ دونوں صورتوں میں آزاد ہو جائے گا۔ (مگر) اعتماد طہر الروایۃ پر ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے مملوک سے کہا یا ابنی یا کہا یا فنی تو وہ مملوک آزاد نہیں ہوگا اور سابق میں گذر چکا کہ اگر مالک نے اپنے غلام کو یا حر کہہ کر پکارا تو یہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ پکارنا جب ایسے وصف کے ساتھ ہو جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ممکن ہے۔ تو منادی میں اس وصف کا ثابت کرنا قرار دیا جائے گا۔ یعنی یہ کہا جائے گا پکارنے والے نے منادی میں اس وصف کو ثابت کیا ہے۔ تا کہ منادی کو اسی خاص وصف کے ساتھ اپنے سامنے حاضر کرے۔ جیسے کہ یا حر یعنی اے آزاد۔ پس حریت (آزادی) ایسا وصف ہے جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ممکن ہے۔ لہذا یہ کہا جائے گا کہ مولیٰ نے منادی یعنی غلام میں وصف حریت ثابت کیا ہے تا کہ وہ غلام اس وصف خاص کے ساتھ مولیٰ کے سامنے حاضر ہو اور اس مسئلہ کی پوری تحقیق سابق میں گذر چکی اور جب پکارنا ایسے وصف کے ساتھ ہو جس کا ثابت کرنا پکارنے والے کی طرف سے ناممکن ہے تو یہ پکارنا محض منادی کو آگاہ کرنے کے لیے ہوگا اور منادی میں یہ وصف ثابت کرنا مقصود نہیں ہوگا۔ کیونکہ یہ وصف ثابت کرنا ممکن نہیں ہے اور مسئلہ مذکورہ میں بیٹا ہونا ایسا وصف ہے کہ پکارنے کی حالت میں پکارنے والے کی طرف سے ثابت نہیں ہو سکتا۔ اسلئے کہ اگر وہ غیر کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے۔ تو یہ غلام اس پکارنے سے پکارنے والے کا بیٹا

نہیں ہو سکتا۔ پس یہ پکارنا محض آگاہ کرنے کے واسطے ہے یہ حکم ظاہر الروایۃ کے مطابق ہے اور امام ابوحنیفہ سے حسن کے واسطے سے ایک شاذ روایت یہ ہے کہ دونوں صورتوں یعنی یا ابنی اور یا اخی میں وہ آزاد ہو جائے گا۔

حاصل یہ کہ آزادی بذریعہ ندامتین لفظوں سے واقع ہو جاتی ہے۔ یا حر، یا عتیق، یا مولای۔ یہی ظاہر الروایۃ ہے اور حسن کی روایت میں پانچ لفظوں سے بذریعہ نداء آزادی واقع ہو جائے گی۔ مذکورہ تین الفاظ اور یا ابنی اور یا اخی مگر اعتماد ظاہر الروایۃ پر ہے۔ واللہ اعلم بالصواب

مولیٰ نے کہا یا ابن آزاد نہیں ہوگا

ولو قال یا ابن لا یعتق لان الامر کما اخبر فانہ ابن ابیہ و کذا اذا قال یا بنی او یا بنیۃ لانه تصغیر للابن و البنت من غیر اضافۃ و الامر کما اخبر

ترجمہ اور اگر کہا کہ اے بیٹے تو غلام آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ بات یہی ہے جو اس نے بیان کی اسلئے کہ یہ غلام اپنے باپ کا بیٹا ہے اور اسی طرح اگر کہا اے چھوٹے سے لڑکے یا اے چھوٹی سی لڑکی۔ کیونکہ یہ ابن اور بنت کی تصغیر ہے۔ (اپنی طرف) اضافت کیے بغیر اور بات

یہی ہے جو اس نے کہی۔

تشریح..... مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا: یا ابنِ شمرہ کے ساتھ یا بنِ شمرہ کی طرف اضافت کیے بغیر تو غلام آزاد ہو گا۔ کیونکہ مولیٰ اپنی خبر میں صادق ہے۔ اسنے کہ یہ غلام اپنے باپ کا بیٹا ہے اور کسی حد تک اس پر ہاک یا بیانیہ قوسِ صورت میں ہی آزادی واقع نہ ہوگی۔ کیونکہ اس شخص نے بیٹا یا بیٹی تغیر کے طور پر کہا ہے اور اپنی طرف اضافت نہیں کی ہے اور بات یہی ہے جو اس نے کہی۔ کیونکہ تغیر کبھی شفقت اور رحم کیلئے لائی جاتی ہے۔

مولیٰ نے ایسے غلام کو جس کے مثل مولیٰ سے نہیں پیدا ہو سکتا، ہذا ابنی کہا، اقوال فقہاء

و ان قال للغلام لا یولد مثله لمشده هذا ابی عتیق عبد ابی حنیفة وقال لا یعتق وهو قول الشافعی لیم انه کلام محال بحقیقته فیرد ویلغو کقولہ اعتقتک قبل ان احلق او قبل ان تحلق ولا یسی حیفة انه کلام محال بحقیقته لکنه صحیح بمجازہ لانه اخبار عن حریتہ من حین ملکک وهذا لان البوة فی المملوک سبب لحریتہ اما جماعا او صلة للقرابة و اطلاق السبب و ارادة المسبب مستحار فی الملة تحوزا لان الحرية لازمة للبوة فی المملوک والمشاہة فی وصف لازم من طرق المجاز علی ما عرف فیحمل علیہ تحرزا عن الالغاء بخلاف ما استشهد به لانه لا وجه له فی المجاز فتعین الالغاء وهذا بخلاف ما اذا قال لغيره قطعت یدک فاخرجہما صحیحین حیث لم یجعل مجازا عن الاقرار بالمال والتمامہ وان کان القطع سبب لوجوب المال لان القطع خطأ سبب لوجوب مال مخصوص وهو الارش وانه یخالف مطلق المال فی الوصف حتی وجب علی العاقلة فی سنتین ولا یمکن اثباتہ بدون القطع وما یمکن اثباتہ فالقطع لیس سبب له اما الحرية لا تختلف ذاتا و حکما فامکن جعلہ مجازا عہ

ترجمہ اور اگر ایسے غلام کو جس کے مثل اس سے پیدا نہیں ہو سکتا ہے کہا کہ یہ میرا بیٹا ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک آزاد ہو جائے گا اور صاحبین نے کہا کہ آزاد نہیں ہوگا اور یہی امام شافعی کا قول ہے (اور) ان فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام اپنے حقیقی معنی کے ساتھ محال ہے تو مردود اور لغو ہو جائے گا۔ جیسے اس کا قول کہ میں نے تجھے اپنے پیدا ہونے سے پہلے یا تیرے پیدا ہونے سے پہلے آزاد کر دیا تھا اور ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام اپنے حقیقی معنی کے اعتبار سے (اگرچہ) محال ہے۔ لیکن مجازی معنی کے اعتبار سے صحیح ہے۔ کیونکہ یہ اس کے مالک ہونے کے وقت سے اس کے آزاد ہونے کی خبر دینا ہے اور یہ اسلئے کہ مملوک کا بیٹا ہونا اس کی آزادی کا سبب ہے۔ یا اجماع کی وجہ سے یا صلہ قرابت کی وجہ سے اور سبب بول کر مسبب مراد لینا سخت میں مجاز ہے اور اسلئے کہ مملوک میں بیٹا ہونے کیسے آزادی لازم ہے اور وصف لازم میں تشبیہ دینا مجاز کے طریقوں میں سے (ایک طریقہ) ہے۔ جیسا کہ (اصول میں) معلوم ہو چکا۔ تو کلام کو لغو ہونے سے بچانے کیسے مجازی معنی پر محمول کیا جائے گا۔ بخلاف اس مسئلہ کہ جس سے صاحبین اور امام شافعی نے شہادت پیش کی ہے۔ کیونکہ انہیں کوئی طریقہ مجاز کا نہیں ہے تو اس کا لغو ہونا متعین ہو گیا اور یہ بخلاف اس کے کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے (منطی) سے تیرا ہاتھ کاٹ دیا۔ پس اس نے اپنے دونوں ہاتھ تندرست نکال کر دکھلا دیئے تو اس قول کو اقرار بالمال اور التام مال سے مجاز قرار نہیں دیا جائے گا۔ اگرچہ خطا ہاتھ کاٹنا مال مخصوص یعنی ارش (جرمانہ) واجب ہونے کا سبب ہے اور یہ متعلق مال سے ساتھ ایک وصف میں مشابہت ہے۔

انی کہ جرمہ نہ قلم (مددگار برادری) پر دو سال میں واجب ہوتا ہے اور اس جرمہ کا ثابت کرنا بغیر ہاتھ کا مس ممکن نہیں ہے۔ اور جس کا ثابت کرنا ممکن ہے تو قطعاً (ہاتھ کاٹنا) اس کا سبب نہیں ہے اور ربی آزادی تو وہ ذات اور حکم میں مختلف نہیں ہے تو جیسا کہ فرمایا ہے۔ مراد لینا ممکن ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کو کہا ہذا ابسی درانی لیکہ وہ غلام عمر میں اپنے مومن سے برائے۔ یعنی اس جیسے غلام اس جیسے مولیٰ سے پیدا ہونا ناممکن ہے تو اس صورت میں امام ابو حنیفہ کے نزدیک یہ غلام آزاد ہو جائے گا اور صاحبین اور امام شافعی نے فرمایا کہ آزاد نہیں ہوگا۔ صاحبین اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اس کلام کا حقیقی معنی پر محمول کرنا محال ہے۔ ہذا یہ غلام مومن ۱۰۰ اور لغو ۵۰۔ جیسے یہ کہنا کہ میں نے تجھے اپنے پیدا ہونے سے پہلے یا تیرے پیدا ہونے سے پہلے آزاد کر دیا تھا تو یہ کلام لغو ہے۔ اسی طرح اپنے سے زیادہ مومن والے وہ ہذا ابسی کہنا بھی لغو ہوگا۔ ربایہ اعتراض کہ اور اس کلام کو معنی حقیقی یعنی بنوت پر محمول کرنا محال ہے۔ تو معنی مجازی بنوت حریت پر محمول کیا جائے اور ظاہر ہے کہ اس صورت میں بھی غلام آزاد ہو جائے گا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اگر معنی حقیقی پر محمول کرنا محال ہو تو معنی مجازی بھی ثابت نہیں ہوں گے۔ اس لئے کہ مجاز حقیقت کا خلیفہ ہوتا ہے۔ پس جب اصل یعنی حقیقت پر حکم لگانا ممکن نہیں ہے تو خلیفہ پر بھی حکم لگانا ممکن نہیں ہوگا اور جب حقیقت اور مجاز دونوں ممکن انہم نہیں ہیں تو یہ کلام لغو ہوگا اور غلام ہے کہ کلام لغو ہونے کی صورت میں آزادی واقع نہیں ہوگی۔

امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ یہ کلام اگرچہ اپنے حقیقی معنی (بنوت) کے اعتبار سے محال ہے لیکن مجازی معنی (حریت) کے اعتبار سے صحیح ہے۔ کیونکہ مولیٰ نے اس بات کی خبر دی ہے کہ جب سے میں اس غلام کا مالک ہوا ہوں۔ یہ آزاد ہے اور یہ اس وجہ سے ہے کہ مملوک کا بیٹا ہونا اس کی آزادی کا سبب ہے۔ یعنی مملوک کے واسطے بیٹا ہونے کا ثبوت اسی وقت ہو سکتا ہے جبکہ وہ آزاد ہو۔ حاصل یہ کہ بیٹا ہونا آزاد کا سبب ہے یا تو دلیل اجماع کی وجہ سے یا صلا قرابت کی وجہ سے۔ اس لئے کہ بنوت صلا رحمی کو واجب کرتا ہے اور آزادی صلا ہے۔ پس بنوت (بیٹا ہونا) آزادی کو واجب کرتا ہے۔ پس یہاں سبب یعنی بنوت بول کر مسبب یعنی آزادی مراد لی گئی ہے اور سبب بول کر مسبب مراد لینا مجاز ہے۔ اس وجہ سے یہ کلام اپنے مجازی معنی کے اعتبار سے صحیح ہے۔

دوسری دلیل یہ ہے کہ مملوک میں بیٹا ہونے کے واسطے آزادی لازم ہے کیونکہ بیٹا اپنے باپ کا مملوک نہیں ہو سکتا۔ پس بیٹا ہونا مملوک اور آزادی اس کا لازم ہوا اور وصف لازم کے ساتھ تشبیہ دینا بھی ایک قسم کا مجاز ہے۔ لہذا کلام کو لغو ہونے سے بچانے کیلئے معنی مجازی پر محمول کیا جائے گا۔ یعنی مملوک یعنی ہذا ابسی سے اس کا لازم یعنی بذا حر مراد لیا جائے گا۔ اس کے برخلاف وہ مسئلہ جس کو صاحبین اور امام شافعی نے شہادت میں پیش کیا ہے۔ یعنی اعتقتک قبل ان اخلق یا قبل ان تسخلق اس کو شہادت میں پیش کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ پیدا ہونے سے پہلے آزادی ممکن نہیں ہے۔ اس لئے اس کلام میں مجاز کی کوئی وجہ موجود نہیں ہے۔ ہذا یہ کلام لغو ہوگا اور قابل استشہاد نہیں ہوگا۔

و ہذا بخلاف ما اذا قال لغيرہ سے اشکال کا جواب ہے۔ اشکال یہ ہے کہ امام صاحب نے فرمایا کہ مملوک بول کر لازم مراد لینا مجاز ہے اور کلام اگر حقیقی معنی کے اعتبار سے محال ہو تو مجازی معنی پر محمول کیا جائے گا۔ مگر ہم دیکھتے ہیں کہ امام صاحب نے ایک مسئلہ میں اس اصول پر عمل نہیں کیا ہے۔ مسئلہ یہ ہے کہ ایک شخص نے دوسرے سے کہا کہ میں نے دھوکے سے تیرا ہاتھ کاٹ دیا ہے۔ پس اس نے

اپنے دونوں ہاتھ سچے سالم نکال کر دکھلا دیئے۔ اس کا یہ کلام مجاز پر محمول نہیں کیا جاتا ہے۔ یعنی یہ نہیں کہا جاتا کہ اس نے ایک ہاتھ سے تیراں کی مقدار اپنے اوپر مال لازم کیا ہے۔ حالانکہ خطا ہاتھ کا ثنا مال واجب ہونے کا سبب ہے۔ پس سبب یعنی قطع یدک ہوں۔ سبب یعنی وجوب مال مراد لینا چاہئے تھا۔ جیسا کہ ہذا ابی بول کر ہذا حر مراد لیا گیا ہے۔

جواب یہ ہے کہ خطا ہاتھ کا ثنا ایک خاص قسم کے مال یعنی ارش (جرمانہ) واجب ہونے کا سبب ہوتا ہے نہ کہ مطلق مال واجب ہونے کا سبب اور یہ مال مخصوص (ارش) ایک وصف میں مطلق مال کے مخالف ہے۔ چنانچہ یہ مال مخصوص یعنی ارش عاقہ (مددگار برادر بنی) پر دو سال میں واجب ہوتا ہے اور مطلق مال میں یہ بات نہیں ہے اور یہ مال مخصوص جو عاقہ پر واجب ہوتا ہے۔ اس کا ثابت کرنا بغیر ہاتھ کاٹنے ممکن نہیں ہے اور مال مطلق یعنی اقرار قرضہ جس کا ثابت کرنا ممکن ہے مگر ہاتھ کاٹنا اس کا سبب نہیں ہے۔

حاصل یہ کہ اس صورت میں حقیقت اور مجزی دونوں معذور ہیں۔ حقیقت کا معذور ہونا تو ظاہر ہے اس لئے کہ اس کا ہاتھ کٹا ہوا نہیں ہے۔ بنا تندرست اور صحیح ہے اور مجزی اس لئے معذور ہے کہ خط سے ہاتھ کا ثنا ملزوم اور ارش اس کا لازم ہے اور ارش ملزوم اور ہاتھ کا ثنا اس کا لازم ہے اور لازم یعنی ہاتھ کا ثنا باطل ہے۔ ہذا ملزوم یعنی ارش (جرمانہ) بھی باطل ہوگا اور رہی غلام کے مسئلہ میں آزادی تو وہ ذات و حکم میں مختلف نہیں ہے۔ ہذا بیٹا کہہ کر مجزی آزادی مراد لینا ممکن ہے۔

مولیٰ نے کہا ہذا ابی و امی اور اس جیسا ان سے پیدا نہیں ہو سکتا

ولو قال هذا ابی و امی ومثله لا یولد لمثله فهو علی هذا الخلاف لما بینا ولو قال لصبی صغیر هذا جدی قیل هو علی الخلاف وقیل لا یعتق بالاجماع لان هذا الکلام لا موجب له فی الملک الا بواسطۃ وهو الاب وھی غیر ثابتۃ فی کلام فتعذر ان یجعل مجازا عن الموحب بخلاف الابوة والبنوة لان لهما موجباً فی الملک من غیر واسطۃ ولو قال هذا اخی لا یعتق فی ظاہر الروایۃ وعن ابی حنیفۃ انه یعتق ووجه الروایتین ما بینا ولو قال لعبده هذا ابنتی فقد قیل علی الخلاف وقد قیل هو بالاجماع لان المشار الیه لیس من جنس المسمى فتعلق بالحکم بالمسمى وهو معدوم فلا یعتبر وقد حققناه فی النکاح

ترجمہ اور اگر (ایسے غلام کو یا لونڈی کو) جس سے یہ خود پیدا نہیں وہ سکتا ہے کہا کہ یہ میرا باپ ہے۔ یا (یہ) میری ماں ہے۔ تو بھی یہی اختلاف ہے۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے اور اگر مالک نے کسی چھوٹے بچے کو کہا کہ یہ میرا دادا ہے تو کہا گیا کہ یہ بھی اسی اختلاف پر ہے اور کہا گیا کہ بالاتفاق آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ مملوک میں اس کلام سے کوئی بات لازم نہیں آتی مگر باپ کے واسطے سے اور واسطہ اس کلام میں ثابت نہیں ہے۔ تو یہ بات محال ہے کہ اس کلام کو مجزی آزادی کا موجب قرار دیا جائے۔ برخلاف باپ ہونے اور بیٹا ہونے کے اس لئے ان دونوں باتوں میں مملوک میں بغیر کسی واسطہ کے آزادی کا موجب ہے اور اگر کہا کہ یہ میرا بھائی ہے تو ظاہر الروایۃ میں آزاد نہ ہوگا اور ابو حنیفہ سے ایک روایت ہے کہ آزاد ہو جائے گا اور دونوں روایتوں کی وجہ ہم بیان کر چکے اور اگر اپنے غلام کو کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو کہا گیا کہ (یہ بھی) مختلف فیہ ہے اور کہا گیا کہ مجمع علیہ ہے۔ کیونکہ مشار الیہ مسمیٰ کی جنس سے نہیں ہے۔ پس حکم کا تعلق مسمیٰ سے ہو گا۔ حالانکہ وہ معدوم ہے۔ تو کلام معتبر نہیں ہوگا اور ہم اس کو کتاب النکاح میں ثابت کر چکے ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر مومن نے ایسے غلام کو یا باندی کو جس سے یہ خود پیدا نہیں ہو سکتا ہے کہا کہ یہ میرا باپ ہے یا یہ میری ماں ہے۔ حالانکہ یہ دونوں عمر میں اس سے چھوٹے ہیں یا برابر یا ایک دوسراں بڑے ہیں تو بھی یہی اختلاف ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس کلام سے آزادی واقع ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوگی۔ فریقین کے دلائل سابق میں گذر چکے ہیں۔

اور اگر مولیٰ نے اپنے غلاموں میں سے کسی نابالغ بچہ کو کہا کہ یہ میرا دادا ہے تو اس صورت میں بعض مشائخ نے کہا کہ اس میں بھی اختلاف مذکور جاری ہے اور بعض نے کہا کہ اختلاف نہیں ہے بلکہ بالاتفاق آزاد نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ مملوک میں اس کلام سے کوئی بات لازم نہیں آتی مگر باپ کے واسطے سے۔ یعنی جب باپ کے واسطے سے لیا جائے تب دادا کا حق ثابت ہوتا ہے۔ حالانکہ مولیٰ کے کلام میں اس واسطہ کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ تو یہ بات محال ہوگئی کہ اس کلام کو بچہ آزاد کی کاموجب ٹھہرایا جائے۔ برخلاف اس قول کے کہ یہ میرا باپ ہے یا یہ میرا بیٹا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں باتیں مملوک میں بغیر کسی واسطہ کے آزادی واجب کرتی ہیں اور اگر مالک نے غلام کو کہا کہ یہ میرا بھائی ہے تو ظاہر الروایۃ کے حکم کے مطابق آزاد نہ ہوگا اور ابو حنیفہ سے یہ بھی روایت ہے کہ آزاد ہو جائے گا اور دونوں روایتوں کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں۔ چنانچہ آزادی کی روایت کی وجہ لان البسوة فی المملوک سبب الحرۃ سے اور عدم حق کی وجہ لان هذا الکلام لا موحب له فی الملک الا بواسطۃ سے بیان کی گئی ہے۔ مدحظہ فرمایا جائے اور اگر اپنے غلام سے کہا کہ یہ میری بیٹی ہے تو بعض کا خیال ہے کہ یہ صورت بھی امام صاحب اور صاحبین کے درمیان مختلف فیہ ہے اور بعض نے کہا کہ اس صورت میں بالاتفاق غلام آزاد نہ ہوگا۔ آزاد نہ ہونے کی دلیل یہ ہے کہ باب امہر میں فان تروج امرأۃ علی هذا الدن من الخل فاذا هو خمر مسئلہ کے تحت گذر چکا کہ اگر مشارالیه مسمیٰ کی جنس سے نہ ہو تو حکم کا تعلق مسمیٰ کے ساتھ ہوتا ہے اور چونکہ انس میں مذکر اور مؤنث اختلاف مقاصد کی وجہ سے دو مختلف جنسیں ہیں۔ اس لئے اس مسئلہ میں غلام جو مشاریہ ہے اور لڑکی جو مسمیٰ ہے دونوں کی جنس میں اختلاف ہے اور اختلاف جنس کی صورت میں حکم مسمیٰ کے ساتھ متعلق ہوتا ہے۔ حالانکہ اس مسئلہ میں مسمیٰ یعنی لڑکی معدوم ہے۔ لہذا یہ کلام غیر معتبر ہوگا نہ حقیقتاً معتبر ہوگا اور نہ مجازاً۔ پس جب یہ کلام بالکل ہی غیر معتبر ہو تو اس سے غلام بھی آزاد نہ ہوگا۔

مولیٰ نے باندی کو کہا انت طالق او بائن او تخمیری اور اس سے آزاد

کرنے کی نیت کی آزاد نہیں ہوگا، امام شافعی کا نقطہ نظر

وان قال لامته انت طالق او بائن او تخمیری ونوی بہ العتق لم تعتق وقال الشافعی تعتق اذ انوی وکذا علی ہذا الخلاف سائر الالفاظ صریح والکنایۃ علی ما قال مشایخہم لہ انہ ما یحتملہ لفظہ لان بین الملکین موافقۃ اکل واحد منہما ملک العین اما ملک الیمین فظاہر وکذا ملک النکاح فی حکم ملک العین حتی کان النابید من شرطہ والتاقیت مطالہ وعمل اللفظین فی اسقاط ما هو حقہ و هو الملک ولہذا یصح التعلیق فیہ بالشرط اما الاحکام تثبت بسبب سابق وهو کونہ مکلفاً ولہذا یصلح لفطۃ العتق والتحریر کنایۃ عن الطلاق فکذا عکسہ ولما انہ نوی ما لا یحتملہ لفظہ لان الاعناق لعلۃ اثبات القوۃ والطلاق رفع القید و ہذا لان العبد الحق بالجمادات وبالاعتاق یمشی فیکدر ولا کذا لک المنکوحۃ فانہا قادرة الا ان قید النکاح مانع وبالطلاق یرتفع المانع فیظہر القوۃ ولا حفاء ان الاول اقوی ولان ملک الیمین فوق ملک النکاح فکان

اسقاطہ اقوی و اللفظ يصلح مجازاً عما هو دون حقیقته لاعما هو فوقه فلهذا امتنع فی المتعارف فيه واستمع فی عکسہ

ترجمہ اور اگر مالک نے اپنی باندی سے کہا کہ تو طالق ہے یا باندہ سے یا اور حسنی اور حسنی اور اس سے آزاد کرنے کی نیت نہ کرے گی۔ امام شافعیؒ نے کہا کہ وہ آزاد ہو جائے گی۔ اگر مولیٰ نیت کرے اور دوسرے تمام الفاظ طلاق صحت میں آتے ہیں یہی اختلاف ہے جیسا کہ مشائخ شافعیہ نے بیان کیا ہے۔ امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مولیٰ نے ایسے معنی کی نیت کی ہے جس کا اس کا غرض احتمال رہتا ہے۔ اسلئے کہ دونوں ملکوں کے درمیان موافقت ہے۔ کیونکہ دونوں میں سے ہر ایک ملک ذاتی ہے۔ (چنانچہ) ملک عین (میں یہ بات) ہے اور اسی طرح ملک نکاح بھی ملک ذات کے حکم میں ہے۔ حتیٰ کہ نکاح کی شرط یہ ہے کہ ہمیشہ کے واسطے ہو اور وقت میں عین اس میں باطل کرنے والی ہے اور دونوں لفظوں کا عمل یہ ہے کہ اس کا حق عین ملک ساقط کرے اور اس واسطے آزاد کرے و شریعت پر مطلق کرنا صحیح ہوتا ہے۔ بہر حال احکام تو وہ سب سابق کے ساتھ ثابت ہو جاتے ہیں اور وہ اس کا مکلف ہوتا ہے اور چونکہ اس کا حق اور تحریک کا کنہ یہ ہے جاتے ہیں۔ اسلئے اس کا برعکس صحیح ہوگا اور ہماری دلیل یہ ہے کہ اس نے ایسے معنی مراد لیے جس کا غرض احتمال نہیں رہتا ہے۔ کیونکہ نیت میں اعتناق قوت دینا ہے اور طلاق بیڑی کھول دینا ہے اور یہ اسلئے کہ غلام جمادات کے ساتھ باحق کیا گیا ہے اور آزاد کرنے کی وجہ سے زندہ ہو کر قدرت و قوت پاتا ہے اور منکوحہ کا یہ حال نہیں ہے کیونکہ وہ (برتصرف پر) قادر ہے۔ لیکن نکاح کی قید روٹی ہے اور صدق میں وجہ سے مانع مرتفع ہو جاتا ہے۔ تو اس کی قوت ظاہر ہو جائے گی اور کوئی خفاء نہیں کہ اول اقویٰ ہے اور اسلئے کہ ملک عین ملک نکاح سے برتر کر ہے۔ لہذا اس کو ساقط کرنا بھی زیادہ قوی ہوگا اور لفظ اپنی حقیقت سے کمتر کیلئے مجوز ہو سکتا ہے۔ نہ کہ اس کیلئے جو اس سے بڑھ رہے۔ پس اسی وجہ سے متنازع فیہ میں ممتنع ہوگا اور اس کے برعکس میں جائز ہوگا۔

تشریح مسند یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنی باندی سے کہا انت طلاق، یا انت بائن یا ثمری یعنی اور حسنی سے اپنا منہ ڈھک اور اس سے آزاد کرنے کی نیت کی تو وہ باندی آزاد نہ ہوگی۔ امام شافعیؒ نے فرمایا کہ اگر نیت کرے تو آزاد ہو جائے گی۔ یہی اختلاف تمام الفاظ طلاق میں ہے۔ خواہ صریح ہوں یا کنہیہ ہوں۔ جیسا کہ مشائخ شافعیہ نے بیان کیا ہے۔ مثلاً اپنی باندی سے کہے انت مطلقة، طلقنک ثقنی، اغربی، انت بریة، انت خلة وغیرہ وغیرہ امام احمد سے دو روایتیں ہیں۔ ایک میں احناف کے ساتھ ہیں اور ایک میں شوافع کے ساتھ ہیں۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مولیٰ نے اپنے کلام سے ایسے معنی مراد لیے ہیں جن کو اس کا کلام محتمل ہے۔ کیونکہ ملک رقبہ اور ملک نکاح کے درمیان باہم موافقت ہے اور موافقت اس طور پر ہے کہ ان دونوں میں ہر ایک ملک عین (ذاتی) ہے۔ چنانچہ ملک رقبہ میں ملک عین کا ہونا ظاہر و باہر ہے اور رہی ملک نکاح سودہ بھی ملک عین کے حکم میں ہے۔ حتیٰ کہ نکاح کی شرط یہ ہے کہ ہمیشہ کے واسطے نیت کرے۔ جیسا کہ عقد بیع میں تابید (بیشکی) شرط ہے اور اگر نکاح وقت معین تک کیلئے ہو تو باطل ہو جاتا ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ملک نکاح شرعاً ملک عین کے حکم میں ہے۔

و عمل اللفظین سے ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اعتناق (آزاد کرنا) نام ہے۔ غلام کے اندر قوت ثابت

مرنے کا۔ چنانچہ اعتاق سے وہ احکام ثابت ہو جاتے ہیں جو اعتاق سے پہلے ثابت نہیں تھے۔ مثلاً آزادی کے بعد غلام بنق اور شہداء
ملک ہو جاتا ہے۔ شہادت اور قضا کا اہل ہو جاتا ہے اور اس کو حق و ایت حاصل ہو جاتے ہیں اور یہی معنی ہیں قوت شہیدہ اور
طلاق اسقاط محض کا نام ہے۔ یعنی طلاق کے ذریعہ صرف شوہر کی ملک نکاح ساقط ہو جاتی ہے۔ حاصل یہ ہوا کہ اعتاق اثبات قوت ہ
نام ہے اور طلاق اسقاط محض کا۔ اس وجہ سے ان دونوں کے درمیان کوئی منسبت نہیں ہے۔ ہذا الفاظ طلاق سے مجازاً مراد نہایت
اعتاق مراد لینا کیسے درست ہوگا۔

اہم شافعی کی طرف سے جواب یہ ہے کہ دونوں غلط معنی لفظ طلاق اور اعتاق میں سے ہر ایک کا اہل یہ ہے۔ اس کا حق ساقط ہوتا ہے۔
یعنی ملک زائل کر دے۔ پس جس طرح لفظ طلاق سے ملک نکاح زائل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح لفظ اعتاق سے ملک رقبہ زائل ہو جاتی ہے۔
حاصل یہ کہ اعتاق بھی طلاق کی طرح اسقاط ہے اور چونکہ اعتاق اسقاط ہے۔ اسی لیے اعتاق و شرط پر معلق رہنا صحیح ہے۔ جیسے کہ طلاق و
شرط پر معلق کرنا صحیح ہے۔ پس خلاصہ یہ ہوا کہ طلاق اور اعتاق کے درمیان منسبت موجود ہے اور جب منسبت موجود ہے تو الفاظ طلاق و
آزاد کرنے کے معنی میں مجازاً استعمال کیا جاسکتا ہے اور رہا احکام کا ثابت ہونا تو وہ سبب سابق کے ساتھ ہوتا ہے۔ یعنی آدمی کا مکلف ہونا
بالغ آزاد ہونا۔ یعنی احکام کا ثبوت آدمیت کی وجہ سے ہوتا ہے۔ مگر رقیہ ثبوت احکام کیلئے مانع تھی۔ پس اعتاق کی وجہ سے جب مانع
زائل ہو گیا تو اسی سبب سابق یعنی آدمیت کی وجہ سے احکام ثابت ہوں گے۔ پس ثابت ہوا کہ اعتاق اثبات قوت کا نام نہیں بلکہ طلاق کی
طرح اسقاط کا نام ہے۔ پس چونکہ الفاظ طلاق اور الفاظ اعتاق میں مناسبت ہے۔ اسلئے جس طرح الفاظ اعتاق سے طلاق مراد لینا مجازاً
درست ہے۔ اسی طرح الفاظ طلاق سے آزاد کرنے کے معنی مراد لینا بھی صحیح ہوگا۔ یعنی جس طرح کسی نے اپنی بیوی سے است حرة کہا
اور طلاق کی نیت کی تو طلاق واقع ہو جاتی ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص اپنی باندی سے انت طلق کہے اور آزاد کرنے کی نیت کرے تو وہ
آزاد ہو جائے گی۔

اور ہماری دلیل یہ ہے کہ مولیٰ نے انت طلق یا بائن یا دوسرے الفاظ طلاق سے ایسے معنی مراد لیے ہیں۔ جس معنی کا احتمال ہی لفظ
نہیں رکھتے ہیں۔ یعنی طلاق اور اعتاق کے درمیان کوئی مناسبت نہیں ہے۔ کیونکہ لغت میں اعتاق کے معنی قوت دینا ہے اور طلاق کے معنی
قید نکاح کو اٹھ دینا ہے اور اعتاق کے معنی اثبات قوت کے اسلئے ہیں کہ جو آدمی مملوک اور غلام ہو گیا۔ وہ بمنزلہ جمادات کے ہو جاتا ہے اور
آزاد کرنے کی وجہ سے زندہ ہو کر قدرت و قوت پاتا ہے اور منکوحہ عورت کا یہ حال نہیں ہے۔ اسلئے کہ وہ ہر تصرف پر قادر ہے۔ مگر قید نکاح
اس کو تصرف کرنے سے روکتی ہے۔ پس جب اس کو طلاق دے دی۔ تو یہ مانع دور ہو گیا اور مانع دور ہونے سے اس کی قوت ظاہر ہو جانے
گی اور یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ اعتاق اقویٰ ہے اور طلاق ادنیٰ ہے اور قاعدہ ہے کہ ادنیٰ کو اعلیٰ کیلئے مستعار نہیں لیا جاتا۔ اسلئے لفظ
طلاق مجازاً آزاد کرنے کے معنی میں مستعمل نہیں ہوگا اور یہ بھی دلیل ہے کہ ملک رقبہ بہ نسبت ملک نکاح کے بڑھی ہوئی ہے۔ کیونکہ ملک
یمین، ملک نکاح کو مستلزم ہوتا ہے مگر ملک نکاح یمین کو مستلزم نہیں ہوتا۔ پس جب ملک یمین اقویٰ ہے تو اس کو ساقط کرنا بھی اقویٰ ہوگا
کیونکہ جو چیز اقویٰ ہوتی ہے اس کا اسقاط بھی اقویٰ ہوتا ہے اور لفظ اپنی حقیقت سے کتر کیلئے مجاز ہو سکتا ہے۔ مگر اپنی حقیقت سے برتر یہ
مجاز نہیں ہو سکتا۔ پس ثابت ہو گیا کہ مسئلہ مختلف فیہ میں انت طلق بول کر مجازاً آزادی مراد نہیں لی جاسکتی ہے۔ البتہ اس کا برکتی
ہے۔ یعنی بیوی کو انت حرة کہہ کر مجازاً طلاق مراد لی جاسکتی ہے۔ واللہ اعلم

مولیٰ نے اپنے غلام کو کہا انت مثل الحر آزاد نہیں ہوگا

واذا قال لعبدہ انت مثل الحر لم يعتق لان المثل يستعمل للمشاركة في بعض المعنى عرفا فوقع التسک في الحرية ولو قال ما انت الا حرعتق لان الاستثناء من النفي اثبات على وجه التأكيد كما في كلمة الشهادة ولو قال راسک راس حر لا يعتق لانه تشبيه بحذف حرفه ولو قال راسک راس حرعتق لانه اثبات الحرية فيه اذ الرأس يعبر به عن جميع البدن

ترجمہ اور اگر اپنے غلام سے کہا تو آزاد کے مثل ہے تو آزاد نہیں ہوگا۔ کیونکہ لفظ مثل عرفاً بعض معانی میں شرکت کے واسطے آتا ہے۔ تو (اس کے) آزاد ہونے میں شک ہو گیا اور اگر کہا کہ تو نہیں ہے مگر آزاد تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ نفی سے استثناء کرنا تاکید کے طور پر اثبات ہو جاتا ہے۔ جیسے کلمہ شہادت میں ہے اور اگر کہا کہ تیرا سر آزاد کا سر ہے تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ حرف تشبیہ حذف کرنے کے ساتھ یہ تشبیہ ہے اور اگر کہا کہ تیرا سر آزاد سر ہے تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ کہنا اپنے غلام میں آزادی ثابت کرنا ہے۔ اسلئے کہ سر کے ساتھ تمام بدن تعبیر کیا جاتا ہے۔

تشریح صورت مسئلہ! اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا انت مثل الحر تو غلام آزاد نہ ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ لفظ مثل عرفاً عام میں بعض اوصاف میں مشترک ہونے کے واسطے آتا ہے۔ پس معلوم نہیں کہ غلام کو آزاد کے ساتھ کس وصف میں تشبیہ دی گئی ہے۔ اس وجہ سے آزاد ہونے میں شک ہو گیا اور شک کی وجہ سے آزادی واقع نہیں ہوتی ہے۔ اسلئے اس کلام سے غلام آزاد نہیں ہوگا۔ صاحب عنایہ نے فرمایا ہے کہ مصنف کی عبارت کے مطلق ہونے سے ظاہر ہوتا ہے کہ اس صورت میں غلام آزاد نہیں ہوگا۔ خواہ آزاد کرنے کی نیت کی ہو یا نہ کی ہو اور مبسوط میں مذکور ہے کہ اگر نیت نہیں کی ہے تب تو آزاد نہیں ہوگا۔ لیکن اگر آزاد کرنے کی نیت کی ہے تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزادی کا واقع نہ ہونا شک کی وجہ سے تھا۔ مگر جب آزاد کرنے کی نیت کر لی تو شک زائل ہو گیا۔

اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا ما انت الا حر تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ نفی سے استثناء کرنا تاکید کے طور پر اثبات ہے جیسے کلمہ شہادت لا اله الا اللہ میں ہے۔ یعنی ما انت الا اللہ کے معنی یہ ہیں کہ اللہ ہی الوہیت والا ہے۔ اسی طرح ما انت الا حر کے معنی ہیں کہ تو ضرور آزاد ہے اور اگر مولیٰ نے کہا راسک راس حر اضافت کے ساتھ تو وہ آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ حرف تشبیہ حذف کرنے کے ساتھ یہ تشبیہ ہے۔ اصل عبارت تھی راسک کراس حر اور پہلے مسئلہ انت مثل الحر میں گذر چکا کہ غلام آزاد نہیں ہوگا۔ حالانکہ تشبیہ موجود ہے۔ پس ایسے ہی اس مسئلہ میں بھی آزاد نہیں ہوگا۔

اور اگر مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا راسک راس حر ترکیب توصیفی کے ساتھ تو غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس صورت میں راس کے اندر آزادی ثابت کی گئی ہے اور راس ان اعضاء انسانی میں سے ہے جس کے ساتھ پورے بدن کو تعبیر کیا جاتا ہے اور سابق میں یہ ضابطہ بیان ہو چکا کہ جس عضو سے پورا بدن تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کی طرف اگر آزادی منسوب کی جائے تو پورا غلام آزاد ہو جاتا ہے جیسا کہ طلاق میں ہے۔

من ملک ذی رحم محرّم عن علیہ

فصل ومن ملک دارحم محرّم مد عن علیہ وهذا اللفظ مروی عن السبی علیہ السلام و قال علیہ السلام من ملک دارحم محرّم مد فهو حر و اللفظ معمومہ ينتظم کل قرابة مؤیدة بالمحرمة ولاداً او غیرہ و الشافعی سحلت صافی عرہ لہ ان بروت العتق من غیر مرصاة المالك یقیہ القیاس او لا یقتصیہ والا حرة وما یصا هیہ سارہ عن قرابة الولاء فامتنع اللاحاق والاستدلال ولہذا امتنع التکاتب علی المکاتب فی غیر الولاء دو لم یسرع فیہ ولما مارویا ولانہ ملک قریہ قرابة مؤثرة فی المحرمیۃ فیعتق علیہ و ہذا هو المؤثر فی الاصل و الولاء دملعی لا نہامی الی یفترض وصلہا و یحرم قطعہا حتی وجبت النفقة و حرم النکاح ولا فرق بینہما اذا کن المالك مسلماً و کافر ا فی دار الاسلام لعموم العلة و المکاتب اذا اشترى احاہ و من یجرى محراه فامتنع عیہ لانہ لیس لہ ملک تام یقدرہ علی الاعتاق و الافتراض عند القدرة بخلاف الولاء لان العتق فیہ من مقاصد الکتابہ فامتنع البیع فیعتق تحقیقاً المقصود العقد عن اسی حیثہ انہ یتکاتب علی الاح اصلاً و هو قولہما فاما ان سمع و هذا بخلاف ما اذا ملک ابنہ عمہ و ہی احتہ من الرضاع لان المحرمیۃ ماثبت بالقرانہ و الصبی جعل اہل لہذا العتق و کذا المجنون حتی عتق القریب علیہما عند الملك لانہ تعلق بہ حق العبد فشابهہ النفقة

ترجمہ اور جو شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور یہ لفظ حضور ﷺ سے مروی ہے کہ جو شخص کسی ذی رحم محرم کا مالک ہو تو وہ آزاد ہے اور (یہ) اپنے عموم کی وجہ سے ہر ایسے قرابتی کو شامل ہوگا جس کی حریت ابدی اور دائمی ہو۔ (خواہ) بطریق ولادت ہو یا دوسرے طریقہ سے ہو اور امام شافعی غیر ولاد میں ہمارے مخالف ہیں۔ امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ مالک کی مرضی کے بغیر آزاد ہو جانے کی قیاس نئی کرتا ہے۔ یا قیاس اس کا تقاضا نہیں کرتا ہے، اور بھائی ہونے اور اس کے مانند (کی قرابت) قرابت ولادت سے کتبہ ہے۔ پس الحق کرنا اور استدلال کرنا ممتنع ہو گیا اور اسی وجہ سے غیر ولاد میں مکاتب پر تکاتب ممتنع ہے اور قرابت ولاد میں (یہ بات) ممتنع نہیں ہے۔

اور ہماری دلیل وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی ہے اور اسلئے کہ وہ اپنے ایسے قریبی کا مالک ہو جس کی قرابت دائمی حریت میں مؤثر ہے۔ تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور دراصل یہی مؤثر ہے اور ولادت منعی (غیر مؤثر) ہے۔ اسلئے قرابت حریت ہی ایسی چیز ہے جس کا مانا فرض ہے اور اس کا توڑنا حرام ہے۔ حتیٰ کہ نفقہ واجب ہوتا اور نکاح حرام ہوتا ہے اور ان دونوں صورتوں میں کچھ فرق نہیں ہے کہ مالک مکان مسلمان ہو یا دارالاسلام میں کافر ہو۔ کیونکہ عدت عام ہے اور مکاتب نے اگر اپنے بھائی کو یا اس کے مانند (چچا و ماموں وغیرہ) کو خریدا تو وہ مکاتب پر مکاتب نہ ہوگا۔ کیونکہ مکاتب کے واسطے ملک تام نہیں ہے۔ جو اس کو آزاد کرنے پر قدرت دے دے اور (مسئلہ) قدرت کے وقت مفروض ہے۔ بخلاف ولادت کے، کیونکہ کتابت کے مقاصد میں سے اس کی آزادی بھی ہے۔ لہذا بیع ممتنع ہے۔ پس وہ آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ عقد کتابت کا مقصود ثابت ہو اور ابوحنیفہ سے یہ بھی روایت ہے کہ مکاتب پر اس کا بھائی بھی مکاتب ہو جاتا ہے اور یہی صاحبین کا قول ہے تو ہم کو یہ بھی اختیار ہے کہ ہم (بھائی کے مکاتب نہ ہونے کو) منع کریں اور یہ برخلاف اس صورت

کے کہ جب آدمی اپنی پھوپھی کی بیٹی کا مالک ہوا۔ حالانکہ وہ اس کی رضاعی بہن ہے۔ کیونکہ یہ حریمیت رکن کی وجہ سے ثابت نہیں ہے اور بچہ کو بھی اس آزادی کا اہل قرار دیا گیا ہے اور یہ مجنوں کا حکم ہے حتیٰ کہ قریبی شخص ان دونوں پرانے مالک ہوتے ہی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس آزادی کے ساتھ بندے کا حق متعلق ہو گیا ہے۔

تشریح۔ مصنف نے سابق میں اعتاق اختیاری کو بیان فرمایا ہے۔ اب اس فصل میں اس اعتاق کو بیان کریں گے جو بغیر اختیار کے ثابت ہو جاتا ہے۔ جیسے کسی قرابتی کو خریدنا اور وہ غلام جو مسلمان ہو کر دار الحرب سے دارالاسلام میں آ گیا۔

قدوری نے مسئلہ بیان فرمایا کہ اگر کوئی شخص اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ ذی رحم محرم اس پر آزاد ہو جائے گا۔ قدوری کی یہ عبارت آنحضرت ﷺ سے مروی ہے چنانچہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: **مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرُومٍ مِنْهُ فَهُوَ حُرٌّ**۔ قدوری نے جو الفاظ حدیث ذکر کیے ہیں ان کو امام نسائی نے ابن عمرؓ سے روایت کیا ہے اور فہو حر الفاظ کے ساتھ جو حدیث صاحب ہدایہ نے ذکر کیا ہے اس کو اصحاب سنن اربعہ نے حضرت سمرہؓ سے روایت کیا ہے۔ حدیث میں دو لفظ رحم اور محرم قابل ذکر ہیں۔ رحم درحقیقت ماں کے پیٹ میں بچہ کے واسطے ظرف ہوتا ہے۔ پھر بھرت ولادت، قرابت اور تعلق کا نام رحم رکھا گیا اور اسی سے ذوالرحم ہے اور محرم یہ ہے کہ اگر ایک مرد ہو اور دوسری عورت تو ان کے درمیان نکاح جائز نہ ہو۔ (عنایہ) حدیث کے الفاظ عام ہیں جو ہر ایسے قرابتدار کو شامل ہیں جس کے ساتھ دائمی حرمت ہو۔ خواہ ولادت کے طریقہ پر ہو یا بغیر ولادت کے طریقہ سے ہو۔ ولادت کی صورت یہ ہے کہ بیٹا یا بیٹی اپنے والدین یا والدہ کی ولادت کی مالک ہوئی یا یہ لوگ اپنے بیٹے، بیٹی یا پوتے پوتی کے مالک ہوئے اور غیر ولادت کی صورت یہ ہے کہ آدمی اپنے بھائی، بہن یا ان کی اولاد کا مالک ہو یا اس کے برعکس ہو۔

حضرت امام شافعیؒ قرابت غیر ولادت میں ہمارے خلاف ہیں۔ یعنی اگر ایسے قریبی محرم کا مالک ہو، جس سے ولادت کی قرابت نہیں ہے۔ تو وہ امام شافعیؒ کے نزدیک آزاد نہیں ہوتا اور ہمارے نزدیک آزاد ہو جاتا ہے۔

امام شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ مالک کی مرضی کے بغیر آزادی کا ثابت ہونا خلاف قیاس ہے یا مقتضی قیاس کے خلاف ہے اور جو چیز خلاف قیاس ہوتی ہے۔ اس پر دوسری چیز کو

قیاس نہیں کیا جاتا اور اسی طرح جو چیز مقتضی قیاس کے خلاف ہو اس کے ساتھ دوسری چیز اس وقت لاحق کی جاسکتی ہے۔ جبکہ ملحق من کل وجہ ملحق بہ کے ہم معنی ہو۔ حالانکہ یہاں ایسا نہیں ہے۔ اسلئے کہ بھائی ہونے کی یا اس کے مانند چچا اور ماموں ہونے کی قرابت، قرابت ولادت سے ادنیٰ اور کمتر ہے۔ پس اس عدم مساوات کی وجہ سے قرابت غیر ولادت یعنی بھائی وغیرہ ہونے کی قرابت کو قرابت ولادت کے ساتھ لاحق کرنا یا دلالت النص کے ذریعہ استدلال کرنا ممتنع ہے۔ اسی فرق کی وجہ سے اگر مکاتب نے اپنے بھائی یا اس کے مانند کسی غیر ولادت قرابتدار کو خرید لیا کسی اور وجہ سے مالک ہو گیا تو وہ اس کا مکاتب نہیں ہوتا۔ حالانکہ اگر مکاتب نے اپنے باپ یا بیٹے کا مالک ہو جائے تو وہ بھی مکاتب ہو جاتا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ قرابت غیر ولادت کو قرابت ولادت پر قیاس کرنا ممتنع ہے۔

ہماری دلیل اول تو وہ حدیث ہے جو ہم نے روایت کی ہے یعنی **مَنْ مَلَكَ ذَا رَحِمٍ مَحْرُومٍ مِنْهُ عِتْقٌ عَلَيْهِ**۔ چونکہ یہ حدیث مطلق ہے۔ اسلئے قرابت ولادت اور قرابت غیر ولادت دونوں کو شامل ہوگی۔

وہ سہیل یہ ہے کہ سہیل جس نے قریب کا مالک ہوا جسکی قرابت دائمی حرمت میں مؤثر ہے تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا اور اصل یعنی قرابت و لا میں قرابت حرمت ہی مؤثر ہے اور ولاد کا کچھ اثر نہیں ہے۔ حاصل یہ کہ شروع علیہ السلام نے اس قرابت کا اعتبار کیا ہے جو دائمی حرمت میں مؤثر ہے۔ چنانچہ فرمایا من ملک ذارحم محرّم منہ عتق علیہ۔ رحم سے مراد قرابت اور محرّم سے مراد حرمت نکاح ہے۔ گویا آپ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ایسے قریب کا مالک ہو گیا جس سے نکاح دائمی طور پر حرام ہے تو وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ خواہ ولادت کا تعلق پایا جائے یا نہ پایا جائے۔ پس ثابت ہو گیا کہ قرابت ولد میں بھی آزادی ثابت ہونے میں قریب محرم کا مالک ہونا ہی مؤثر ہے اور آزادی واقع ہونے میں قرابت و لا کا کوئی دخل نہیں ہے۔ کیونکہ قرابت حرمت ہی ایسی چیز ہے کہ جس کا وصل (ملنا) فرض ہے اور اس کا قطع (توڑنا) حرام ہے۔ حتیٰ کہ قریب محرم کا نفقہ واجب ہوتا ہے اور اس سے نکاح حرام ہے۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ دارالاسلام میں مالک مسلمان ہو یا کافر ہو۔ دونوں صورتوں میں ملک قریب کی وجہ سے مملوک آزاد ہو جائے گا۔ اسی طرح مملوک آزاد ہو یا کافر۔ کیونکہ قرابت حرمت کی علت عام ہے۔ دارالاسلام کی قید اسلئے ذکر کی ہے کہ مسلمان نے اگر اپنے حربی غلام کو دارالحرب میں آزاد کیا تو وہ اس پر آزاد نہیں ہوگا۔ اسی طرح حربی مرد اگر دارالحرب میں اپنے ذی رحم محرم کا مالک ہو گیا تو وہ اس پر آزاد نہیں ہوگا۔ (عنایہ)

والمکاتب اذا اشتراه اخاه و من بجری مجراہ جواب ہے امام شافعیؒ کے استدلال و لهذا امنع التکاتب علی المکاتب فی غیر الولاد کا۔ حاصل جواب یہ ہے کہ اولاً تو ہمیں یہ بات تسلیم نہیں ہے کہ اگر مکاتب نے اپنے بھائی کو یا اس کے مانند چچا، موموں وغیرہ کو خریدا تو وہ مکاتب کے ساتھ مکاتب نہ ہوگا۔ بلکہ امام ابوحنیفہؒ سے مروی ہے کہ مکاتب نے اگر اپنے بھائی وغیرہ کو یعنی غیر ولادی قربتدار کو خریدا تو جس کو خریدا ہے وہ بھی مکاتب کے ساتھ مکاتب ہو جائے گا اور اگر اس کو تسلیم کر لیں تو مکاتب نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ مکاتب کو کوئی پوری ملکیت حاصل نہیں ہوتی جو اس کو آزاد کرنے پر قدرت دیدے کیونکہ مکاتب پر جب تک ایک درہم باقی ہے وہ غلام ہی رہے گا اور جو شخص آزاد کرنے کی قدرت نہیں رکھتا اس پر کوئی آزاد نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ مسئلہ اس وقت فرض کیا گیا ہے جبکہ آزاد کرنے کی پوری قدرت ہو۔ لیکن اگر کوئی یہ اشکال کرے کہ واقعی اگر یہ بات ہے تو قرابت ول بھی اس پر آزاد نہ ہونا چاہئے۔ حالانکہ وہ آزاد ہو جاتا ہے۔ تو بخلاف الولاد سے مصنف ہدایہ نے اسی کا جواب دیا ہے۔

حاصل جواب یہ ہے کہ آزادی قرابت ولاد میں مقصود کتابت ہے۔ کیونکہ جب اپنے آپ کو آزاد کرنا مقصود کتابت ہے تو قرابت ولاد کو آزاد کرنا بھی مقاصد کتابت میں سے ہوگا۔ اسلئے کہ انسان جس طرح اپنے مملوک ہونے سے عار اور شرم محسوس کرتا ہے۔ اسی طرح والد اور ولد کے مملوک ہونے سے بھی عار محسوس کرتا ہے۔ پس جب قرابت ول کا آزاد کرنا مقصود کتابت ہے، تو مکاتب نے اگر اپنے ولادی قرابتدار باپ وغیرہ کو خریدا تو وہ بھی مکاتب ہوگا اور اس کی بیع ممتنع ہوگی اور جب مکاتب بدل کتابت ادا کر کے آزاد ہوگا تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا۔ تاکہ کتابت کا مقصود ثابت ہو۔

اور رہی قرابت غیر ولاد بھائی وغیرہ کی آزادی تو وہ کتابت کے مقاصد میں سے نہیں ہے۔ کیونکہ جس طرح باپ اور بیٹے کے مملوک ہونے سے عار ہوتی ہے بھائی کے مملوک ہونے سے عار نہیں ہوتی۔ (عنایہ، یعنی)

جواب کے شروع میں بھی ذکر کیا گیا ہے کہ امام ابوحنیفہؒ سے ایک روایت یہ بھی ہے کہ مکاتب پر اس کا بھائی بھی مکاتب ہو جاتا ہے

اور یہی صاحبین کا قول ہے۔ ہذا امام شافعی نے جو امتناع بیان کیا تھا۔ ہمیں وہی تسلیم نہیں۔ کیونکہ ہم اس کو ممتنع نہیں جانتے ہیں۔

وہذا بخلاف ما اذا ملک ابۃ عمہ سے بھی ایک سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اگر کسی رحم محرم کا مالک ہونا ملت ہے اس کے آزاد ہونے کی اس شخص پر جو اس کا مالک ہوا ہے تو چچا کی بیٹی جو اسکی رضاعی بہن بھی ہے اس کو اپنے چچا کے بیٹے پر آزاد ہو جانا چاہئے اگر وہ اس کو خرید لے۔ حالانکہ آزاد نہیں ہوتی ہے۔ جواب یہ ہے کہ محرمیت سے وہ محرمیت مراد ہے جس میں قرابت مؤثر ہو اور یہ ایسا نہیں ہے کیونکہ محرمیت رضاعت کی وجہ سے ہے نہ کہ قرابت کی وجہ سے۔

صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اگر بچہ یا مجنون اپنے کسی قریبی محرم کا مالک ہو تو وہ بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ اس آزادی کیسے تھ بندے کا حق متعلق ہو گیا اور علت یعنی ذورحم محرم کا مالک ہونا بھی پایا گیا اس لئے وہ آزاد ہو جائے گا، پس نفقہ کے مشابہ ہو گیا یعنی جیسے قریب محرم محتاج کا نفقہ بچہ اور مجنون کے مال میں واجب ہوتا ہے۔ ایسے ہی اگر یہ کسی ذورحم محرم کے مالک ہوں تو وہ آزاد ہو جائے گا۔ واللہ اعلم بالصواب

جس نے غلام اللہ کیلئے دیا، شیطان کیلئے دیا، بت کیلئے آزاد کیا آزاد ہو جائے گا

ومن اعتق عبدا لوجه الله تعالى او للشيطان او للصنم عتق لوجود ركن الاعتاق من اهلہ فی محلہ ووصف القرۃ فی اللفظ الاول زیادة فلا یختل العتق بعدمہ فی اللفظین الاخرین

ترجمہ اور جس شخص نے اپنے غلام کو اللہ کی خوشنودی (حاصل کرنے کے واسطے) آزاد کیا یا شیطان کے واسطے یا بت کے واسطے تو غلام (بہر صورت) آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزاد کرنے کا رکن اس کے اہل سے اس کے محل میں پایا گیا اور لفظ اول میں قربت (لوجه اللہ) کا ذکر زیادتی ہے۔ پس بعد والے دونوں لفظوں میں اس کے نہ ہونے سے خلل واقع نہیں ہوگا۔

تشریح مسئلہ! جس شخص نے اپنے غلام کو اللہ کے واسطے آزاد کیا یا شیطان کے واسطے یا بت کے واسطے آزاد کیا تو غلام بہر صورت آزاد ہو جائے گا۔ دلیل یہ کہ رکن اعتاق یعنی لفظ اعتاق اس کے اہل سے اور اس کے محل میں پایا گیا۔ کیونکہ آزاد کرنے والا خود آزاد عاقل بالغ اور غلام کا مالک ہے اور غلام اس کا مملوک ہے اور پہلی صورت میں اللہ تعالیٰ کے واسطے کہ ضروری نہیں بلکہ ایک زائد چیز ہے۔ ہذا شیطان یا بت کی صورت میں اس کا نہ ہونا کچھ مضر نہیں ہے۔ لیکن ان دونوں صورتوں میں آزاد کرنے والا گنہگار ہوگا۔ اگرچہ غلام آزاد ہو جائیگا۔ کیونکہ شیطان اور بت کی صورت میں زیادہ سے زیادہ قرابت ^{قرابت} شائب کی نفی ہوتی ہے۔ مگر قرابت کی نفی آزادی کی نفی کو مستلزم نہیں ہے۔

مکرہ اور سکران کا عتق واقع ہو جاتا ہے

و عتق المکرہ والسكران واقع لصدور الرکن من الاہل فی المحل کما فی الطلاق وقديناہ من قبل

ترجمہ اور جس شخص کو غلام آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا۔ (اس کا) آزاد کرنا اور نشہ سے مست آدمی کا آزاد کرنا واقع ہے۔ کیونکہ آزاد

کرنے کا رکن اپنے اہل سے محل میں صادر ہوا ہے۔ جیسے طلاق میں ہے اور ہم اس کو سابق میں بیان کر چکے ہیں۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص کو اپنا غلام آزاد کرنے پر مجبور کیا گیا۔ پس اس نے آزاد کیا یا نہ سے مست آدمی نے اپنا غلام آزاد کیا تو وہ غلام آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ آزاد کرنے کا رکن بھی اس کے اہل یعنی مائل بالغ سے صادر ہوا ہے اور منسوب بھی محل کی طرف کیا گیا ہے۔ کیونکہ وہ غلام عبد مملوک ہے۔ جیسا کہ کتاب الطلاق میں یہ مسئلہ بالتفصیل بیان ہو چکا ہے۔

عتق بملک یا شرط کی طرف مضاف کیا عتق صحیح ہے

و ان اضاف العتق الی ملک او شرط صحیح کما فی الطلاق اما الاضافۃ الی الملک ففیہ خلاف الشافعی وقد بیدہ فی کتاب الصلاق و ام التعلیق بالشرط فلا ید اسقاط فیجری فیہ التعلیق بخلاف التملکات عسی ما عرف فی موضعہ

ترجمہ اور اگر کسی شخص نے آزادی کو بملک ہونے کی طرف منسوب کیا تو صحیح ہے۔ جیسے طلاق میں (صحیح) ہے۔ لیکن ملک کی طرف نسبت کرنے میں امام شافعی کا اختلاف ہے، ہم اس کو کتاب الطلاق میں بیان کر چکے اور شرط پر معلق کرنا اسلئے جائز ہے کہ آزاد کرنا، اسقاط ہے تو اس میں تعلیق شرط جاری ہوتی ہے۔ برخلاف تملیکات کے۔ چنانچہ (اصول فقہ میں) اپنے موقع پر معلوم ہو چکا۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر کسی شخص نے آزادی و ملکیت کی طرف منسوب یا مثلاً کہا ان ملک تک فانت حر (اگر میں تیرا مالک ہوں تو تو آزاد ہے) یا شرط کی طرف نسبت کی۔ مثلاً کہا ان دخلت الدار فانت حر (اگر تو گھر میں داخل ہوا تو تو آزاد ہے) تو یہ صحیح ہے۔ جیسے طلاق کو ملک یا شرط کی طرف منسوب کرنا صحیح ہے۔ لیکن ملک کی طرف نسبت کرنے میں امام شافعی کا اختلاف ہے۔ یعنی ان کے نزدیک آزادی واقع نہیں ہوتی اور ہمارے نزدیک واقع ہو جاتی ہے اور یہ مسئلہ بالتفصیل کتاب الطلاق میں آچکا ہے اور آزادی کو شرط پر معلق کرنا اسلئے جائز ہے کہ آزاد کرنا بالقصد اسقاط ہے۔ اگرچہ غنما اثبات قوت ہے اور چونکہ اسقاطات کو شرط پر معلق کرنا جائز ہے۔ اسلئے آزاد کرنے کو بھی معلق کرنا درست ہوگا۔ اس کے برخلاف تملیکات یعنی جن صورتوں میں ملک کرنے کے معنی پائے جاتے ہیں ان کو شرط پر معلق کرنا صحیح نہیں ہے۔ چنانچہ اصول فقہ میں اپنے موقع پر معلوم ہو چکا ہے۔

حرابی کا غلام دارالاسلام مسلمان ہو کر آگیا آزاد ہو جائے گا

و اذا خرج عبد الحر سی الیہا مسلما عتق لقولہ علیہ السلام فی عبید الطائف حین خرجوا الیہ مسلمین ہم عتقاء اللہ ولانہ احرر نفسه و هو مسلم ولا استرقاق علی المسلم ابتداءً

ترجمہ اور جب کسی حرابی کافر کا غلام مسلمان ہو کر ہمارے یہاں (دارالاسلام میں) چلا آیا تو وہ آزاد ہو گیا۔ کیونکہ حضور اقدس ﷺ نے طائف کے غلاموں کو جب مسلمان ہو کر آنحضرت ﷺ کے حضور میں چلے آئے تھے۔ فرمایا کہ یہ اللہ تعالیٰ کے آزاد کئے ہوئے ہیں اور اسلئے کہ اس نام نے اپنی جان کو ایسی حالت میں محفوظ کر لیا کہ وہ مسلمان ہے اور ابتداءً کسی مسلمان پر غلامی نہیں ہو سکتی ہے۔

تشریح مسئلہ اگر حرابی کافر کا غلام مسلمان ہو کر دارالاسلام میں آگیا تو وہ آزاد ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ جس وقت طائف کے غلام جن کی

تعداد ۲۳ تھی۔ مسلمان ہو کر حضور ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے تو آقا ﷺ نے فرمایا ہم عتق اللہ یعنی یہ اند تھی۔ آزاد ہوئے ہیں اور دوسری دلیل یہ ہے کہ اس غلام نے بحالت اسلام اپنے آپ کو دارالاسلام میں محفوظ کیا ہے اور ابتداء کسی مسلمان و غلام نہیں بنایا جاسکتا ہے۔ اسلئے یہ آزاد ہوگا۔

حاملہ باندی کو آزاد کیا حمل آزاد ہو جائے گا

وان اعتق حاملاً عتق حملها تبعاً لہا اذ هو متصل بہا ولو اعتق الحمل خاصة عتق دوہا لاند لا ورحہ الی اعتاقها مقصود العدم الاضافة الیہا ولا الیہ تبعاً لما فیہ من قلب الموضوع ثم اعتاق الحمل صحیح ولا یصح بعد وھبتہ لان التسلیم نفسہ شرط فی الھبة والقدرة علیہ فی البیع ولم یوجد ذلک بالاضافة الی الحبس وشی من ذلک لیس بشرط فی الاعتاق فافتراقاً

ترجمہ اور اگر کسی نے اپنی حاملہ باندی کو آزاد کیا تو باندی کے تابع ہو کر اس کا حمل بھی آزاد ہوگا۔ کیونکہ وہ اپنی ماں کے ساتھ متصل ہے اور اگر اس نے فقط حمل کو آزاد کیا تو صرف حمل ہی آزاد ہوگا نہ کہ باندی۔ کیونکہ باندی کو آزاد کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ (نہ) قصد اسلئے کہ باندی کی طرف اضافت نہیں ہے اور نہ تبعاً کیونکہ اس میں قلب موضوع ہے۔ پھر حمل کا آزاد کرنا صحیح ہے اور (تبعاً) اس کا پیچنا یا بہہ کرنا صحیح نہیں ہوگا۔ کیونکہ بہہ میں خود اس کی ذات کا سپرد کرنا واجب ہوتا ہے اور بیع میں سپردگی کی قدرت شرط ہے اور یہ بات نہیں پائی گئی پیٹ کے بچہ کی طرف نسبت کرنے کی وجہ سے اور آزاد کرنے میں ان میں سے کوئی چیز شرط نہیں ہے تو دونوں جدا ہو گئے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر مالک نے اپنی حاملہ باندی کو آزاد کیا تو باندی کے تابع ہو کر اس کا حمل بھی آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ یہ حمل باندی کا ایک جزء ہے۔ جیسے دوسرے اجزاء پس جس طرح باندی آزاد کرنے سے اس کے دوسرے تمام اجزاء و اعضاء آزاد ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح اس کا حمل بھی آزاد ہو جائے گا۔

اور اگر صرف حمل کو آزاد کیا ہے تو فقط حمل آزاد ہوگا۔ اس کی ملک یعنی باندی آزاد نہیں ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ باندی کو آزاد کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ اسلئے کہ باندی کو آزاد کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ باندی کی آزادی بالقصد ہو۔ دوم یہ کہ باندی کی آزادی اس کے حمل کے تابع ہو کر ہو۔ مگر یہ دونوں صورتیں ممکن نہیں ہیں کہ اس میں قلب موضوع ہو جائے۔ کیونکہ حمل جو تابع ہے وہ متبوع ہو جائے گا اور اس کی ماں جو متبوع ہے وہ تابع ہو جائے گی۔

پھر واضح ہو کہ حمل کو آزاد کرنا درست ہے۔ مگر اس کا پیچنا یا بہہ کرنا درست نہیں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ بہہ میں شیء محبوب کا سپرد کرنا واجب ہوتا ہے اور بیع میں سپرد کرنے پر قادر ہونا شرط ہے اور یہاں جنین (بچہ) کی طرف نسبت کرنے کی وجہ سے ان دونوں باتوں میں کوئی بات ممکن نہیں ہے۔ اسلئے کہ پیٹ کے بچہ کو نہ سپرد کرنا ناممکن ہے اور نہ یہ کہ نہ پیٹ کے بچہ کی طرف نسبت حاصل ہے۔ اسلئے نہ جنین کو بیچا جاسکتا ہے اور نہ بہہ کیا جاسکتا اور چونکہ آزاد کرنے میں ان میں سے کوئی بات شرط نہیں ہے۔ اسلئے جنین یعنی حمل کو آزاد کیا جاسکتا ہے۔ پس آزاد کرنے اور بیع و بہہ میں فرق واضح ہو گیا۔

حمل کو مال پر آزاد کیا آزادی صحیح ہے اور مال واجب نہیں ہوگا

و لو اعتق الحمل علی مال صح ولا یجب المال ادلا وجه الی الرام المال علی الجس لعدم الولاية علیه ولا الزامه الام لانه فی حق العتق نفس علی حدة و اشتراط بدل العتق علی غیر المعتق لا بحوز علی مامرفی الخلع و انما یعرف قیام الحمل وقت العتق اذ اجاءت به لاقل من ستة اشهر منه لانه ادنی مدة الحمل

ترجمہ اور اگر (باندی کے) حمل کو کسی قدر مال پر آزاد کیا۔ تو (آزاد کرنا) صحیح ہے اور مال واجب نہیں ہوگا۔ کیونکہ پیٹ کے بچہ پر مال لازم کرنے کی کوئی صورت نہیں ہے۔ کیونکہ اس پر کسی کی ولایت نہیں ہے اور اس کی مال پر بھی مال لازم کرنے کی کوئی وجہ نہیں ہے۔ کیونکہ آزادی کے حق میں (بچہ) ایک عیحدہ جان ہے اور آزادی کا بدلہ معتق (جس کو آزاد کیا گیا) کے علاوہ پر لازم کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ خلع میں بیان ہو چکا اور آزاد کرنے کے وقت حمل موجود ہونا جب ہی معلوم ہوگا کہ آزاد کرنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم میں پیدا ہوا ہو۔ کیونکہ حمل کی ادنی مدت یہی ہے۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر حمل کو مال کی ایک مقدار پر آزاد کیا تو یہ آزاد کرنا صحیح ہے لیکن مال واجب نہیں ہوگا۔ اسلئے کہ مال واجب کرنے کی دو ہی صورتیں ہیں یا تو خود اس جنین یعنی پیٹ کے بچہ پر مال واجب کیا جائے گا اور یا اس بچہ کی مال پر واجب کریں گے مگر دونوں صورتیں باطل ہیں۔ اول تو اسلئے کہ جنین پر کسی کو روایت حاصل نہیں ہے۔ ہذا اس پر مال لازم کرنے کی کوئی صورت نہیں اور دوسری صورت اسلئے باطل ہے کہ جنین آزادی کے حق میں عیحدہ ایک جان ہے اور آزادی کا بدلہ غیر معتق پر واجب کرنا جائز نہیں ہے۔ جیسا کہ خلع میں بیان ہو چکا۔ علامہ بدرالدین عینیؒ نے فرمایا ہے کہ یہ حوالہ غیر مفید ہے۔ اسلئے کہ شارحین کو یہ بیان خلع میں نہیں ملا ہے۔ البتہ یہ احتمال ہے کہ مصنفؒ نے کفایۃ المننتی کے باب الخلع میں ذکر کیا ہو اور یہاں اسی کی طرف اشارہ ہو۔ کیونکہ کفایۃ المننتی اس کتاب سے پہلے کی تصنیف ہے۔ یہ بات واضح رہے کہ آزاد کرنے کے وقت حمل موجود ہونا جب ہی معلوم ہوگا کہ آزاد کرنے کے وقت سے چھ ماہ سے کم مدت میں پیدا ہو۔ کیونکہ حمل کی ادنی مدت یہی ہے۔

باندی کا مولیٰ سے بیٹا آزاد ہے

قال و ولد الامۃ من مولاها حر لانه منخلوق من مائه فاعتق علیہ هذا هو الاصل ولا معارض له فیہ لان ولد الامۃ لمولاها

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ باندی کی جو اولاد اس کے مولیٰ سے پیدا ہو وہ آزاد ہے۔ اسلئے کہ وہ مولیٰ کے نطفہ سے ہے تو اس پر آزاد ہوگا۔ یہی اصل ہے اور بچہ کے بارے میں کوئی چیز معارض نہیں ہے۔ کیونکہ باندی کا بچہ باندی کے مولیٰ کا ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ باندی کی اولاد جو اس کے مالک سے پیدا ہوئی ہو وہ آزاد ہوگی۔ دلیل یہ ہے کہ یہ بچہ مولیٰ کے نطفہ سے پیدا ہوا ہے اور جو بچہ مولیٰ کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے وہ آزاد ہوتا ہے۔ اسلئے یہ بچہ آزاد ہوگا اور یہی اصل ہے کہ بچہ صاحب ماء کا ہوتا ہے اور اس بچہ میں کوئی چیز معارض بھی نہیں ہے۔ اسلئے کہ باندی کا پانی اس کے مولیٰ کا مملوک ہوتا ہے۔ پس دونوں پانی مولیٰ کے ہوں گے۔ یعنی

باندی کا نطفہ اور خود اس کا نطفہ دونوں اسی کے ہوں گے۔

باندی کا بچہ اس کے شوہر سے، مملوک ہے

وولد ہامن زوجها مملوک لسیدھا لتروح جانب الام باعتار الحضایۃ او الاستہلاک مائہ بمانہا
والمنافاۃ متحققۃ والزوج قدر ضی بہ بخلاف ولد المغرور لان الوالد مارضی بہ

ترجمہ اور اگر باندی کا بچہ اس کے شوہر سے پیدا ہوا ہو تو وہ باندی کے مالک کا مملوک ہوگا۔ اسلئے کہ ماں کی جانب رائج ہے۔ پرورش کے اعتبار سے یا اسلئے کہ شوہر کا نطفہ اس باندی کے نطفہ میں مل کر ہلاک ہو گیا اور منافات ثابت ہے اور شوہر اس بات پر راضی ہو گیا۔ برخلاف اس شخص کے بچے کے جس کو دھوکا دیا گیا۔ کیونکہ وہ اس بات پر راضی نہیں ہوا۔

نشریح مسئلہ یہ ہے کہ اگر باندی کا بچہ اس کے شوہر سے پیدا ہو۔ تو وہ باندی کے مالک کا مملوک ہوگا۔ دلیل یہ ہے کہ یہاں تعرض موجود ہے۔ کیونکہ منافات ثابت ہے اور منافات اسلئے ثابت ہے کہ بچہ ماں اور باپ دونوں کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے۔ پس اس صورت میں اگر ماں کی جانب کا اعتبار کیا جائے تو بچہ باندی کے مولیٰ کا مملوک ہوگا اور اگر باپ کی جانب کا اعتبار کیا جائے تو بچہ باندی یعنی اس کی ماں کے مولیٰ کا مملوک نہیں ہوگا۔ پس چونکہ دونوں صورتوں میں منافات متحقق ہو گئی ہے۔ اسلئے ترجیح کی راہ اختیار کریں گے اور چند وجوہ سے ترجیح ماں کی جانب کو حاصل ہے۔ اول تو اسلئے کہ پرورش کا حق ماں کو ہے۔ دوم یہ کہ شوہر کا نطفہ اپنی جگہ برقرار نہیں ہے۔ بلکہ منتقل ہو کر بیوی کے رحم میں آگیا۔ سوم یہ کہ بچہ جب تک ماں کے پیٹ میں بصورت جنین ہے تو یہ حیا اور شرعاً بمنزلہ عورت کے عضو کے ہے۔ جیسے اس کا ہاتھ اور پاؤں عضو ہے۔ حیا تو اسلئے عضو ہے کہ جنین اپنی ماں کے سانس لینے سے سانس لیتا ہے اور اس کے منتقل ہونے سے منتقل ہو جاتا ہے حتیٰ کہ ولادت کے وقت قینچی سے کاٹ کر اس کو اس کی ماں سے جدا کیا جاتا ہے اور شرعاً اسلئے بمنزلہ عضو کے ہے کہ باندی کے آزاد ہونے سے جنین یعنی اس کے پیٹ کا بچہ بھی آزاد ہو جاتا ہے۔ چہارم یہ کہ بچہ حقیقتاً اور حکماً دونوں طرح ماں کے نطفہ سے پیدا ہوتا ہے اور باپ کے نطفہ سے صرف حکماً پیدا ہوا ہے۔ پس ان وجوہ ترجیح کی وجہ سے ماں کی جانب کو ترجیح دی گئی اور ماں کی جانب کو ترجیح کا نتیجہ یہ ہوگا کہ ماں جس کی مملوک ہے اس کا بچہ بھی اسی کا مملوک ہوگا۔

والزوج قدر ضی بہ سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ اس صورت میں شوہر کو ضرر پہنچتا ہے کہ اس کا بچہ دوسرے کا مملوک ہوا۔ جواب یہ ہے کہ شوہر اپنے بچہ کو مملوک بنانے پر بذات خود راضی ہو گیا ہے۔ کیونکہ اس نے باندی کے ساتھ نکاح کرنے کا اقرار کیا۔ دراصل لیکہ اس کو یہ علم ہے کہ اس باندی سے جو بچہ پیدا ہوگا وہ اس کے مولیٰ کا مملوک ہوگا۔ برخلاف اس شخص کے جس کو دھوکا دیا گیا کہ یہ عورت آزاد ہے حالانکہ وہ باندی تھی تو اس کا بچہ مملوک نہیں ہوگا۔ بلکہ آزاد ہوگا۔ لیکن اس کو قیمت دینا پڑے گی۔ کیونکہ اس بات پر راضی نہیں تھا کہ میری اولاد کسی کی مملوک ہو۔

صورت یہ ہے کہ ایک عورت نے خالد سے کہا کہ میں آزاد ہوں۔ مجھ سے نکاح کر لے۔ پس خالد نے اس کے چہرے میں آ کر نکاح کیا اور اولاد پیدا ہوئی حالانکہ یہ عورت حامد کی باندی تھی۔ اس نے اس کو مع اولاد کے گرفتار کیا تو اولاد حامد کی مملوک نہ ہوگی۔ کیونکہ خالد اس بات پر راضی نہ ہوا تھا کہ غیر کی باندی سے نکاح کرے تاکہ جو اولاد ہو وہ غیر کی مملوک ہو۔ مگر خالد، حامد کو اس کے بچہ کی قیمت دے کا تاکہ

دونوں کی رعایت ملحوظ رہے۔

آزاد عورت کا بچہ آزاد ہے

وولد الحرة حر علی کل حال لان جانبها راحج فیتبعها فی وصف الحرية کما یتبعها فی المملوكة والمرقوقية والتدبیر و امیة الولد والکتابة

ترجمہ اور آزاد عورت کا بچہ بہر حال آزاد ہوتا ہے۔ کیونکہ عورت کی جانب رائج ہے۔ پس بچہ بھی آزادی کی صفت میں اسی کا تابع ہو گا۔ جیسے مملوکیّت، مرقوقیت، مدبرہ، ام ولد اور مکاتبہ ہونے کی صفت میں ہے۔

تشریح مسئلہ یہ ہے کہ آزاد عورت کا بچہ بہر حال میں آزاد ہوتا ہے۔ خواہ اس کا شوہر آزاد ہو یا غلام۔ دلیل یہ ہے کہ سابق میں نذر چکا کہ عورت کی جانب کو ترجیح ہوتی ہے۔ اس وجہ سے بچہ بھی آزاد ہونے میں اسی کا تابع ہو گا۔ یعنی ماں کے آزاد ہونے سے بچہ بھی آزاد ہو گا۔ جیسا کہ ماں کے مملوک اور مرقوق ہونے سے بچہ بھی مملوک اور رقیق ہو گا۔ اسی طرح اگر مولیٰ نے اپنی ام ولد کا کسی مرد سے نکاح کر دیا تو اس مرد سے جو بچہ پیدا ہو گا وہ بھی اپنی ماں کے حکم میں ہو گا اور ایسے ہی اگر مولیٰ نے اپنی مدبرہ کا کسی مرد سے نکاح کیا یا اپنی کاتبہ کا نکاح کیا تو بچہ اپنی ماں کے حکم میں ہو گا یعنی شرح ہدایہ میں لکھا ہے کہ علامہ کا کئی نے فرمایا کہ مملوکیّت اور مرقوقیت دونوں کو اسلئے ذکر کیا کہ ان دونوں میں تغیر ہے۔ کیونکہ مدبر اور ام ولد میں ملک کامل ہوتی ہے اور رقیق ناقص اور مکاتبہ میں ملک ناقص ہوتی ہے اور رقیق کامل۔ واللہ اعلم بالصواب۔ جمیل احمد عفی عنہ

باب العبد یعق بعضہ

ترجمہ (یہ) باب ایسے غلام (کے بیان میں) ہے، جس کا کچھ حصہ آزاد کیا گیا ہو

تشریح جب مصنف پورے غلام کو آزاد کرنے کے بیان سے فراغت پا چکے تو اب اس باب میں غلام کے کچھ حصہ کو آزاد کرنے کی صورتیں بیان فرمائیں گے اور چونکہ پورے غلام کو آزاد کرنا متفق علیہ ہے۔ اور اس کے کچھ حصہ کو آزاد کرنا مختلف فیہ ہے۔ اسلئے پورے غلام کو آزاد کرنے کے احکام پہلے بیان فرمائے اور بعض غلام کو آزاد کرنے کے احکام بعد میں ذکر کر رہے ہیں۔

مولیٰ نے غلام کے بعض حصے کو آزاد کیا کتنی مقدار آزاد ہو گا، اقوال فقہاء

و اذا عتق المولی بعض عبده عتق ذالک القدر ویسعی فی بقیة قیمته لمولاه عند ابی حنیفة وقال یعق کلہ واصلہ ان الاعتاق یتجزی عنده فیقتصر علی ما عتق وعندہمالا یتجزی وهو قول الشافعی فاضافہ الی البعض کاضافہ الی کل فلہذا یعق کلہ لہم ان الاعتاق اثبات العتق وهو قوۃ حکمیۃ واثباتہا بازالۃ ضدها و هو الرق الذی ہو ضعف حکمی وھمالا یتجزیان فصار كالطلاق والعفو عن القصاص والاستیلاذ لاسی حنیفة ان الاعتاق اثبات العتق بازالۃ اوھو ازالۃ الملک لان الملک حقہ و الرق حق الشرع او حق العامة و

حکم تصرف ما یدخل تحت ولایۃ المتصرف وهو ازالة حقہ لاحق غیرہ والاصل ان لتصرف يقتصر علی مرصع لاضافۃ والتعدی الی ماوراء ضرورۃ عدم التجزی والملک متجر کما فی البیع والہبۃ فیبقى علی الاصل و تجب السعیۃ لاحتباس مالۃ البعض عند العبد والمستسعی بمنزلۃ المكاتب عنده لان الاضافة الی البعض توجب ثبوت المالكیۃ فی كلہ و بقاء الملك فی بعضہ یمنعہ فعملہا بالدلیلین بانزالہ مكاتباً اذہو مالک یدار لارقبۃ والسعیۃ كبذل الكتابة فله ان یتسعیہ ولہ خيار ان یعتقہ لان المكاتب قابل للاعتاق غیرانہ اذا عجز لا یرد الی الرق لانه اسقاط لا الی احد فلا یقل الفسخ بخلاف الكتابة المقصودۃ لادہ عقد یقال ویفسخ و لیس فی الطلاق والعفو عن القصاص حالۃ متوسطۃ فائتناء فی الكل ترجیحاً للمحرم والا ستیلاذ متجز عنده حتی لو استولد نصیہ من مدبرۃ یقتصر علیہ وفی القنۃ لما ضمن نصیب صاحبه بالافساد ملکہ بالضمان فکمل الاستیلاذ

ترجمہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک اسی قدر حصہ آزاد ہو گا اور باقی کی قیمت کمائی کرے اپنے مولیٰ کو دے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور اس اختلاف کی بنیاد یہ ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں تو جس قدر آزاد کیا اسی پر منحصر رہے گا اور صاحبین کے نزدیک ٹکڑے نہیں ہو سکتے اور یہی امام شافعیؒ کا قول ہے۔ لہذا پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔ صاحبین اور شافعیؒ کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق (کے معنی) عتق کو ثابت کرنا ہے اور وہ قوت حکمیہ ہے اور اس وقت کا ثابت کرنا اس کی ضد کو دور کرنے سے ہو گا اور اس کی ضد وہ رقیۃ ہے۔ جو حکمی کمزوری ہے اور ان دونوں کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے۔ پس (یہ ایسا) ہو گیا۔ جیسے طلاق دینا اور قصاص سے معاف کرنا اور امام صاحب کی دلیل یہ ہے کہ اعتاق (کے معنی ہیں) عتق ثابت کرنا، ملک کو دور کر کے یا اعتاق ملک دور کرنا ہے۔ کیونکہ ملک آزاد کرنے والے کا حق ہے اور رقیۃ حق شرعی یا بندوں کا حق ہے اور تصرف کا حکم اسی قدر ہوتا ہے۔ جتنا کہ تصرف کرنے والے کی ولایت میں ہے اور وہ اپنے حق کو دور کرنا ہے نہ کہ اپنے غیر کا حق اور اصل بات یہ ہے کہ تصرف ایسی جگہ تک رہتا ہے جہاں تک اس کی نسبت کی گئی۔ اور اس جگہ سے علاوہ کی طرف تجاوز کرنا عدم تجزی کی وجہ سے ہو سکتا ہے اور ملک تجزی ہے جیسے بیع اور ہبہ میں۔ پس اعتاق کا تصرف بھی اپنی اصل پر ہے گا اور کمائی کرنا واجب ہے۔ اسلئے کہ باقی ٹکڑے کی مالیت اس غلام کے پاس رکی ہوئی ہے اور مستسعی (جس غلام پر کمائی کر کے ادا کرنا واجب ہو) امام صاحبؒ کے نزدیک بمنزلہ مکاتب کے ہے کیونکہ آزاد کرنے کی نسبت غلام کے کسی جزاء کی طرف کرنا (غلام کے واسطے) پورے غلام میں ملکیت ثابت ہونے کو واجب کرتی ہے اور کسی ٹکڑے میں (مولیٰ) کی ملک کا باقی رہنا اس کیسے مانع ہے۔ پس ہم نے دونوں دلیلوں پر عمل کیا کہ اس غلام کو مکاتب قرار دیا۔ اس واسطے کہ وہ اپنی کمائی کا مالک ہے اور اپنی ذات کا مالک نہیں ہے اور سعیہ (کمائی) بدل کتابت کے مانند ہے۔ تو مولیٰ کو یہ اختیار ہے کہ اس سے کمائی کرا کر (باقی قیمت وصول کرے) اور یہ بھی اختیار ہے کہ اس کو آزاد کر دے۔ کیونکہ مکاتب آزاد کیئے جانے کے قبل ہوتا ہے۔ مگر یہ کہ جب (یہ غلام) عاجز ہو گیا، تو رقیۃ کی طرف نہیں لوٹایا جائے گا۔ کیونکہ (اس سے) مکاتب ساقط کرنا الٰہی احد ہے۔ تو فسخ کو قبول نہیں کرے گا۔ بخلاف کتابت مقصودہ کے، کیونکہ یہ ایک عقد ہے۔ اس کا اقالہ بھی ہو سکتا ہے اور فسخ بھی ہو سکتا ہے اور طلاق اور غنہ عن القصاص میں کوئی درمیانی حالت نہیں ہے تو ہم نے طلاق یا غنہ وکل میں ثابت کر دیا۔ محرم کو (میخ پر) ترجیح دیتے ہوئے اور امام ولد بننا

مہ صاحب نے نزدیک ٹکڑے ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی مدبرہ باندی میں سے اپنے حصہ کو ام ولد بنایا تو اسی حصہ تک رہے گا اور بخش مملو۔ باندی میں (ایسا ہوا تو) جب اس نے اپنے شریک کے حصہ کا تاوان اس وجہ سے دیا کہ اس کی ملک فاسد نہ رہی ہے تو تاوان دینے سے پوری باندی کا مالک ہو گیا تو استیلا و پورا ہو گیا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر مولیٰ نے اپنے غلام کا کچھ حصہ آزاد کیا تو امام ابوحنیفہ کے نزدیک اسی قدر حصہ آزاد ہوگا اور باقی کی قیمت کو اپنے مولیٰ دے گا اور صاحبین نے فرمایا کہ پورا غلام آزاد ہو جائے گا اور اختلاف کی بنیادی وجہ یہ ہے کہ حضرت امام ابوحنیفہ کے نزدیک اعقاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں۔ ہذا مولیٰ نے جس قدر آزاد کیا اسی قدر آزاد ہوگا اور صاحبین کے نزدیک اعقاق کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے ہیں اور یہی امام شافعی کا قول ہے۔ لیکن امام شافعی صاحبین کے ساتھ اس صورت میں ہیں۔ جبکہ مالک ایک ہو۔ یا اگر مالک دو ہوں تو ان میں سے جو آزاد کرنے والا ہے وہ مالدار ہو اور اگر عبد مشترک ہے یعنی غلام کے دو مالک ہیں اور ان میں سے جس نے اپنا حصہ آزاد کیا وہ مفلس ہے تو اس صورت میں امام شافعی کے نزدیک مالک کی ملک سابقہ حالت پر باقی رہے گی۔ حتیٰ کہ اس کے واسطے اپنے حصہ کو بیچنا اور ہبہ کرنا درست ہے۔ بہر حال صاحبین کے نزدیک اعقاق کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اور جس چیز کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اس کو اس کے ایک حصہ اور جز کی طرف منسوب کرنا ایسا ہے جیسا کہ کل کی طرف منسوب کرنا۔ پس اعقاق کو غلام کے کسی حصہ کی طرف منسوب کرنا کل کی طرف منسوب کرنا ہوا۔ اسلئے اس صورت میں پورا غلام آزاد ہو جائے گا۔

صاحب میزان نے فرمایا کہ اعقاق کے متجزی اور ٹکڑے ہونے کا مطلب یہ ہرگز نہیں ہے کہ آزاد کرنے والے کا قول متجزی ہوتا ہے یا اس کا حکم متجزی ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ دونوں باتیں محال ہیں۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ اعقاق کا حکم قبول کرنے میں محل متجزی ہوتا ہے۔ یعنی اگر نصف غلام آزاد کیا تو آزادی نصف غلام میں ثابت ہوگی اور دوسرے نصف میں ثابت نہیں ہوگی۔

امام صاحب اور صاحبین کے درمیان اختلاف کا حاصل یہ ہے کہ اگر آدھا غلام آزاد کیا گیا۔ تو رقیق پورے غلام سے زائل ہوگی یا نہیں۔ پس امام صاحب کے نزدیک رقیق زائل نہیں ہوگی۔ بلکہ پورا غلام رقیق رہے گا۔ البتہ آزادی کی مقدار غلام سے مولیٰ کی ملک زائل ہو جائے گی اور صاحبین کے نزدیک پورے غلام سے رقیق زائل ہو جاتی ہے۔

صاحبین اور امام شافعی کی دلیل یہ ہے کہ اعقاق کے معنی حق کو ثابت کرنا ہے اور حق قوت حکمیہ کا نام ہے۔ یعنی شریعت کے حکم میں اس کو تصرفات کی قوت حاصل ہو جاتی ہے۔ حاصل یہ کہ اعقاق، قوت حکمیہ کے ثابت کرنے کا نام ہے اور اس قوت کا ثابت کرنا اس طرح ہوتا ہے کہ جو چیز اس کی ضد ہے۔ اس کو دور کر دے اور اس کی ضد رقیق ہے یعنی مملو کیست جو کہ حکمی کمزوری ہے اور ان دونوں چیزوں یعنی قوت حکمی (حق) اور ضعف حکمی (رقیق) کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے۔ اسلئے اعقاق کے ٹکڑے بھی نہیں ہو سکتے ہیں۔ پس اعقاق عدم تجزی میں ایسا ہو گیا جیسے طلاق دینا قصاص سے معاف کرنا ام ولد بنانا مثلاً یہ نہیں ہو سکتا کہ آدھی عورت کو طلاق دے اور آدھی کو نہیں اور آدھا قصاص معاف کرے اور آدھا نہیں۔ اور اسی طرح یہ نہیں ہو سکتا کہ آدھی باندی کو ام ولد بنا دے اور آدھی کو نہیں۔ پس جس طرح ان میں سے بالاتفاق کسی کے ٹکڑے نہیں ہو سکتے اسی طرح اعقاق کے ٹکڑے بھی نہیں ہو سکتے ہیں۔

اور امام ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ اعقاق کے معنی ملک دور کرنے کے ذریعہ حق ثابت کرنا ہے۔ یا اعقاق اسی ملک دور کرنے کا

نام ہے کیونکہ جب آزاد کرنے والے کا حق ہے۔۔۔ نیت شریعت کا حق ہے۔ کیونکہ کافر نے جب عبد اللہ، خدا کا غلام ہونے سے انکار کیا تو اللہ نے اس کو اس طرح بدلہ دیا کہ اپنے بندے کا غلام بنایا۔ یا رقیق عام لوگوں کا حق ہے۔ کیونکہ مجاہدین جس طرح رقیق کے علاوہ سامان کو تقسیم کرتے ہیں اسی طرح رقیق بھی تقسیم کریں گے اور تصرف کا حکم اسی قدر ہوتا ہے جتنا کہ تصرف کرنے والے کے قابو میں ہے اور وہ یہی ہے کہ اپنا حق دور کرے، نہ کہ غیر کا حق یعنی مولیٰ صرف ملک دور کر سکتا ہے نہ کہ رقیق اور ملک متجزی ہے۔ لہذا اعتناق بھی متجزی ہوگا اور بات دراصل یہ ہے کہ تصرف اسی جگہ تک رہتا ہے۔ جہاں اسکی نسبت کی گئی ہو اور اس جگہ سے علاوہ کسی طرف تجاوز کرنا اسی ضرورت سے ہو سکتا ہے کہ اس کی تجزی نہ ہو سکے اور یہاں ملک جو مولیٰ کا حق ہے اسکی تجزی ہو سکتی ہے۔ جیسے بیع اور ہبہ میں ظاہر ہے یعنی مثلاً آدھا غلام بیچا یا ہبہ کیا، تو بالاتفاق جائز ہے۔ پس اعتناق کا تصرف بھی اپنی اصل پر رہے گا۔ یعنی آزاد کرنا، آزاد کرنا تو جائز ہے۔ آدھا ہی آزاد ہوگا۔

اور رہا غلام پر باقی حصہ کیلئے کمائی واجب ہونا تو اس وجہ سے ہے کہ باقی ٹکڑے کی مالیت اس غلام کے پاس رکی ہوئی ہے۔ لہذا اس سے وصول کی جائے اور جس غلام پر کمائی کر کے ادا کرنا واجب ہے وہ امام ابوحنیفہ کے نزدیک بمنزلہ مکاتب کے ہے۔ کیونکہ جب اعتناق کی نسبت غلام کے کسی جز کی طرف کی گئی تو باعتبار عتق کے لازم آیا کہ پورے غلام میں اس کو مملکت حاصل ہو۔ یعنی غلام اپنی پوری ذات مالک ہو جائے۔ اسلئے کہ عتق متجزی نہیں ہوتا ہے اور مولیٰ کی ملک کا کسی ٹکڑے میں باقی رہنا باعتبار رقیق کے اس بات کا تقاضا کرتا ہے کہ وہ پوری ذات کا مالک نہ ہو۔ یہ نکتہ۔ قیت بھی متجزی نہیں ہوتی ہے۔ حاصل یہ کہ یہاں دو باتیں جمع ہو گئیں۔ ایک یہ کہ غلام اپنی پوری ذات کا مالک نہ ہو۔ دوم یہ کہ غلام کی پوری ذات میں مولیٰ کی ملک باقی رہے اور چونکہ دونوں دلیلوں پر عمل کرنا ممکن ہے۔ اسلئے ہم نے دونوں دلیلوں پر عمل کیا اور اس غلام کو مکاتب صہبایہ۔ اسلئے کہ مکاتب یہاں مالک ہوتا ہے اور رقبۃ مملوک ہوتا ہے۔ پس ایسے ہی یہ بھی اپنی کمائی کا مالک ہے اور اپنی ذات۔۔۔ ملک نہیں ہے اور جب مستعنی مکاتب کے مانند ہے تو اس کی کمائی بدل کتابت کے مانند ہوگی۔ لہذا مولیٰ کو یہ اختیار رہا کہ اس سے کمائی کرا کر باقی قیمت وصول کرے اور یہ بھی اختیار ہے کہ چاہے اس کو آزاد کر دے کیونکہ مکاتب بھی اس قابل ہوتا ہے کہ مولیٰ اس کو آزاد کر دے۔

لیکن یہاں ایک سوال ہے وہ یہ کہ مستعنی اگر مکاتب کے مرتبہ میں ہے تو جس طرح مکاتب بدل کتابت سے عاجز ہونے کی صورت میں رقیق ہو جاتا ہے۔ اسی طرح مستعنی اگر کمائی سے عاجز ہو جائے تو اس کو بھی رقیق ہو جانا چاہئے۔ حالانکہ ایسا نہیں ہے۔ جبکہ یہ غلام جس کا ایک جز آزاد ہو کر اس پر کمائی واجب ہوئی۔ اگر کمائی سے عاجز ہو جائے تو یہ رقیق نہیں کہا جاسکتا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ ان دونوں میں اتنا فرق ہے کہ اگر مکاتب اداء مال سے عاجز ہو تو وہ رقیق کر دیا جاتا ہے اور یہ غلام اگر کمائی سے عاجز ہو جائے تو رقیق نہیں کیا جاسکتا۔ وجہ فرق یہ ہے کہ غلام آزاد کرنا اسقاط لائی احد ہے۔ یعنی اس سے ملکیت ساقط کرنا لائی احد ہے اور اسقاط لائی احد میں معاوضہ کے معنی نہیں پائے جاتے ہیں۔ کیونکہ معاوضہ دو آدمیوں کے درمیان متحقق ہوتا ہے اور یہاں صرف ایک آدمی ہے یعنی آزاد کرنے والا۔ پس جب اس صورت میں معاوضہ کے معنی نہیں پائے گئے تو یہ نسخ کے قابل بھی نہیں ہے۔

اس کے برخلاف کتابت کہ بالا راوہ غلام سے ایک معاملہ کیا تو یہ اسقاط عن المولیٰ الی المکاتب ہوگا۔ بایں طور کہ مولیٰ نے مکاتب کو بدل کتابت حاصل کرنے کی قدرت دی ہے۔ لہذا کتابت میں معاوضہ کے معنی موجود ہیں اور جب معاوضہ کے معنی موجود ہیں تو کتابت

کا اقلہ بھی کیا جاسکتا ہے اور فتح بھی کیا جاسکتا ہے۔

ولیس فی الطلاق الخ سے صاحبین اور امام شافعی کے قیاس فصیح کا لطلاق والعفو عن القصص واستیلاء کا جواب ہے۔ چنانچہ فرمایا کہ اعتق کو طلاق اور عفو عن القصص پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔ کیونکہ طلاق اور نکاح کے درمیان یا قصص اور عفو کے درمیان کوئی درمیانی حالت نہیں ہے۔ جیسا آزادی اور مملوکی کے درمیان میں کتابت کی حالت تھی کہ کتابت اپنی ذات سے مملوکی ہے اور اپنی کمائی اور تصرفات کی راہ سے آزادی ہے۔ پس جب نکاح اور طلاق کے درمیان ایسی حالت نہیں ہے تو جس نے نصف عورت کو طلاق دی تو یہ نصف طلاق کی وجہ سے حرام ہوا اور دوسرا نصف نکاح کی وجہ سے حلال ہوا اور اصول فقہ میں یہ قاعدہ مذکور ہے کہ اگر حدوں و حرام جمع ہو جائیں تو حرام کو حلال پر ترجیح دے کر پوری عورت کو حرام قرار دیا جائے گا تاکہ احتیاط پر عمل ہو سکے۔ اسی طرح عفو میں ہے کہ جب آدھا قصص معاف کیا، تو معاف کر دینے کی وجہ سے یہ آدھا قصص حرام ہو گیا اور دوسرا آدھا حلال ہے۔ پس حرام و حلال پر ترجیح دے کر کہا جائے گا کہ پورا قصص معاف ہو گیا اور اب قصص لینا حرام ہے اور وہ استیلاء پر قیاس کرنا تو یہ بھی صحیح نہیں ہے۔ کیونکہ استیلاء یعنی ام و مد بنانا امام ابو حنیفہ کے نزدیک مجزی ہوتا ہے۔ جیسا کہ اعتق مجزی ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ اگر کسی مدبرہ باندی میں سے اپنے حصہ و ام ولد بنایا تو اسی حصہ تک رہے گا اور محض مملوکہ باندی میں ایسا ہوا۔ تو جب اس نے اپنے شریک کو تاوان اس وجہ سے دے دیا کہ اس کی ملک فاسد کر دی ہے۔ تو تاوان دینے سے پوری باندی کا مالک ہو گیا۔ پس استیلاء دیکھی پورا ہو گیا۔

اس کی توضیح یہ ہے کہ زید و خاند کے درمیان ایک باندی مشترک ہے اور اس کے بچہ پیدا ہوا اور زید نے دعویٰ کیا کہ میرے نطفہ سے ہے تو آدھی باندی اس کی ام ولد ہو جائے گی۔ لیکن اس نے خاند کے حصہ میں فساد ڈال دیا۔ کیونکہ ام ولد بمنزلہ آزاد کے ہوتی ہے۔ حتیٰ کہ اس کو بیچنا جائز نہیں ہے۔ اسلئے زید پر واجب ہو گا کہ خاند کے حصہ کا تاوان دے اور جب تاوان دے کر وہ پوری باندی کا مالک ہو گیا تو وہ باندی پوری اس کی ام و مد ہو جائے گی۔ جیسے کوئی اپنی خالص باندی استیلاء کرے۔ تو وہ پوری ام و مد ہو جاتی ہے اور اگر یہ مشترک باندی دونوں کی مدبرہ ہو یعنی دونوں نے کہا ہو کہ تو ہمارے مرنے کے بعد آزاد ہے۔ تو اس مسئلہ میں جس نے اس کے بچہ کا دعویٰ کیا ہے۔ اسی کا حصہ ام ولد رہے گا اور باقی حصہ مدبرہ رہے گا۔ پس ثابت ہوا کہ استیلاء کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں۔ (یعنی)

غلام و شرکاء کے درمیان مشترک ہو ایک نے اپنے حصے کو آزاد کر دیا آزاد ہو

جائے گا دوسرے کے حصہ کا کیا ہوگا

و اذا كان العبد بين شريكين فاعتق احدهما نصيبه عتق فان كان موسرا فشرى به بالخيار ان شاء عتق وان شاء ضمن شريكه قيمة نصيبه وان شاء استسعى العبد فان ضمن رجع المعتق على العبد والولاء للمعتق وان عتق او استسعى فالولاء بينهما وان كان المعتق معسرا فالشريك بالخيار ان شاء عتق وان شاء استسعى العبد والولاء بينهما في الوجهين وهذا عند ابي حنيفة وقال ليس له الا الضمان مع اليسار والسعاية مع الاعسار ولا يرجع المعتق على العبد والولاء للمعتق

ترجمہ اور اگر ایک غلام و شریکوں میں (مشترک) ہو۔ پس ان دونوں میں سے ایک نے اپنا حصہ آزاد کیا۔ تو اس کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔

پھر اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہو۔ تو اس کے شریک کو اختیار ہے کہ چاہے اپنا حصہ بھی آزاد کر دے اور چاہے اپنے شریک (آزاد کرنے والے) سے اپنے حصہ کی قیمت کا تاوان لے اور چاہے غلام سے کمائی کرا کے (وصول کر لے) پھر اگر اس نے (آزاد کرنے والے سے قیمت) تاوان لی تو آزاد کرنے والا غلام سے رجوع کرے گا اور اس غلام کی ولاء اسی آزاد کرنے والے کی ہوگی اور اگر شریک نے اپنا حصہ بھی آزاد کر دیا یا غلام سے کمائی کرا کے وصول کر لے تو اس کی ولاء ان دونوں میں مشترک ہوگی اور اگر آزاد کرنے والا تنگدست ہو تو شریک کو یہی اختیار ہے کہ چاہے (اپنا حصہ) آزاد کر دے اور چاہے غلام سے کمائی کرا لے اور ان دونوں صورتوں میں اس کی ولاء ان دونوں شریکوں میں مشترک ہوگی اور یہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ شریک کو صرف یہی اختیار ہے کہ (اگر آزاد کرنے والا) مادر ہو تو اس سے تاوان لے لے اور وہ آزاد کرنے والا غلام سے واپس نہیں لے سکتا اور (اگر آزاد کرنے والا) تنگدست ہو تو (غلام سے) کمائی کرا لے اور ولاء فقط آزاد کرنے والے کے واسطے ہوگی۔

تشریح :- صورت مسئلہ واضح ہے اور دلائل کیلئے اگلی سطریں ملاحظہ کیجئے۔

مذکورہ مسئلہ کی دواصل

و هذه المسألة تبتنی علی حرفین احدهما تجزی الاعتاق وعدمه علی ما بینا و الثانی ان یسار المعتق لا یمنع سعاية العبد عنده وعندهما یمنع لهما فی الثانی قوله علیه السلام فی الرجل یعتق نصیبه ان کان غیا ضمن وان کان فقیر اسعی فی حصة الآخر قسم والقسمة تنافی الشریکة وله انه احتبست مالیه نصیبه عند العبد فله ان یضمنه كما اذا هبت الريح بثوب انسان والقته فی صبغ غیره حتی یتصبغ به فعلى صاحب الثوب فیمة صبغ الآخر موسرا کان او معسر الما قلنا فکذا ههنا الا ان العبد فقیر فیسعیه ثم المعتبر یسار التیسیر وهو ان یملک من المال قدر قيمة نصیب الآخر لا یسار الغناء لان به یعتدل النظر من الجانبین بتحقیق ما قصده المعتق من القربة وایصال بدل حق الساکت الیه

ترجمہ :- اور یہ مسئلہ دو اصولوں پر مبنی ہے اول یہ کہ اعتاق کا متجزی ہونا اور متجزی نہ ہونا جیسے کہ ہم بیان کر چکے اور اصل دوم یہ کہ آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا امام صاحبؒ کے نزدیک غلام کی کمائی کرنے سے مانع نہیں ہے اور صاحبین کی دلیل حضور ﷺ کا قول ہے ایسے شخص کے حق میں جو اپنا حصہ آزاد کر دے۔ (یوں فرمایا کہ) اگر یہ آزاد کرنے والا مادر ہو تو ضامن ہوگا اور اگر فقیر ہو تو دوسرے کے حصہ کے واسطے کمائی کرے گا۔ (اس حدیث میں حضور ﷺ نے) بٹوارہ کر دیا۔ اور بٹوارہ شرکت کے منافی ہے اور امام صاحبؒ کی دلیل یہ ہے کہ شریک کے حصہ کی مالیت اس غلام کے پاس رک گئی تو شریک کو اختیار ہے کہ اس سے تاوان لے لے۔ جیسے ہوا کسی آدمی کا کپڑا اڑا لے گئی اور اس کو دوسرے کے رنگ (کے کونڈے) میں ڈال دیا چنانچہ کپڑا رنگین ہو گیا، تو کپڑے کے، لک پر دوسرے کے رنگ کی قیمت واجب ہے۔ (خواہ) خوشحال ہو یا مفلس ہو۔ اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی۔ پس ایسا ہی حکم یہاں ہے۔ مگر یہ کہ غلام (اگر) فقیر ہو تو وہ غلام سے کمائی کرائے۔ پھر خوشحالی سے مراد یسار تیسیر ہے۔ یعنی اتنے مال کا، لک ہو کہ شریک کے حصہ کی قیمت ادا کر سکے اور یسار (غناء مراد) نہیں ہے۔ کیونکہ تیسیر کی وجہ سے دونوں جانب کی رعایت اعتدال پر رہتی ہے۔ کیونکہ جو کچھ آزاد کرنے والے نے چاہا یعنی

تقرب اور ثواب وہ اس کو حاصل ہو جائے گا اور سہکت کو اپنا حق پہنچ جائے گا۔

تشریح صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ یعنی آزاد کرنے والے کا اپنے شریک کو ضمان ادا کرنے کے بعد غلام سے واپس لینا نہ لینا دو اصولوں پر مبنی ہے۔ اصل اول یہ ہے کہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتاق کے کمرے ہو سکتے ہیں۔ اور صاحبین کے نزدیک اعتاق کے کمرے نہیں ہو سکتے۔ جیسا کہ ہم اول باب میں بیان کر چکے۔ اور اصل دوم یہ ہے کہ جب آزاد کرنے والا خوشحال ہو تو اس کی نشان دہانی امام ابو حنیفہ کے نزدیک غلام کی کمائی کرنے سے مانع نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک مانع ہے۔ اصل اول: بالکل سابق میں مذکور چکے۔

اور اصل دوم میں صاحبین کی دلیل کا حاصل یہ ہے کہ اس مسئلہ میں قیس کا مقصد دو امور میں سے ایک ہے۔ ایک تو یہ آزاد کرنے والا مالدار ہو یا تنگ دست۔ دونوں صورتوں میں آزاد کرنے والے پر اپنے شریک کے واسطے ضمان واجب ہوگا۔ کیونکہ اس نے اپنے حصہ و آزاد کرنے کی وجہ سے اپنے شریک کے حصہ و خراب کر ڈالا۔ اس لئے کہ اس کے واسطے اپنی ملک کو برقرار رکھنا اور اپنے حصہ میں تصرف کرنا معذور ہو گیا ہے اور ضمان افساد مالدار کی اور مفلسی کی وجہ سے مختلف نہیں ہوتا ہے۔

دوسرا امر یہ کہ آزاد کرنے والے پر بالکل ضمان واجب نہ ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے نے اپنے حصہ میں تصرف کیا ہے اور اپنی ملک میں تصرف کرنے والا نہ متعدی ہوتا ہے اور نہ ہی اس پر ضمان واجب ہوتا۔ اگرچہ اس کے تصرف کا ضرر دوسرے کی ملک تک متجاوز ہو جائے۔ جیسے کسی نے اپنی زمین میں کھیت کاٹنے کے بعد باقی ماند و گھس، پھونس جلایا۔ لیکن اس سے پڑوسی کی ملک میں سے بھی کچھ جل گیا تو اس پر اس پڑوسی کے واسطے کچھ ضمان واجب نہیں ہوگا۔ یہ دونوں قیس چونکہ متضاد ہیں۔ اس لئے صاحبین نے ان دونوں کو چھوڑ کر اس حدیث پر عمل کیا۔ جس کو ائمہ صحاح ستہ نے حضرت ابو ہریرہؓ سے روایت کیا ہے۔ یعنی حضور اقدس ﷺ نے ایسے شخص کے حق میں جو اپنا حصہ آزاد کر دے یوں ارشاد فرمایا ان کان غنیاً و ان کان فقیراً سعی فی حصۃ الآخر۔ اگر یہ آزاد کرنے والا مالدار ہو تو اپنے شریک کے حصہ کا ضمان ہوگا اور اگر فقیر ہو تو شریک کے حصہ کے واسطے غلام کمائی کرے اس حدیث میں اللہ کے پاک رسول ﷺ نے تقسیم فرمادی اور تقسیم شریعت کے منافی ہے یعنی اگر آزاد کرنے والا مالدار ہو تو یہ صرف ضامن ہوگا اور غلام پر سعایہ یعنی کمائی نہیں رکھی اور اگر غلام ہو تو غلام پر صرف کمائی ہے۔ پس اس سے معلوم ہوا کہ آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا غلام کی کمائی کرنے سے مانع ہے۔ (منیہ)

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شریک کے حصہ کی مالیت اس غلام کے پاس رک گئی تو شریک کو اختیار ہے کہ اس سے اپنے مال کا ضمان لے لے۔ یعنی غلام سے کمائی کرائے اور یہ ایسا ہے جیسے کسی آدمی کا کپڑا ہوا ڈالے گئی اور دوسرے کے رنگ کے کونڈے میں ڈالا۔ چنانچہ کپڑا رنگین ہو گیا۔ یعنی کپڑے میں رنگ جڑا ہو گیا تو کپڑے کے مالک پر واجب ہے کہ دوسرے کے رنگ کی قیمت ادا کرے۔ خواہ یہ صاحب ثوب خوشحال ہو یا مفلس ہو کیونکہ کپڑے والے کے پاس اس کا رنگ رک گیا ہے تو اس کو تاوان لینا جائز ہے۔ پس ایسا ہی حکم یہاں ہے۔ لیکن اتنی بات ہے کہ اگر غلام بالکل فقیر ہو تو وہ غلام سے کمائی کرائے وصول کر لے۔

اور صاحبین کی پیش کردہ حدیث کا جواب یہ ہے کہ حضور ﷺ نے بطور شرط تقسیم فرمائی ہے۔ یعنی سعایہ کو آزاد کرنے والے کی مفلسی پر معلق کیا ہے اور یہ عدم فقر کے وقت استسعاء یعنی کمائی کرائے کے منافی نہیں ہے۔ کیونکہ جس چیز کو شرط پر معلق کیا جائے وہ شرط کے وقت اس کا موجود ہونا تو ضروری ہے لیکن عدم شرط کے وقت اس کا معدوم ہونا ضروری نہیں ہے۔ مثلاً کسی نے اپنے غلام سے ہاتھ اڑوا دیا

میں داخل ہوا تو، تو آزاد ہے۔ پس گھر میں داخل ہونے کی صورت میں غلام یقیناً آزاد ہو جائے گا۔ یمن داخل نہ ہونے کی صورت میں آزاد نہ ہونا ضروری نہیں ہے۔ بلکہ آزاد ہو سکتا ہے بایں طور کہ مولیٰ اس سے انت حر بغیر کسی شرط کے نہ دے۔ پس اسی طرح اس مسئلہ میں بھی آزاد کرنے والے کی مالدار کی باوجود غلام سے کمائی کرائی جاسکتی ہے۔ واضح ہو کہ آزاد کرنے والا اس پر تاوان واجب ہوتا ہے۔ اسکے مالدار ہونے میں یہ رتیسیر معتبر ہے۔ نہ کہ یہاں غناء اور یہاں رتیسیر یہ ہے کہ اتنے مال کا مالک ہو کہ شریک کے حصہ کی قیمت ادا کر سکے اور یہ مقدار اس کے کپڑوں اور اس کے عیال کے خرچہ سے فضل ہو۔ یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اسی کے قائل امام شافعی، مالک اور امام احمد ہیں اور بعض مشائخ نے حرمان نصاب کا اعتبار کیا ہے۔ لیکن پسندیدہ مسلک وہ ہے جو ظاہر الروایۃ میں ہے۔ دلیل یہ ہے کہ یہ رتیسیر یعنی آسانی سے قیمت دینے کا لحاظ رکھنے میں دونوں کی رعایت کی جاتی ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والے نے جو چاہا، ثواب اور تقرب الی اللہ آزاد کرنے کی وجہ سے وہ اس کو حاصل ہو جائے گا اور اس کے شریک ساقی کو اپنا حق پہنچ جائے گا۔

صاحبین کے قول آزاد ہونے کی وجہ

ثم التخریج علی قولہما ظاہر لعدم رجوع المعتق بما ضمن علی عدم السعیۃ فی حالة الیسار والولاء للمعتق لان العتق کله من جہتہ لعدم التجزی واما التخریج علی قوله فحیال الاعتاق لقیام ملکہ فی الباقی اذا الاعتاق یتجزی عنده والتضمن لان المعتق جان علیہ بافساد نصیبہ حیث امتنع علیہ البیع والہبۃ ونحو ذالک مما سوی الاعتاق وتوابعہ والاستسعاء لما بینا ويرجع المعتق بما ضمن علی العبد لانه قام مقام الساکت باداء الضمان وقد کان له ذالک بالاستسعاء فکذا لک للمعتق ولانه ملکہ باداء الضمان ضمناً فیصیر کان کلہ له وقد اعتق بعضہ فله ان یعتق الباقی او یتسعی ان شاء والولاء للمعتق فی هذا الوحده لان العتق کله من جہتہ حیث ملکہ باداء الضمان

ترجمہ پھر صاحبین کے قول پر تخریج (حکم نکالنا) ظاہر ہے۔ پس آزاد کرنے والے کا غلام سے مال ضمان واپس نہ لینا اس لئے ہے کہ خوشحال کی حالت میں غلام پر سعایہ واجب نہیں ہے اور ولای آزاد کرنے والے کے واسطے ہے۔ کیونکہ پوری آزادی آزاد کرنے والے کی طرف سے ہے۔ اس لئے کہ (آزادی) متجزی نہیں ہوتی اور رہا امام صاحب کے قول پر تخریج کرنا، سو (شریک کو اپنا حصہ) آزاد کرنے کا اختیار ہے۔ کیونکہ باقی میں اس کی ملک قائم ہے۔ کیونکہ امام صاحب کے نزدیک اعتاق کے ٹکڑے ہو سکتے ہیں اور تاوان لینے کا (حق) اس لئے ہے کہ آزاد کرنے والا (اپنے) شریک کے حصہ کو خراب کرنے کی وجہ سے اس پر ظلم کرنے والا ہے۔ چنانچہ اس پر سوائے آزاد کرنے اور اس کے توابع اور کمائی کرائی لینے کے بیچنا اور ہبہ کرنا وغیرہ ممتنع ہے۔ اصل دلیل کی وجہ سے جو ہم بیان کر چکے اور آزاد کرنے والا تاوان کی رقم غلام سے واپس لے گا۔ کیونکہ آزاد کرنے والا تاوان دے کر ساکت کے قائم مقام ہو گیا اور ساکت کو یہ اختیار تھا کہ غلام سے کمائی کرائے۔ پس ایسے ہی آزاد کرنے والے کو بھی یہ اختیار ہو گا اور اس وجہ سے کہ آزاد کرنے والا ادائے ضمان کی وجہ سے ضمان اس غلام کا مالک ہو گیا۔ تو ایسا ہو جائے گا۔ گویا پورا غلام اسی کا ہے۔ حال یہ کہ اس نے اس کا ایک جز آزاد کیا ہے۔ تو اس کو اختیار ہے کہ باقی کو آزاد کر دے یا اگر چاہے تو کمائی کرا کے قیمت لے لے اور اس صورت میں ولای آزاد کرنے والے کیلئے ہوگی۔ کیونکہ پورے غلام کی آزادی

اسی کی طرف سے ہوئی۔ کیونکہ اداء ضمان کی وجہ سے وہ پورے غلام کا مالک ہو گیا۔

تشریح صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ یہ مسئلہ چونکہ دو اصولوں پر مبنی ہے۔ اسلئے اس مسئلہ میں دونوں اصولوں کی بناء پر حکم نکال گیا ہے۔ پس صاحبین کے قول پر اس مسئلہ کی تخریج ظاہر ہے۔ یعنی صاحبین نے جو اصل اختیار کیئے ان سے ان کا حکم کا منظر ظاہر ہے۔ کیونکہ صاحبین نے نزدیک چونکہ اعتاق ٹکڑے نہیں ہو سکتا۔ اس لئے پورا غلام آزاد ہوگا اور چونکہ آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا غلام کی کمائی کرنے سے مانع ہے۔ اسلئے شریک کے واسطے اس پر ضمان واجب ہوگا اور کمائی کرنا منافی ہوگا اور آزاد کرنے والے کا مال تاوان کو غلام سے اسلئے نہیں لے سکتا کہ جب خوشحالی کی صورت میں اس نے تاوان دیا۔ تو اس حالت میں غلام پر کمائی کرنی واجب نہیں تھی۔ جیسا کہ اصل ثانی سے معلوم ہوا اور ولہ آزاد کرنے والے کیلئے ہوگی۔ کیونکہ پورے غلام کا آزاد ہونا اسی کی طرف سے متحقق ہوا ہے۔ اسلئے کہ اعتاق متجزی نہیں ہوتا ہے۔ جیسا کہ اصل اول سے معلوم ہوا۔

اور رہ امام ابو حنیفہ کے قول پر ان حصوں کا نکالنا تو وہ اس طرح ہے کہ دوسرے شریک کو بھی اپنا حصہ آزاد کرنے کا اختیار ہے۔ کیونکہ اپنے حصہ میں اس کی ملک موجود ہے۔ اسلئے امام ابو حنیفہ کے نزدیک اعتاق متجزی ہو سکتا ہے اور اس کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ آزاد کرنے والے سے اپنے حصہ کا تاوان لے لے۔ اسلئے کہ آزاد کرنے والے نے اس کے حصہ پر ظلم کیا کہ اس کا حصہ فاسد کر دیا۔ کیونکہ سوائے آزاد کرنے اور اس کے توابع یعنی مدبر یا مکاتب کرنے یا اس سے کمائی کرا لینے کے۔ اس کو یہ قدرت نہ رہی کہ اپنے حصہ کو فروخت یا ہبہ وغیرہ کر سکے۔ چنانچہ ہم اس کو بیان کر چکے۔ رہا یہ کہ آزاد کرنے والے نے جو تاوان دیا اس کو غلام سے واپس لے سکتا ہے۔ اس وجہ سے کہ جب اس نے اپنے شریک کو تاوان ادا کر دیا۔ تو وہ شریک کا قائم مقام ہو گیا اور شریک کو یہ اختیار تھا کہ غلام سے کمائی کرائے تو آزاد کرنے والے کو بھی یہ اختیار ہوگا اور دوسری دلیل یہ ہے کہ آزاد کرنے والا اداء ضمان کی وجہ سے اس غلام کا ضمان مالک ہو گیا۔ اگرچہ وہ صریحی ملکیت کے قابل نہیں ہے تو ایسا ہو گیا کہ گویا پورا غلام اسی کا ہے اور حال یہ ہے کہ اس نے اس کا ایک جز آزاد کیا ہے تو اس کو اختیار ہے کہ چاہے باقی بھی آزاد کر دے اور چاہے کمائی کر کے قیمت لے لے۔ پھر تاوان ادا کرنے کی صورت میں آزاد کنندہ کو اس غلام کی پوری ولہ عین کیونکہ پورا غلام آزاد کرنا۔ اس کی طرف سے ہوا۔ اسلئے کہ اداء ضمان کی وجہ سے وہ پورے غلام کا مالک ہو گیا۔

معتق کے معسر ہونے کی صورت میں مسئلہ

و فی حال اعسار المعتق ان شاء اعتق لبقاء ملکہ وان شاء استسعی لمابینا والولاء له فی الوجهین لان العتق من جہتہ ولا يرجع المستسعی علی المعتق بما ادى باجماع بیننا لانه یسعی لفکاک رقبته و لا یقضى دینا علی المعتق اذ لا شیء علیہ لعسرتہ بخلاف المرہون اذا اعتقه الراهن المعسر لانه یسعی فی رقبته قد فکت او یقضى دینا علی الراهن فلہذا يرجع علیہ وقول الشافعی فی الموسر کقولہما وقال فی المعسر یبقی نصیب الساکت علی ملکہ یباع و یوہب لانه لا وجہ الی تضمین الشریک لاعسارہ ولا الی السعایۃ لان العبد لیس بسجان ولا راض بہ ولا الی اعتاق الكل للاضرار بالساکت فتعین ماعیناہ قلنا الی الاستسعاء سیل لانه لا یفتقر الی الجنایۃ بل یتنی علی احتباس المالۃ فلا یصار الی الجمع بین القوۃ الموجبۃ للمالکیۃ والضعف السالب لہا فی شخص واحد

ترجمہ ... اور آزاد کرنے والے کے افلاس کی صورت میں اگر چاہے (اپنا حصہ) آزاد کر دے۔ اتنے کہ اس کی میت باقی ہے اور چاہے تو کمائی کرالے اس دلیل کی وجہ سے جو ہم نے بیان کی ہے اور دونوں صورتوں میں شریک ساکت و (اس سے) سہی (وائے) گی۔ کیونکہ آزاد ہونا اسی کی طرف سے ہے اور جس سے کمائی کرائی گئی ہے (غلام) وہ اس ادا کیے ہوئے مال کو اپنے آزاد کرنے والے سے نہیں لے سکتا۔ (اس میں) امام صاحب اور صاحبین کا اتفاق ہے۔ اسلئے کہ غلام تو اپنی گردن آزاد کرنے کے واسطے کمائی کرتا ہے اور ایسا قرضہ ادا نہیں کرتا جو آزاد کرنے والے پر ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے پر اس کی تنگدستی کی وجہ سے کچھ رزم نہیں ہے۔ بخلاف اس غلام کے جو رہن ہو۔ جبکہ اس کو تنگدست راہن نے آزاد کر دیا۔ اسلئے کہ غلام اپنی گردن کیسے کمائی کرتا ہے۔ حالانکہ (اس کی گردن) چھوٹ گئی تھی۔ یا اس نے ایسا قرضہ ادا کیا جو راہن پر تھا۔ ہذا راہن سے واپس لے گا اور امام شافعی کا قول مالدار کے بارے میں صاحبین کے قول کے مانند ہے اور تنگدست کی صورت میں امام شافعی نے فرمایا کہ ساکت کا حصہ اس کی ملک پر باقی رہے گا۔ اس کو بیچا بھی جاسکتا ہے اور ہبہ بھی کیا جاسکتا ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی تنگدستی کی وجہ سے شریک کو یہ اختیار نہیں کہ اس سے ضمان لے اور نہ غلام سے کمائی کرانے کا اختیار ہے کیونکہ غلام نہ ظلم کرنے والا ہے اور نہ آزادی پر راضی ہے اور پورے غلام کو آزاد کرنے کی بھی کوئی وجہ نہیں ہے۔ اسلئے کہ (اس میں) ساکت کا ضرر ہے۔ پس جو کچھ ہم نے متعین کیا وہ متعین ہو گیا۔ ہم اس کا یہ جواب دیتے ہیں کہ (شریک کی) مالیت (اس غلام کے پاس) رکی ہوئی ہے۔ پس ایک ہی غلام میں دونوں باتیں یعنی قوت جو مالکیت کا سبب ہے اور ضعف جو اس قوت کو سلب کرنے والا ہے، جمع نہ ہوں گی۔

تشریح۔ ماقبل کی تمام تفصیل اس وقت تھی جبکہ آزاد کرنے والا خوشحال ہو اور اگر آزاد کرنے والا مفلس ہو تو شریک ساکت کو یہ اختیار ہے کہ چاہے تو اپنا حصہ آزاد کر دے۔ کیونکہ اس کی ملکیت باقی ہے اور چاہے غلام سے کمائی کرالے۔ کیونکہ اس کے حصہ کی مالیت غلام کے پاس رکی ہوئی ہے اور جس صورت میں شریک ساکت نے غلام سے کمائی کرائی ہے۔ غلام اس مال کو اپنے آزاد کرنے والے سے نہیں لے سکتا۔ اس حکم میں امام ابو حنیفہ اور صاحبین دونوں متفق ہیں۔ کیونکہ غلام تو اپنی گردن آزاد کرنے کیسے کمائی کرتا ہے اور ایسا قرضہ ادا نہیں کرتا جو آزاد کرنے والے پر ہو۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی مفلسی کی وجہ سے اس پر کچھ واجب نہیں ہے۔ برخلاف اس غلام کے جو رہن ہو اور راہن نے اس کو آزاد کر دیا۔ حالانکہ راہن مرتہن کا قرضہ تنگدستی کی وجہ سے ادا نہیں کر سکتا ہے۔ تو غلام اپنی قیمت کما کر مرتہن کو دے گا اور پھر راہن سے واپس لے گا اس کی دلیل یہ ہے کہ غلام نے اپنی قیمت کے واسطے کمائی کی ہے۔ حالانکہ اس کی گردن چھوٹ گئی تھی۔ یا یوں کہہ لیجئے کہ اس نے ایسا قرضہ ادا کیا ہے جو راہن پر تھا۔ اسلئے یہ غلام راہن سے واپس لے گا۔

صاحب ہدایہ فرماتے ہیں کہ اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہے تو اس میں امام شافعی کا قول صاحبین کے قول کے مانند ہے۔ لیکن آزاد کرنے والا مفلس ہو تو امام شافعی کا مسلک یہ ہے کہ شریک ساکت کا حصہ اس کی ملک پر باقی رہے گا۔ خواہ وہ اپنا حصہ فروخت کرے خواہ ہبہ کرے۔ یعنی اس کے حصہ میں اس کی پوری ملکیت باقی رہے گی۔ کیونکہ شریک ساکت نہ تو آزاد کرنے والے کو اپنے حصہ کا ضامن بنا سکتا ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والا تنگدست اور مفلس ہے اور نہ غلام سے کمائی کرانے کا اختیار کیونکہ غلام نے کوئی ظلم نہیں کیا اور نہ وہ آزاد کیے جانے پر راضی ہوا۔ کیونکہ رضا مندی بغیر ہم کے مستحق نہیں ہوتی اور یہاں مولیٰ نے بغیر غلام کے علم کے اس کو آزاد کیا ہے۔ ہذا غلام کی

رہنا مندی بھی نہیں پائی گئی اور اس کی بھی کوئی وجہ نہیں کہ پورے غلام کو آزاد قرار دیا جائے۔ کیونکہ اس میں شریک ساکت کا ضرر ہے۔ ہذا جو ہم نے بیان کیا ہے وہی متعین ہے۔ یعنی شریک ساکت اپنے حصہ کا مالک ہے۔ چنانچہ وہ اس کو بیچ بھی سکتا ہے اور ہبہ بھی کر سکتا ہے۔ لیکن ہماری طرف سے اس کا جواب یہ ہے کہ شریک ساکت کو غلام سے کمائی کرانے کی راہ موجود ہے۔ کیونکہ کمائی کرانے کیلئے اس کی ضرورت نہیں کہ غلام نے کوئی ظلم اور جرم کیا ہو۔ بلکہ وہ تو اس بناء پر ہے کہ شریک ساکت کی مالیت اس غلام کے پاس رکی ہوئی ہے تو جب کمائی کرنا ممکن ہے تو ایک ہی غلام میں دونوں باتیں جمع نہ ہوں گی۔ یعنی غلام میں آزاد ہونے کی وجہ سے مالک ہونے کی قوت ہے اور باقی حصہ آزاد نہ ہونے کی وجہ سے یہ قوت نہیں ہے۔

فائدہ ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳ کے فتوے کے ساتھ، وہ میراث جو آزاد کردہ غلام سے یا عقد موالات کی وجہ سے حاصل ہو۔ (مباح اللغات)

اگر دو شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر غلام آزاد کرنے کی گواہی دی
تو غلام ان دونوں میں سے ہر ایک کے حصے میں کمائی کرے گا خواہ دونوں
خوشحال ہوں یا مفلس

قال ولو شهد كل واحد من الشريكين على صاحبه بالعتق سعى العبد لكل واحد منهما في نصيبه موسرين
كانا او معسرين عند ابى حنيفة وكذا اذا كان احدهما موسرا والاخر معسرا لان كل واحد منهما يزعم ان
صاحبه اعتق نصيبه فصار مكاتبا في زعمه عنده وحرم عليه الاسترقاق فيصدق في حق نفسه فيمنع من
استرقاقه ويستسعيه لانا نيقنا بحق الاستسعاء كاذبا كان او صادقا لانه مكاتبه او مملوكه فلهذا يستسعيانه و
لا يختلف ذالك باليسار والاعسار لان حقه في الحالين في احدهما ان يسار المعق لا يمنع السعاية
عنده وقد تعذر التضمن لانكار الشريك فتعين الاخر وهو السعاية والولاء لهما لان كلامهما يقول عتق
نصيب صاحبي عليه باعتاقه وولاؤه له وعتق نصيبى بالسعاية وولاؤه لى وقال ابو يوسف ومحمد ان كان
موسرين فلا سعاية عليه لان كل واحد منهما يبرأ عن سعائته بدعوى الضمان على صاحبه لان يسار المعق
يمنع السعاية عندهما الا ان الدعوى لم تثبت لانكارا لاخر والبراءة عن السعاية قد تثبت لاقراره على نفسه
وان كانا معسرين سعى لهما لان كل واحد منهما يدعى السعاية عليه صادقا كان او كاذبا على صاحبه
المعتق معسرا وان كان احدهما موسرا والاخر معسرا سعى للموسر منهما لانه لا يدعى الضمان على صاحبه
لاعساره واما يدعى عليه السعاية ولا يبرأ عنه ولا يسعى للمعسر منهما لانه يدعى الضمان على صاحبه
ليساره فيكون مبريا للعد عن السعاية والولاء موقوف في جميع ذالك عند هما لان كل واحد منهما يحذر
على صاحبه وهو يبرأ عنه فيبقى موقوفا الى ان يتفقا على اعتاق احدهم

ترجمہ قدوری نے فرمایا کہ اگر دونوں شریکوں میں سے ہر ایک نے اپنے ساتھی پر (غلام) آزاد کرنے کی گواہی دی۔ تو غلام ان
دونوں میں سے ہر ایک کیلئے اس کے حصہ میں کمائی کرے گا۔ خواہ دونوں خوشحال ہوں یا مفلس ہوں۔ (یہ) ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور

یوں ہی اگر ان دونوں میں سے ایک مالدار ہو اور دوسرا تنگ دست ہو۔ کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک گمان کرتا ہے کہ اسے ساتھی نے اپنے حصہ کو آزاد کر دیا ہے تو اس کے گمان کے مطابق امام ابوحنیفہؒ کے نزدیک (یہ غلام) مکاتب ہو گیا اور اس پر اس غلام کو رقیق بنانا حرام ہو گیا۔ پس اس کے حق میں تصدیق کی جائیگی۔ لہذا غلام کو رقیق بنانے سے اس کو منع کیا جائے گا اور اس غلام سے کمائی کرنا۔ کیونکہ ہم کو یہ یقین ہے کہ اس کو کمائی کرانے کا حق حاصل ہے۔ خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ یہ غلام اس کا مکاتب ہے۔ یا مملوک ہے۔ لہذا دونوں میں سے ہر ایک اس سے کمائی راستہ سے اور یہ حکم خوشحال اور تنگ دستی کی وجہ سے مختلف نہ ہوگا۔ کیونکہ مملوک کا حق دونوں صورتوں میں دو باتوں میں سے ایک ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی خوشحالی امام صاحب کے نزدیک مانع سے یہ نہیں ہے اور شریک کے انکار کی وجہ سے تاوان لینا معذور ہے تو دوسری بات تعین ہو گئی۔ یعنی غلام سے کمائی کرنا اور اس غلام کی والدہ دونوں شریکوں کی ہوگی۔ اسلئے کہ دونوں میں سے ہر ایک کہتا ہے کہ دوسرے کا حصہ اس کے آزاد کرنے سے آزاد ہوا اور اس کی والدہ میری ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ اگر دونوں شریک خوشحال ہوں تو غلام پر کمائی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ شریکین میں سے ہر ایک اس غلام سے کمائی سے بری کرتا ہے۔ اس وجہ سے کہ اپنے شریک پر ضمان کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک آزاد کرنے والے کا مالدار ہونا غلام کو کمائی کرنے سے منع کرتا ہے۔ مگر یہ کہ دوسرے کے انکار کی وجہ سے دعویٰ ثابت نہیں ہوا اور غلام کا کمائی سے بری ہونا ثابت ہو گیا۔ اسلئے کہ اس کا اقرار اپنی ذات پر لازم ہے اور اگر دونوں شریک تنگ دست ہوں تو غلام دونوں کے واسطے کمائی کرے۔ کیونکہ ان دونوں میں سے ہر ایک شریک اس غلام پر کمائی کا مدعی ہے۔ خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ چنانچہ ہم بیان کر چکے۔ کیونکہ آزاد کرنے والا مفلس ہے اور اگر ان دونوں میں سے ایک مالدار اور دوسرا تنگ دست ہو تو مالدار کے واسطے کمائی کرے۔ کیونکہ وہ اپنے شریک پر اس کی مفلسی کی وجہ سے تاوان کا دعویٰ نہیں کرتا ہے۔ بلکہ غلام پر کمائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ پس غلام اس سے بری نہ ہوگا اور مفلس شریک کے واسطے غلام بھی کمائی نہ کرے گا۔ کیونکہ وہ اپنے شریک پر اس کی مالدار کی وجہ سے ضمان کا دعویٰ کرتا ہے۔ پس مفلس شریک غلام کو کمائی سے بری کرے۔ یعنی والا ہونا اور صاحبین کے نزدیک ان سب صورتوں میں اس غلام کی والدہ موقوف رہے گی۔ اسلئے کہ ان دونوں میں سے ہر ایک انکی والدہ کو دوسرے پر ڈالتا ہے اور دوسرا اس سے بیزاری ظاہر کرتا ہے۔ پس اس کی والدہ موقوف رہے گی۔ یہاں تک کہ دونوں شریک کسی ایک کے آزاد کرنے پر اتفاق کریں۔

تشریح۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر دونوں شریکوں میں سے ایک نے دوسرے پر یہ اقرار کیا کہ اس نے غلام کو آزاد کیا ہے۔ تو اس صورت میں غلام پر واجب ہے کہ ہر ایک کے لئے اس کی قیمت ماکرا کرے۔ خواہ وہ دونوں خوشحال ہوں یا تنگ دست ہوں۔ یہ حضرت امام صاحب رحمہ اللہ کا جواب ہے۔ یہی حکم اس وقت ہے جبکہ دونوں میں سے ایک مالدار اور دوسرا مفلس ہو۔ دلیل یہ ہے کہ دونوں شریکوں میں سے ہر ایک کا خیال یہ ہے کہ اس کے دوسرے شریک نے اپنا حصہ آزاد کیا ہے۔ لہذا اسکے خیال کے مطابق یہ غلام مکاتب ہو گیا۔ جیسا کہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ اب اس پر اس غلام کو رقیق بنانا حرام ہو گیا۔ پس شریک کا گمان اگرچہ دوسرے شریک کے حق میں صحیح نہ ہو لیکن خود اسکے حق میں تصدیق کی جائیگی۔ اس وجہ سے اس کو منع کیا جائے گا کہ وہ اس غلام کو رقیق نہ بنائے بلکہ اس سے کمائی کرالے۔ کیونکہ ہم کو یہ یقین ہے کہ اس کو کمائی کرانے کا حق ہے۔ خواہ وہ اپنے قول میں سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ اگر یہ شخص اپنے قول میں سچا ہے تو غلام مکاتب ہو گیا۔ جیسا کہ امام ابوحنیفہؒ کا قول ہے۔ اب اس پر اس غلام کو رقیق بنانا حرام ہو گیا۔ پس شریک کا گمان اگرچہ دوسرے شریک کے حق میں

نتیجہ نہ ہو لیکن خود اس کے حق میں تصدیق کی جائے گی۔ اس وجہ سے اس کو منع کیا جائے گا کہ وہ اس غلام کو رقیق نہ بنائے بلکہ اس سے کمائی کرائے کیونکہ ہم کو یہ یقین ہے کہ اس کو کمائی کرائے کا حق ہے۔ خواہ وہ اپنے قول میں سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ اگر یہ شخص اپنے قول میں سچا ہے تو غلام کا تب ہوگا اور جھوٹا ہے تو غلام مملوک ہوگا اور مملوک کی کمائی اسکے مولیٰ کیسے ہوتی ہے۔ پس اس وجہ سے غلام کا تب ہے یا مملوک بہرحال دونوں شریکوں میں سے ہر ایک اس سے مدنی راستہ ہے اور یہ حکم خوشحالی یا تنگدستی کی وجہ سے مختلف نہیں ہوگا۔ کیونکہ اس کا حق جس نے دوسرے شریک پر اپنے حصہ کو آزاد کرنے کا دعویٰ کیا ہے۔ دونوں صورتوں میں دو باتوں میں سے ایک ہے۔ یعنی خوشحالی کی صورت میں تاوان لینا یا کمائی کرانا۔ کیونکہ آزاد کرنے والے کی خوشحالی امام ابوحنیفہ کے نزدیک اس بات سے نہیں روکتی کہ غلام سے مدنی کرائے اور یہاں تاوان لینا ناممکن ہے۔ کیونکہ یہ شریک آزاد کرنے سے منکر ہے بلکہ التامدعی ہے کہ اس کے شریک نے غلام آزاد کیا ہے۔ پس جب تاوان لینا ناممکن ہو گیا تو دوسری بات رہ گئی یعنی یہی اختیار رہا کہ غلام سے کمائی کرائے اور اس غلام کی ولایت دونوں شریکوں کی ہوگی کیونکہ دونوں میں سے ہر شریک کہتا ہے کہ دوسرے کا حصہ اس کے آزاد کرنے سے آزاد ہوا۔ جس کی ولایت اسی کی ہے اور میرا حصہ کمائی کر دینے سے آزاد ہوا اور اس مسئلہ میں صاحبین نے فرمایا کہ اگر دونوں شریک خوشحال ہوں تو غلام پر کمائی واجب نہیں ہے۔ کیونکہ ہر شریک اس غلام کو کمائی سے بری کرتا ہے اس لئے کہ اپنے شریک پر تاوان کا دعویٰ کرتا ہے۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک جب آزاد کرنے والا خوشحال ہو تو غلام پر سعایت لازم نہیں ہوتی۔ مگر اس کا دعویٰ اپنے شریک پر اس وجہ سے ثابت نہ ہوا کہ وہ انکار کرتا ہے اور غلام کا کمائی سے بری ہونا ثابت ہو گیا کیونکہ اس کا اقرار اپنی ذات پر لازم ہے۔

اور اگر دونوں شریک مفلس ہوں تو غلام دونوں کے واسطے کمائی کرے کیونکہ ہر ایک شریک اس غلام پر کمائی کا مدعی ہے۔ خواہ وہ سچا ہو یا جھوٹا ہو۔ کیونکہ غلام پر کمائی واجب ہونا یقینی ہے اس لئے کہ آزاد کرنے والا مفلس ہے اور اگر دونوں میں سے ایک خوشحال ہو اور دوسرا مفلس ہو تو غلام خوشحال کے واسطے کمائی کرے کیونکہ وہ اپنے شریک پر اس کی تنگدستی کی وجہ سے ضمان کا دعویٰ نہیں کرتا ہے۔ بلکہ غلام پر کمائی کا دعویٰ کرتا ہے۔ لہذا غلام کمائی کرنے سے بری نہ ہوگا اور مفلس شریک کیلئے غلام بھی کمائی نہ کرے گا۔ کیونکہ وہ اپنے شریک پر تاوان کا دعویٰ کرتا ہے۔ اس لئے کہ اس کا شریک خوشحال ہے۔ پس مفلس نے غلام کو کمائی کرنے سے بری کر دیا اور صاحبین کے نزدیک اس غلام کی ولایت تمام صورتوں میں موقوف رہے گی۔ کیونکہ ہر ایک اس کے آزاد کرنے کو دوسرے پر ڈالتا ہے اور دوسرا اس سے انکار کرتا ہے۔ اس وجہ سے اس کی ولایت موقوف رہے گی۔ یہاں تک کہ دونوں شریک کسی ایک کے آزاد کرنے پر اتفاق کریں۔ پس جس پر اتفاق ہو جائے گا غلام کی ولایت اسی کی ہوگی۔

اگر دو شریکوں میں سے ایک نے کہا ان لم یدخل فلان هذا الدار غدا فہو حر اور دوسرے نے کہا ان
دخل فہو حر کل گذر گیا اور یہ معلوم نہیں داخل ہوا یا نہیں نصف آزاد ہو جائے گا اور نصف میں دونوں
کیلئے سعی کرے گا، اقوال فقہاء

ولو قال احد الشريكين ان لم يدخل فلان هذه الدار غدا فہو حر وقال الاخر ان دخل فہو حر فمضى
الغد ولا يدري دخل ام لا عتق النصف وسعى لهما في النصف وهذا عند ابی حنيفة و ابی يوسف وقال محمد

يسعى في جميع قيمته لان المقضى عليه بسقوط السعاية مجهول ولا يمكن القضاء على المجهول
فصار كما اذا قال لغيره لك على احدنا الف درهم فانه لا يقضى بشئ للجهالة كذا هذا ولهما ان تقضا
بسقوط نصف السعاية لان احدهما حاث بيقين ومع اليقين بسقوط النصف كيف يقضى بوجوب الكل و
الجهالة ترتفع بالشروع والتوزيع كما اذا اعتق احد عبديه لابعينه او بعيه وسبه ومات قبل التذکر او الیاء
ويتأتى التفريع فيه على ان اليسار هل يمنع السعاية او لا يمسحها على الاختلاف الذى سبق

ترجمہ اور اردو دونوں شریکوں میں سے ایک نے کہا کہ اگر کل آئندہ فلاں شخص اس گھر میں نہ ہوا تو یہ غلام گئے اور دوسرے نے کہا
کہ اگر وہ (اس گھر میں) داخل ہوا تو یہ غلام آزاد ہے۔ پس کل آئندہ نذر گیا اور یہ نہیں معلوم ہو سکتا کہ وہ فلاں اس گھر میں داخل ہوا
ہے یا نہیں تو آدھا غلام آزاد ہو جائیگا اور آدھے غلام کی (قیمت) کیواستے دونوں کیسے کمائی کرے گا اور یہ ابوضیفہ اور ابوجوسف نے
نزدیک ہے۔

اور امام محمدؒ نے کہا کہ پوری قیمت کے واسطے کمائی کرے گا۔ اسلئے کہ جس پر کمائی کے ساقط ہونے کا حکم دیا جائے گا وہ مجہول (نیہ
معلوم) ہے اور قضاء علی المجہول ممکن ہی نہیں ہے۔ پس ایسا ہو گیا جیسے کسی نے دوسرے سے کہا تیرے ہزار درہم ہم میں سے کسی ایک شخص
پر ہیں۔ تو مجہول ہونے کی وجہ سے کوئی حکم نہیں دیا جائے گا۔ ایسا ہی یہاں ہے اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ ہم لو آدھی سعایت ساقط ہونے کا
یقین ہے کیونکہ ان دونوں میں سے ایک یقیناً حاث ہے اور آدھی سعایت ساقط ہونے کے یقین کے باوجود کل کے واجب ہونے کا فیصلہ
کیسے کیا جاسکتا ہے اور جہالت (دونوں پر) پھیلانے اور منقسم کرنے سے دور ہو جاتی ہے۔ جیسے کسی نے اپنے دونوں غلاموں میں سے
ایک غیر معین کو آزاد کیا یا معین کر کے آزاد کیا اور جس کو معین کیا تھا اس کو مجہول کیا۔ پھر یاد کرنے سے پہلے یا بیان کرنے سے پہلے مر گیا اور
مسئلہ میں تصریح اس بنیاد پر ہے کہ خوشحالی سعایت کو منع کرتی ہے یا منع نہیں کرتی۔ اسی اختلاف پر جو سابق میں بیان ہوا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک غلام دو آقاؤں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان دونوں شریکوں میں سے ایک نے کہا ان لہ
یدخل فلان هذه الدار غدا فهو حر اور دوسرے شریک نے کہا ان دخل فلان هذه الدار فهو حر پھر کل کا روز نذر کیا
اور یہ معلوم نہیں ہو سکتا کہ فلاں اس گھر میں داخل ہوا یا داخل نہیں ہوا۔ تو اس صورت میں حکم یہ ہے کہ نصف غلام آزاد ہو گیا اور نصف کی
قیمت ادا کرنے کیلئے غلام دونوں شریکوں کے واسطے کمائی کرے گا یہ شیخین کا مذہب ہے اور امام محمدؒ نے فرمایا کہ غلام پوری قیمت کے واسطے
کمائی کرے گا بشرطیکہ وہ دونوں شریک مفلس ہوں اور اگر دونوں خوشحال ہیں تو کسی کے واسطے کمائی نہیں کرے گا اور اگر ایک خوشحال اور
دوسرا مفلس ہو تو خوشحال کیلئے نصف قیمت میں کمائی کرے گا اور مفلس کے واسطے کمائی نہ کرے۔

امام محمدؒ کی دلیل یہ ہے کہ جس شخص پر یہ حکم دیا گیا کہ اس کی سعایت ساقط ہے۔ اس کے بارے میں یہ معلوم نہیں کہ وہ کون شخص ہے اور
جو شخص معلوم نہ ہو اس پر حکم لگانا ممکن ہی نہیں ہے۔ پس یہ ایسا ہے جیسا کہ کسی نے دوسرے سے کہا ”ہم میں سے کسی ایک پر تیرے ایک
ہزار درہم ہیں“۔ پس جس شخص پر ہزار درہم ہیں۔ اس کے مجہول ہونے کی وجہ سے کچھ حکم نہ دیا جائے گا۔ ایسا ہی یہاں ہے۔

اور شیخین کی دلیل یہ ہے کہ ہم کو نصف سعایت ساقط ہونے کا یقین ہے۔ کیونکہ دونوں شریکوں میں سے ایک بالیقین حاث ہے۔

یعنی دخول دار یا عدم دخول دار۔ ان دونوں میں سے ایک شرط یقیناً پائی گئی اور جب ایک شرط پائی گئی تو نصف غلام یقینی طور پر آزاد ہوگا اور جو نصف آزاد ہو گیا اس کی قیمت کا سعا یہ بھی ساقط ہو گیا۔ پس جب یقیناً سے ساتھ نصف قیمت کے بارے میں کمائی نہ رہنا ساقط ہو گیا تو پوری قیمت کے سعا یہ کے وجوب کا فیصلہ کیسے کیا جاسکتا ہے۔ پس ثابت ہو گیا کہ غلام اپنی نصف قیمت کما کر دونوں شرطوں کو ادا کرے گا۔

والجہالة ترتفع سے امام محمد کی دلیل کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ مقتضی عیہ (جس پر سعا یہ کے ساقط ہونے کا حکم کیا جائے) بلاشبہ مجہول ہے۔ لیکن جب اس نصف کو جو آزاد ہو گیا دونوں پر پھیل دیا اور اس و دووں حصوں پر تقسیم کر دیا تو دونوں مولیٰ مقتضی علیہ ہو گئے ہیں اور ظاہر ہے کہ دونوں کو مقتضی عیہ بنانے میں کوئی حرج نہیں ہے۔ پس جب بہا ت دور ہو گئی تو غلام نصف قیمت کے واسطے کمائی کرے گا اور وہ نصف قیمت دونوں شرطوں کے واسطے ہوں۔ اس کی مثال ایسی ہے کہ ایک شخص نے اپنے دو غلاموں میں سے ایک غیر معین کو آزاد کیا یا ایک معین کو آزاد کیا۔ مگر وہ اس متعین مردہ غلام و نبھوں گیا اور یاد کرنے سے پہلے یہ بیان کرنے سے پہلے مر گیا۔ تو ان دونوں غلاموں میں سے ہر ایک کا ادھا آزاد ہو جائے گا اور دونوں غلاموں میں سے ہر ایک اپنے آدھے حصے کے واسطے کمائی کرے گا اور اس صورت میں تفریع اس بات پر کہ مادر ہونا سعا یہ کیسے مانع ہے یا نہیں۔ اس میں وہی اختلاف ہے جو سبق میں گذر چکا۔ یعنی امام صاحب کے نزدیک ممنوع نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک ممنوع ہے۔

دو شخصوں نے دو غلاموں پر قسم اٹھائی ان دونوں میں سے ہر ایک نے دوسرے کے واسطے، ان دونوں غلاموں میں سے کوئی بھی آزاد نہیں ہوگا

و لو حلفا علی عبدین کل واحد منهما لا حد ہما لم یعتق واحد منهما لان المقضی علیہ بالعتق محہول و کذا لک المقضی لہ فتفاحشت الجہالة فامتنع القضاء وفي العبد الواحد المقضی بہ معلوم فغلب المعلوم المجہول

ترجمہ اگر دو شخصوں نے دو غلاموں پر قسم کھائی ان دونوں میں سے ہر ایک نے ایک کے واسطے تو ان دونوں میں سے کوئی آزاد نہ ہوگا۔ کیونکہ جس پر آزاد ہونے کا حکم لگایا گیا وہ مجہول ہے اور ایسے ہی مقتضی نہ (غلام بھی مجہول ہے) توجہا لت بہت بڑھ گئی۔ پس قضاء امتنع ہو گئی اور ایک غلام میں مقتضی بہ معلوم ہے۔ پس معلوم مجہول پر غالب آیا۔

تشریح صورت مسئلہ یہ ہے کہ دو شخصوں میں سے ہر ایک کیلئے علیحدہ علیحدہ غلام ہے۔ پس ان میں سے ایک نے کہا ان داخل زید ہذہ الدار غداً فعدی حر اور دوسرے نے کہا ان لم یدخل زید ہذہ الدار غداً فعدی حر پھر کل کا دن گزر گیا اور یہ دریافت نہ ہو سکتا کہ زید حر میں داخل ہوا یا داخل نہیں ہوا تو اس صورت میں کوئی غلام آزاد نہ ہوگا اور یہ حکم متفق علیہ ہے۔ دلیل یہ ہے کہ جس مولیٰ پر یہ حکم دیا جائے کہ اس کا غلام آزاد ہوا ہے۔ وہ مجہول ہے اور اسی طرح جو غلام آزاد ہوا ہے وہ بھی مجہول ہے۔ تو یہاں جہالت فاحشہ پائی گئی۔ پس اس جہالت فاحشہ کی وجہ سے قاضی کچھ حکم نہیں دے سکتا اور اگر ایک غلام میں یہ کلام ہوتا تو وہ غلام معلوم تھا۔ صرف یہ مجہول تھا کہ کس شریک پر یہ حکم ہو۔ لہذا اس صورت میں معلوم کو مجہول پر غالب کر کے قاضی حکم دے دیتا ہے۔

جب دو آدمیوں نے انہی میں سے ایک کے بیٹے کو خرید تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا

و اذا اشترى الرجلان ابن احدھما علق بصيب الاب لانه ملك نصف فریہ و شرء و اعتاق عی مامرو ولا ضمان عیدہ علم الاخر انه ابن شریکہ اولہ بعلم و کذا لک اذا ورتاہ و السریک بالخیار ان شاء علق بفسدہ وان شاء استسعی العبد و هذا عند ابی حنفہ و قال فی السراء نصف الاب نصف فیمنہ ان کان مومنا و ان کان معسرا سعی الابن فی نصف ففسدہ لشریک ابہ و علی هذا الخلاف دامکاہ بنہد و عندہ او وصیہ و علی هذا اذا اشتراه رجلان و احدھما قد حلف بعقدہ ان اشترى بفسدہ لہما انہ انما بطل نصف حصہ بالاعاق لان سراء القریب اعتاق و صار کما اذا کان العبدین احسب و علی احدھما بفسدہ و لہ انہ رضى بفساد بفسدہ فلا یضمنہ کما اذا ادن لہ باعتاق بفسدہ صریحا و دلالة ذالک انہ سار کہ فسدہ ہو عند العقی و هو السراء لان سراء القریب اعتاق حتی یخرج بہ عن عہدہ الکفارة عیدا و هذا ضمان افساد فی طاهر قرأ لہما حتی یختلف بالیسار و الاعسار فیسقط بالرضاء و لا یختلف الحواب بین العلم و عدمہ و هو طاهر الروایۃ عند لان الجکم یدار علی السبب کما اذا قال لعیبرہ کل هذا الطعم و هو مملوک للامرو ولا یعلم الامر بفسدہ

ترجمہ ۔ اور اگر دونوں آدمیوں نے خریدا (ایسا غلام کہ) وہ ان دونوں میں سے ایک کا بیٹا ہے تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اپنے قریب کے حصہ کا ملک ہو گیا اور اس کا خریدنا اعتاق ہے۔ جیسا کہ گذر چکا اور باپ پرتاؤن واجب نہ ہوگا۔ (خواہ) دوسرے جانتا ہو کہ اس کے شریک کا بیٹا ہے۔ یا نہ جانتا ہو اور اسی طرح اگر دونوں نے یہ غلام میراث میں پایا تو وراثت میں وہ اختیار ہے کہ چاہے اپنا حصہ آزاد کرے اور چاہے غلام سے کوئی کرے اور یہ ابوحنیفہ کے نزدیک ہے وراثت میں نہ پایا کہ خریدنے کی صورت میں باپ آزاد نہ رہے تو باپ اس کی نصف قیمت کا ضامن ہوگا و اگر مفلس ہے تو بیٹا اپنی نصف قیمت میں اپنے باپ کے شریک کیلئے کوئی کرے گا اور یہی اختلاف اس وقت ہے جبکہ دونوں اس غلام کے مالک نہ ہوں بطور ہبہ کے یا بطور صدقہ کے یا بطور وصیت کے اور یہی اختلاف اس صورت میں ہے کہ اس کو دو مردوں نے خریدا۔ حالانکہ ایک نے یہ غلام حاکم کی گواہی میں اس غلام کا دو خریدوں تو وہ آزاد ہے۔ صاحبین نے دلیل یہ ہے کہ باپ نے آزاد کر کے اپنے ساتھی کا حصہ حاصل کر لیا۔ کیونکہ قریب کا خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے اور یہاں جیسے غلام دونوں کے درمیان مشترک ہو۔ پس ایک نے اپنا حصہ آزاد کر لیا اور ابوحنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شریک اپنا حصہ خراب ہونے پر رضی نہ کیا تھا۔ اسلئے باپ سے تاوان نہیں لے سکتا ہے۔ جیسا کہ جب اس کو آزاد کرنے کی نہ حاجت جائز ہے اس کی وراثت رضامندی کی دلیل یہ ہے کہ شریک نے باپ کے ساتھ ایسی چیز میں شریعت کی جو آزاد ہو جانے کی حاکم ہے۔ یعنی خریداری۔ کیونکہ قریب کو خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے۔ حتیٰ کہ ہمارے نزدیک شریک کی وجہ سے غلام کی ذمہ داری سے سبب دہش ہو جائے گا اور صاحبین کے غلام کی قول میں یہ خراب دینے کا تاوان ہے۔ حتیٰ کہ خوشحالی اور تنگدستی کی وجہ سے مختلف ہوتا ہے۔ پس رضامندی کی وجہ سے (تاوان) ساقط ہو جائے گا اور غلام علم اور عدم علم کی صورت میں مختلف نہیں ہوگا اور یہی امام صاحب سے ظاہر الروایۃ ہے۔ کیونکہ غلام کا ذمہ داری حاکم پر ہے۔ جیسے کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ طعام کھا لے۔ حالانکہ یہ امر کا مملوک ہے اور مرواچی ملک کا غلام نہیں ہے۔

تشریح صورت مسئلہ اگر باپ اور ایک دوسرے کے بیٹے میں خرید تو باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ کیونکہ وہ اپنے

قائد ارکے جز کا، لک ہو اور قرابتی کو خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے۔ جیسا کہ فصل من ملک ذار رحم محرم میں گذر چکا ہے اور باپ پر ضمان واجب نہ ہوگا۔ خواہ شریک جانتا ہو کہ یہ اس کا بیٹا ہے یا نہ جانتا ہو اور یہی حکم اس وقت ہے جبکہ ان دونوں غلاموں نے یہ ندام میراث میں پایا ہو۔ یعنی باپ کا حصہ آزاد ہو جائے گا۔ اس کی صورت یہ ہوگی کہ ایک عورت نے اپنے شوہر کے بیٹے کو خریدا۔ پھر یہ عورت مر گئی اور اس نے اپنا شوہر اور بھائی چھوڑا۔ تو اس غلام کا نصف شوہر کیسے ہوگا اور وہ اس پر آزاد ہو جائے گا۔ پھر باپ کے علاوہ دوسرے شریک کو یہ اختیار ہے کہ چاہے اپنا حصہ آزاد کر دے اور چاہے غلام سے کمائی کر کے اپنی قیمت لے لے۔ یہ حضرت امام اعظم کا قول ہے۔

اور صاحبین نے کہا میراث کی صورت میں تو وہی حکم ہے۔ لیکن خریدنے کی صورت میں اگر باپ خوشحال ہو تو بیٹے کی ادھی قیمت کا شریک کیلئے ضامن ہوگا اور اگر باپ مفلس ہو تو بیٹا ادھی قیمت اس کو کمائی کر کے ادا کرے اور یہی اختلاف اس صورت میں ہے جبکہ باپ اور دوسرا شخص اس ندام کا، لک بطور بے ہوا ہے۔ بایں طور کہ کسی شخص نے ان دونوں کے واسطے اس غلام کی وصیت کی ہو اور یہی اختلاف اس صورت میں ہے کہ دو مردوں نے اس کو خریدا۔ حالانکہ ایک نے یہ قسم کھائی تھی۔ کہ اگر میں اس غلام کا آدھا خریدوں تو وہ آزاد ہے۔ صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ باپ نے اپنا حصہ آزاد کر کے اپنے ساتھی کا حصہ باطل کر دیا۔ کیونکہ قریبی عزیز کا خریدنا آزاد کرنا ہوتا ہے اور یہ ایسی صورت ہو گئی جیسے ایک غلام دو اجنبی آدمیوں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان میں سے ایک اپنا حصہ آزاد کر دے۔ پس چونکہ صاحبین کے نزدیک اعتاق متجزی نہیں ہوتا۔ اسلئے اگر آزاد کرنے والا خوشحال ہے تو اپنے ساتھی کے حصہ کا ضامن ہوگا اور اگر مفلس ہے تو غلام کمائی کر کے نصف قیمت ادا کرے گا۔

اور امام ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ شریک آخر اپنا حصہ خراب ہونے پر راضی ہو گیا تھا اور رضا مندی کے ساتھ ظلم جمع نہیں ہوتا۔ لہذا وہ باپ سے تاوان نہیں لے سکتا ہے۔ جیسے ایک شریک دوسرے شریک کو اس کا حصہ آزاد کرنے کی اجازت صریح دیدے اور شریک آخری اپنے حصہ کے خراب ہونے پر رضا مندی کی دلیل یہ ہے کہ شریک نے غلام کے باپ کے ساتھ ایسی چیز میں شرکت کی ہے جو آزاد ہو جانے کی علت ہے۔ یعنی خریداری میں کیونکہ قریبی عزیز کو خریدنا، آزاد کرنا ہوتا ہے۔

اس عبارت میں تسامح ہے۔ وہ یہ کہ مصنف ہدایہ نے فرمایا کہ شراء قریب عت عتق ہے۔ حالانکہ شراء قریب ملک کی علت ہے اور ملک عت عتق ہے۔ پس شراء قریب عتق کی علت نہیں بلکہ علت العتق ہے۔ مگر اس تسامح کا جواب یہ ہوگا کہ حکم جس طرح عت کی طرف منسوب کیا جاتا ہے۔ اسی طرح علت العتق کی طرف بھی منسوب کیا جاتا ہے۔ لہذا ثابت ہوا کہ قریبی عزیز کو خریدنے سے وہ آزاد ہو جائے گا۔ چنانچہ اگر اس پر کفارہ کا غلام ہو تو قریبی عزیز کو خریدنے سے ہمارے نزدیک کفارہ ادا ہو جائے گا اور صاحبین کا ظاہری قول یہ ہے کہ یہ ضمان افہام ہے نہ کہ ضمان تمسک حتیٰ کہ یہاں اور اعسار کی وجہ سے مختلف ہو جاتا ہے۔ پس جب شریک اس خراب ہونے پر راضی ہو تو ضمان ساقط ہو گیا۔

سبب ہدایہ نے فرمایا کہ شریک کو معلوم ہو کہ یہ اس کا بیٹا ہے یا معلوم نہ ہو دونوں صورتوں میں یہی حکم ہے اور یہ حکم امام ابو حنیفہ سے ظاہر ہے۔ کیونکہ حکم کا مدار علت پر ہے۔ جیسے کسی نے دوسرے سے کہا کہ یہ کھانا کھا لے۔ حالانکہ یہ کھانا آمر کی ملک ہے اور آمر کو اس کا تمسک نہیں تھا۔ یہ کھانا میرا مملوک ہے۔ پس مامور نے وہ کھانا کھا لیا تو مامور کیسے کسی چیز کا ضامن نہیں ہوگا۔ اگرچہ آمر اس پر

راضی نہیں ہے اور راضی نہ ہونے کی دلیل یہ ہے اس کو علم نہیں ہے۔

اجنبی نے نصف خریدا پھر باپ نے دوسرے نصف کو خریدا حالانکہ باپ خوشحال ہے اجنبی کو
خیار ہے اگر چاہے باپ کو ضامن ٹھہرائے

و ان بدأ الاجنبی فاشتری نصفه ثم اشتری الاب نصفه الآخر و هو موسر فالا جیبی بالخیار ان شاء ضمن
الاب لانه مارضی بافساد نصیبه و ان شاء استسعی الاب فی نصف قیمتہ لاحتباس مالیتہ عنده و هذا عند
ابی حنیفۃ لان یسار المعق لا یمنع السعایۃ عنده و قال لا خیار له و یضمن الاب نصف قیمتہ لا یسار المعق
یمنع السعایۃ عندهما

ترجمہ اور اگر پہلے اجنبی نے اس غلام کے نصف کو خریدا۔ پھر باپ نے اس کے نصف آخر کو خریدا۔ حالانکہ اس کا باپ مالدار ہے۔ تو
اجنبی کو اختیار ہے چاہے باپ سے تاوان لے۔ کیونکہ وہ اپنا حصہ خراب ہونے پر راضی نہیں ہوا اور چاہے بیٹے سے اس کی نصف قیمت کے
واسطے کمائی کرائے۔ کیونکہ بیٹے کے پاس اس کی مالیت رکی ہوئی ہے اور یہ ابو حنیفہ کے نزدیک ہے۔ اسلئے کہ امام صاحب کے نزدیک
آزاد کرنے والے کی خوشحالی سے غلام کا سستی کرنا ممتنع نہیں ہوتا اور صاحبین نے فرمایا کہ سستی کرانے کا اختیار نہیں ہے بلکہ باپ اس کی نصف
قیمت کا تاوان دے گا۔ اسلئے کہ صاحبین کے نزدیک آزاد کرنے والے کا خوشحال ہونا مانع سعایہ ہے۔

تشریح... صورت مسئلہ یہ ہے کہ پہلے ایک اجنبی نے غلام کا نصف خریدا۔ پھر اس کے باپ نے اس کے نصف آخر کو خریدا۔ درانحالیکہ
غلام کا یہ باپ خوشحال ہے۔ تو اس صورت میں اجنبی شخص کو یہ اختیار ہے کہ وہ غلام کے باپ سے اپنے نصف حصہ کا تاوان لے لے۔
کیونکہ یہ اجنبی اپنا حصہ بگاڑنے پر کسی طرح راضی نہیں ہوا اور چاہے بیٹے (غلام) سے اس کی نصف قیمت کمائی کرا کے وصول کر لے۔
کیونکہ اس غلام کے پاس اس کی مالیت رکی ہوئی ہے یہ مذہب امام اعظم کا ہے۔ اسلئے کہ امام صاحب کے نزدیک آزاد کرنے والے کا
مالدار ہونا مانع سعایہ نہیں ہے اور صاحبین کے نزدیک اجنبی کو غلام سے کمائی کرانے کا اختیار نہیں ہے بلکہ اس کی نصف قیمت کا باپ کو
ضامن بنائے گا۔ کیونکہ صاحبین کے نزدیک یسار معق مانع سعایہ ہے۔

جس شخص نے اپنے بیٹے کا نصف خریدا اور وہ خوشحال ہے اس پر ضمان ہے یا

نہیں، اقوال فقہاء

ومن اشتری نصف ابنه وهو موسر فلا ضمان علیه عند ابی حنیفۃ وقال یضمن اذا کان موسرا ومعناه اذا
اشتری نصفه ممن یملک کله فلا یضمن لبائعہ شیئا عنده والوجه قد ذکرناہ

ترجمہ اور جس نے اپنا بیٹا خریدا، حالانکہ وہ مالدار ہے، تو ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ضمان نہیں ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ ضامن ہو
گا۔ بشرطیکہ وہ خوشحال ہو۔ اس مسئلہ کے معنی یہ ہیں کہ جو شخص اس کے پورے بیٹے کا مالک تھا اس سے باپ نے آدھا خریدا تو امام
صاحب کے نزدیک بائع کے واسطے کچھ ضامن نہ ہوگا اور اس کی وجہ ہم بیان کر چکے ہیں۔

تشریح امام محمد نے جامع صغیر میں فرمایا کہ ایک شخص پورے غلام کا مالک ہے۔ اس سے اس غلام کے باپ نے نصف خرید لیا۔ درالحائید وہ مالدار ہے۔ تو امام صاحب کے نزدیک بائع کے واسطے باپ پر تاوان واجب نہیں ہوگا اور صاحبین نے فرمایا کہ باپ بائع کے والے نصف قیمت کا ضامن ہوگا۔ بشرطیکہ باپ مالدار ہو۔ لیلیں سابق میں گزر چکی ہیں۔

ایک غلام تین آدمیوں میں مشترک تھا ایک نے مدبر بنایا اور وہ خوشحال تھا پھر دوسرے نے آزاد کیا وہ بھی خوشحال ہے پھر تاوان چاہا ساکت کیلئے اختیار ہے کہ مدبر کرنے والے کو رقیق کی تہائی قیمت کا ضامن ٹھہرائے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہ بنائے

و ادا كان العبدین ثلثة نفر قدیر احدہم و هو موسر ثم اعتقه الآخر و هو موسر فارا دوا الضمان فللساكت ان یضمن المدبر ثلث قیمته قاولا یضمن المعتق و للمدبر ان یضمن المعتق ثلث قیمته مدبر اولا یضمنه الثلث الذی ضمن و هذا عمدابی حیفہ و قالوا العبد کله للذی دبره اول مرة و یضمن ثلثی قیمته لشریکه موسرا کان ہو معسرا

ترجمہ اور اگر ایک غلام تین آدمیوں کے درمیان (مشترک) ہو۔ پس ان میں سے ایک نے اسکو مدبر کر دیا۔ حالانکہ یہ شخص خوشحال ہے۔ پھر دوسرے نے اسکو آزاد کر دیا اور یہ بھی خوشحال ہے۔ پھر انہوں نے تاوان چاہا۔ تو خاموش رہنے والے کو اختیار ہے کہ وہ مدبر کرنے والے کو خالص رقیق کی تہائی قیمت کا ضامن بنائے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہ بنائے اور مدبر کرنے والے کو یہ اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے اس غلام کی تہائی قیمت بحساب مدبر ہونے کے تاوان لے اور نہ ضامن بنائے اس کو اس تہائی کا جس کا وہ خواہ ضامن ہو اور یہ امام ابو حنیفہ کے نزدیک ہے اور صاحبین نے فرمایا کہ پورا غلام اسی شخص کا ہے جس نے اس کو سب سے پہلے مدبر کر دیا تھا اور مدبر کرنے والا اس کی دو تہائی قیمت اپنے دونوں شریکوں کو تاوان دے گا خواہ وہ خوشحال ہو یا تنگ دست ہو۔

تشریح صورت مسئلہ سے پہلے یہ ذہن نشین کر لیجئے کہ مدبر کی قیمت شریعت کی نظر میں رقیق (غلام محض) کی قیمت کا دو تہائی ہوتی ہے۔ مثلاً اگر غلام کی قیمت ۲۰ دینار ہوں تو مدبر کی قیمت ۸ دینار ہوں گے۔

اب صورت مسئلہ پر نظر ڈالئے۔ صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک غلام تین شخصوں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان میں سے ایک نے اسکو مدبر کر دیا۔ حالانکہ یہ مدبر کرنے والا شریک خوشحال ہے۔ پھر دوسرے شریک نے اسکو آزاد کر دیا اور یہ بھی خوشحال ہے۔ پھر خاموش رہنے والے اور مدبر کرنے والے شریک نے تاوان چاہا تو ساکت کو اختیار ہے کہ وہ مدبر کرنے والے شریک کو رقیق محض کی تہائی قیمت کا ضامن بنادے اور آزاد کرنے والے کو ضامن نہیں بنائے گا اور مدبر کرنے والے کو اختیار ہے کہ وہ آزاد کرنے والے سے مدبر کی تہائی قیمت تاوان لے لے اور جس تہائی قیمت کا وہ ساکت کے لئے ضامن ہوا تھا وہ آزاد کرنے والے سے نہیں لے سکتا ہے۔ مثلاً غلام خالص کی قیمت ۲۰ دینار ہیں تو مدبر کی قیمت اس کی دو تہائی یعنی ۸ دینار ہوں گے۔ پس مدبر کی قیمت کا ایک تہائی ۶ دینار ہوں گے اور غلام خالص کی قیمت کا ایک تہائی ۹ دینار ہیں۔ پس حاصل یہ ہوا کہ مدبر کرنے والا شریک آزاد کرنے والے سے ۶ دینار تاوان لے سکتا ہے اور ۹ دینار بطور تاوان نہیں لے سکتا اور یہ قول حضرت امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے اور صاحبین نے کہا کہ پورا غلام اسی شخص کا ہے۔ جس نے اس کو سب سے پہلے مدبر کر دیا تھا اور بعد میں آزاد کرنا باطل ہے اور مدبر کرنے والا اس کی دو تہائی قیمت اپنے دو شریکوں کو

تاوان دے گا۔ خواہ یہ مدبر کرنے والا خوشحال ہو یا مفلس۔

مدبر تجزی کو قبول کرتی ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

و اصل هذا ان التدبير يتجزى عند ابى حنيفة خلا فالحما كما لا عتاق لانه شعبة من شعبة فيكون معتبرا به ولما كان متجزيا عنده اقتصر على نصيبه وقد افسد بالتدبير نصيب الاخرين فلكل واحد منهما ان يدبر نصيبه او يعتق او يكاتب او يضمن المدبر او يستسعى العبد او يتركه على حاله لان نصيبه باق على ملكه فاسدا بافساد شريكه حيث سد عليه طرق الانتفاع به بعاوہة على ما مر فاذا اختار احدهما العتق تعين حقه فيه وسقط اختيار غيره فتوجه للساكت سببا ضمان تدبير المدبر واعتاق هذا المعتقد غير ان له ان يضمن المدبر ليكون الضمان ضمان معاوضة اذ هو الاصل حتى جعل الغصب ضمان معاوضة على اصلنا وامكن ذالك في التدبير لكونه قابلا للقل من ملك الى ملك وقت التدبير ولا يمكن ذالك في الاعتاق لانه عند ذالك مكاتب او حر على اختلاف الاصلين ولا بد من رضا المكاتب بفسخه حتى يقبل الانتقال فلهذا يضمن المدبر ثم للمدبر ان يضمن المعتقد ثلث قيمة مدبر لانه افسد عليه نصيبه مدبر او الضمان يتقد ر بقيمة المتلف وقيمة المدبر ثلثا قيمته قناعا على ما قالوا ولا يضمنه قيمة ماملكه بالضمان من جهة الساكت لان ملكه ثبت مستندا وهذا ثابت من وجه دون وجه فلا يظهر في حق التضمن والولاء بين المعتقد والمدبر الاثنا ثلثا للمدبر والثلث للمعتقد لان العبد عتق على ملكهما على هذا المقدار واذالم يكن التدبير متجزيا عندهما صار كله مدبر للمدبر وقد افسد نصيب شريكه لما بينا فيضمنه ولا يختلف باليسار والاعسار لانه ضمان تملك لما شبه الاستيلاء بخلاف الاعتاق لانه ضمان جنابة والولاء كله للمدبر وهذا ظاهر

ترجمہ۔ اور اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک مدبر کرنا بھی ٹکڑے ہوتا ہے۔ صاحبین کا اختلاف ہے۔ جسے آزاد کرنا کیونکہ مدبر کرنا بھی آزاد کرنے کی ایک شاخ ہے۔ تو آزاد کرنے پر اس کا قیاس ہوگا اور جب مدبر کرنا ٹکڑے ہو سکتا ہے۔ امام صاحب کے نزدیک تو اسی کے حصہ پر منحصر ہے گا اور مدبر کرنے والے نے دوسروں کا حصہ خراب کر دیا تو ان دونوں میں سے ایک کو یہ اختیار ہے کہ اپنا حصہ مدبر کرے یا آزاد کرے یا مکاتب کرے یا مدبر کرنے والے سے تاوان لے۔ یا غلام سے کمائی کرائے۔ یا اسی حال پر چھوڑ دے۔ کیونکہ ہر ایک کا حصہ اس کی ملک پر باقی ہے۔ (مگر) شریک کے فاسد کرنے سے مک فاسد ہے کیونکہ مدبر کرنے والے نے بیع اور ہبہ کے طور پر غلام سے فائدہ اٹھانا مسدود کر دیا۔ چنانچہ بیان ہو چکا۔ پھر جب ان دونوں میں سے ایک نے آزاد کرنے کو اختیار کیا تو آزاد کرنے میں اس کا حق متعین ہو گیا اور اس کے علاوہ اس کا اختیار ساقط ہو گیا۔ پس ساکت کیلئے ضمان کے دو سبب پیدا ہوئے۔

۱۔ مدبر کرنے والے کا مدبر کرنا۔ ۲۔ اور اس آزاد کرنے والے کا آزاد کرنا۔

مگر یہ کہ اس کو مدبر کرنے والے سے تاوان لینے کا اختیار ہے تاکہ تاوان، تاوان معاوضہ ہو جائے۔ اسلئے کہ یہی اصل ہے حتی کہ ہمارے اصول پر ضمان غصب کو بھی ضمان معاوضہ ٹھہرایا گیا ہے اور مدبر کرنے میں یہ ممکن ہے کیونکہ مدبر کرتے وقت مدبر غلام اس قابل

ہوتا ہے کہ ایک ملک سے دوسری ملک میں جاوے اور آزاد کرنے میں یہ بات ممکن نہیں ہے۔ کیونکہ آزاد کرنے کے وقت یہ غلام مکاتب ہے یا آزاد ہے۔ علی اختلاف الاصلین اور مکاتب کا عقد نسخ کرنے کی واسطے مکاتب کی رضا مندی ضروری ہے تاکہ انتقال کو قبول کرے۔ پس اسی وجہ سے ساکت مدبر کرنے والے سے تاوان لے گا پھر مدبر کرنے والے کو اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے غلام کی تہائی قیمت بحساب مدبر ہونے کے (وصول کرے) کیونکہ اس نے اس کا حصہ مدبر ہونے کی حاست کا خراب کیا ہے اور ضمان کا اندازہ متنف (تلف کی ہوئی چیز) کے ساتھ لگایا جائے گا اور مدبر کی قیمت غلام محض کی دو تہائی قیمت ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے کہا اور جو قیمت اس کو شریک ساکت کے حصہ کی دینا پڑی وہ آزاد کرنے والے سے واپس نہیں لے سکتا۔ کیونکہ ساکت کو تاوان دے کر اس کے حصہ کا مالک اپنے مدبر کرنے کے وقت سے قرار پایا اور یہ من وجہ ثابت ہے نہ کہ من وجہ۔ پس یہ ملک ضامن کرنے کے حق میں ظاہر نہیں ہوگی۔ یعنی دو تہائی مدبر کرنے والے کی اور ایک تہائی آزاد کرنے والے کی ہوگی۔ کیونکہ غلام ان دونوں کی ملک پر اس مقدار پر آزاد ہوا ہے اور چونکہ صاحبین کے نزدیک مدبر کرنا متجری نہیں ہے تو پورا غلام مدبر کرنے والے کے واسطے مدبر ہوگا اور اس نے اپنے دونوں شریکوں کا حصہ خراب کر ڈالا۔ جیسا کہ بیان ہو چکا تو ان دونوں کے حصہ کا ضامن ہوگا اور یہ ضمان خوشحالی اور مفلسی کی وجہ سے مختلف نہیں ہوتا ہے۔ کیونکہ یہ ضمان تو ملک حاصل کرنے کا معاوضہ ہے۔ تو استیلا د کے مشابہ ہو گیا۔ بخلاف آزاد کرنے کے۔ کیونکہ یہ ایک جرم کا تاوان ہے اور ولاء پوری کی پوری مدبر کرنے والے کے واسطے ہوگی اور یہ امر ظاہر ہے۔

تشریح۔ صاحب ہدایہ نے فرمایا کہ اس اختلاف کی اصل یہ ہے کہ امام اعظمؒ کے نزدیک مدبر کرنا متجری ہوتا ہے اور صاحبینؒ کے نزدیک متجری نہیں ہوتا۔ جیسے آزاد کرنے میں اختلاف ہے کہ امام صاحبؒ کے نزدیک اعتاق متجری ہوتا ہے اور صاحبین کے نزدیک متجری نہیں ہوتا۔ دلیل یہ ہے کہ مدبر کرنا۔ آزاد کرنے کی ایک شاخ ہے۔ لہذا آزاد کرنے پر اس کا قیاس بھی ہوگا اور جب امام صاحب کے نزدیک مدبر کرنا متجری ہو سکتا ہے تو وہ صرف مدبر کرنے والے کے حصہ تک رہے گا اور چونکہ مدبر کرنے والے نے دوسرے دو شریکوں کا حصہ بگاڑ دیا تو باقی دو شریکوں میں سے ہر ایک کو اختیارات حاصل ہوئے کہ چاہیں اپنا حصہ آزاد کریں یا مدبر کریں یا مکاتب کریں یا مدبر کرنے والے سے تاوان لیں۔ یا غلام سے کمائی کر لیں۔ یا اسی حال پر چھوڑ دیں۔ کیونکہ ہر ایک کا حصہ اسکی ملک میں باقی ہے۔ مگر شریک کے بگاڑنے سے ملک فاسد ہے۔ کیونکہ مدبر کرنے والے نے بیع و ہبہ کے طور پر فائدہ اٹھانا مسدود کر دیا۔ چنانچہ سابقہ مسئلہ میں بیان ہو چکا۔ پھر جب مدبر کرنے والے کے علاوہ دوسرے دو شریکوں میں سے ایک نے یہ اختیار کیا کہ اس کو آزاد کر دیا۔ تو یہی آزاد کرنا اس کا حق ہو گیا اور دوسرے اختیارات، سعایہ، کتابت اور تضمین وغیرہ اس کے ساقط ہو گئے۔

اور تیسرا شریک جو بالکل خاموش ہے۔ اسی کے واسطے تاوان لینے کے دو سبب پیدا ہوئے اول شریک اول کا مدبر کرنا۔ دوم دوسرے شریک کا آزاد کرنا۔ مگر بات یہ ہے کہ اس کو مدبر کرنے والے سے ضمان لینے کا اختیار ہے اور آزاد کرنے والے سے تاوان لینے کا اختیار نہیں ہوگا۔ تاکہ یہ ضمان، ضمان معاوضہ ہو جائے۔ کیونکہ ضمان میں، ضمان معاوضہ ہی اصل ہے اور ضمان معاوضہ اس لئے اصل ہے کہ ضمان اس بات کا مقتضی ہوتا ہے کہ شیء مضمون ضامن کی ملک ہو جائے اور یہ بات صرف ضمان معاوضہ میں ہو سکتی ہے نہ کہ ضمان جنایت اور ضمان اتلاف میں اور مدبر کرنے والے سے جو ضمان لیا جاتا ہے۔ وہ ضمان

معاوضہ ہوتا ہے۔ اس لئے ساکت صرف مدبر کرنے والے سے ضمان لے سکتا ہے اور چونکہ ضمان معاوضہ اصل ہے۔ اسی لئے ہمارے حکم مطابق کسی کا مال غصب کر لینے کا تاوان بھی، تاوان معاوضہ مقرر کیا گیا ہے اور ایب تاوان لینا، مدبر کرنے والے سے ممکن بھی مہ ایسا غلام ہوتا ہے کہ ایک ملک نے دوسری ملک کی طرف منتقل ہو جائے اور اعتاق میں یہ بات ممکن نہیں ہے کیونکہ

آزاد کرنے کے وقت یہ غلام امام ابو حنیفہؒ کی اصل پر مکاتب ہو گیا اور صاحبین کی اصل پر وہ آزاد ہو گیا۔ پھر عقد کتابت فسخ کرنے کے واسطے مکاتب کی رضامندی ضروری ہے تاکہ وہ قابل انتقال ہو۔ پس معلوم ہوا کہ مدبر کرنے والے سے ہی تاوان لینا، تاوان معاوضہ ہے۔ پس شریک ساکت اس سے اپنا تاوان لے لے گا۔ پھر مدبر کرنے والے کو اختیار ہے کہ آزاد کرنے والے سے غلام کی تہائی قیمت بحساب مدبر ہونے کے وصول کرے۔ کیونکہ اس نے اس کا حصہ مدبر ہونے کی حالت کا بگاڑا ہے اور ضمان کا اندازہ اسی حساب سے ہوتا ہے۔ جس قیمت کا اصل تلف کیا ہو اور مدبر کی قیمت غلام محض کی قیمت سے دو تہائی ہوتی ہے۔ یعنی غلام محض کی قیمت سے ایک تہائی کم ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے بیان کیا ہے اور جو قیمت مدبر کو شریک ساکت کے حصہ کی دینا پڑی وہ آزاد کرنے والے سے واپس نہیں لے سکتا کیونکہ شریک ساکت کو تاوان دے کر اس کے حصہ کا مالک اپنے مدبر کرنے کے وقت سے قرار پایا۔ لیکن یہ ملکیت تاوان دینے کی وجہ سے ثابت ہے۔ اصلی حالت کی وجہ سے ثابت نہیں ہے۔ لہذا یہ مکاتب اس قابل نہیں ہے کہ آزاد کرنے والے سے اس کا تاوان وصول کرے۔ اسلئے اس حصہ کا تاوان نہیں لے سکتا۔

اور اس حالت میں غلام کی ولاء آزاد کرنے والے اور مدبر کرنے والے دونوں میں تین تہائی مشترک ہوگی۔ یعنی دو تہائی مدبر کرنے والے کی اور ایک تہائی آزاد کرنے والے کی ہوگی۔ کیونکہ غلام کا آزاد ہونا انہیں دونوں کی ملکیت پر اسی انداز پر واقع ہوا ہے۔

اور صاحبین کی اصل پر تفریع یہ ہے کہ جب مدبر کرنا ان کے نزدیک مجزی نہیں ہو سکتا تو جوں ہی مدبر کرنے والے نے مدبر کیا۔ پورا غلام اس کا مدبر ہو گیا اور اس نے اپنے دونوں شریکوں کا حصہ خراب کر دیا۔ جیسا کہ بیان ہو چکا تو ان کے واسطے ضامن ہوگا اور یہ ضمانت خوشحالی اور تنگدستی کی وجہ سے مختلف نہ ہوگی۔ یعنی دونوں حالتوں میں ضامن ہوگا۔ کیونکہ یہ ضمان تو ملک حاصل کرنے کا معاوضہ ہے تو استیلا کے مشابہ ہو گیا۔ یعنی جیسے دو شریکوں میں ایک نے مشترک باندی کے بچہ کا دعویٰ کیا تو دوسرے کو باندی کی نصف قیمت ادا کرنی ہوگی۔ بخلاف آزاد کرنے کے کیونکہ وہ ایک جرم کا تاوان ہے اور رہی ولاء تو وہ پوری اسی مدبر کرنے والے کی ہوگی اور یہ امر ظاہر ہے۔

ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہے ایک نے گمان کیا کہ وہ ام ولد ہے دوسرے

شریک کی اور دوسرے نے انکار کیا تو ایک روز وہ توقف کرے اور ایک روز دوسرے

شریک منکر کیلئے خدمت کرے، اقوال فقہاء

واذا كانت جارية بين رجلين زعم احدهما انها ام ولد لصاحبه وانكر ذالك، الآخر فھي موقوفة یوما و یوما
تخدم للمنكر عندابی حنیفة وقالوا انشاء المنكر استسعی الجارية فی نصف قیمتھا ثم تكون حرة لاسبیل علیھا
لھما انه لما لم یصدقھ صاحبه انقلب اقرار المقر علیھ كانه استولد ہافصار كما اذا اقر المشتري علی البائع انه
اعتق المبيع قبل البيع یجعل كانه اعتق كذا هذا فی تمتع الخدمة ونصيب المنكر علی ملكه فی الحكم فیخرج
الی الاعتاق بالسعاية كام ولد النصرانی اذا اسلمت و لابی حنیفة ان المقر لو صدق كانت الخدمة کلھا
للمنكر ولو كذب كان له نصف الخدمة فیثبت ما هو المتیقن به وهو النصف ولا خدمة للشریک الشاهد ولا
استسعاء لانه یتبرأ عن جمیع ذالك بدعوی الاستیلا دو الضمان والاقرار بامومية الولد یتضمن الاقرار بالنسب
وهذا امر لا یم ولا یرتد بالرد فلا یمكن ان یجعل المقر كالمستولد

ترجمہ..... اور اگر ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہو۔ ان دونوں میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ اس کے شریک کی ام ولد ہے اور دوسرے

نے اس سے انکار کیا تو وہ ایک روز توقف کرے اور ایک روز شریک منکر کی خدمت کرے۔ (یہ) ابو حنیفہؒ کے نزدیک ہے اور صاحبینؒ نے کہا کہ شریک منکر (کو اختیار) ہے کہ چاہے باندی سے اس کی نصف قیمت میں کمائی کرے۔ پھر وہ آزاد ہوگی۔ اس پر کوئی راہ نہیں ہے۔ اور صاحبین کی دلیل یہ ہے کہ جب اقرار کرنے والے شریک کی اس کے دوسرے ساتھی نے تصدیق نہ کی۔ تو مقرر کا اقرار خود اسی پر لوٹ آیا۔ گویا اس نے اس باندی کو ام ولد بنایا ہے تو یہ ایسی صورت ہوگئی جیسے مشتری نے بائع پر اقرار کیا کہ بائع نے بیع سے پہلے اس بیع کو آزاد کر دیا ہے۔ اس کو ایسا قرار دیا جائے گا گویا مشتری نے خود آزاد کیا ہے۔ ایسا ہی حکم یہاں ہوگا۔ پس (مقرر کے واسطے) خدمت لینا ممنوع ہے اور منکر کا حصہ حکم ظاہر میں اس کی ملکیت پر (باقی) ہے۔ پس آزاد کرنے کے واسطے کمائی کے ذریعہ تخریج کی جائے گی۔ جیسے نصرانی کی ام ولد جبکہ وہ مسلمان ہوگئی ہو۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ اگر مقرر کے قول کی تصدیق کی جاتی تو شریک منکر کے واسطے (باندی کی) پوری خدمت ہو جاتی اور جب اس کی تکذیب کی گئی تو منکر کے واسطے آدمی خدمت ہوئی۔ پس جو بات یقینی ہے یعنی نصف خدمت وہی ثابت ہوگی اور شریک ہونے اور ضمان کا دعویٰ کرنے کی وجہ سے ان سب سے بری ہے اور ام ولد ہونے کا اقرار اقرار بالنسب کو شامل ہے اور یہ امر لازم ہے۔ رد کرنے سے رو نہیں ہوگا۔ پس یہ ممکن نہیں کہ مقرر کو ام ولد بنانے والے کے مانند قرار دیا جائے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ اگر ایک باندی دو آدمیوں میں مشترک ہو، ان میں سے ایک نے دعویٰ کیا کہ یہ دوسرے کی ام ولد ہے اور دوسرے شریک نے اس سے انکار کیا۔ تو یہ باندی ایک روز توقف کرے۔ یعنی کسی کی خدمت نہ کرے اور دوسرے روز شریک منکر کی خدمت کرے۔ یہ مذہب حضرت امام ابو حنیفہؒ کا ہے اور صاحبینؒ نے فرمایا کہ منکر اگر چاہے تو اس باندی سے نصف قیمت کمائی کر کے وصول کر لے۔ پس اگر باندی نے اپنی نصف قیمت کمائی کر کے شریک منکر کو ادا کر دی تو یہ باندی آزاد ہو جائے گی اور اقرار کرنے والے شریک کی اس پر کوئی راہ نہیں رہے گی۔ یعنی شریک مقرر اس سے کچھ نہیں لے سکتا۔

صاحبینؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ جب اقرار کرنے والے شریک کی دوسرے شریک نے تصدیق نہیں کی۔ تو مقرر کا اقرار خود اسی کے اوپر لوٹ آیا۔ گو خود اس نے اس باندی کو ام ولد بنایا ہے۔ پس یہ ایسی صورت ہوگئی جیسے مشتری نے اقرار کیا کہ بائع عقد کرنے سے پہلے ہی اس بیع (غلام) کو آزاد کر چکا ہے۔ درحالیکہ بائع اس سے منکر ہے تو اس صورت میں یہ غلام مشتری کی جانب سے آزاد ہوگا کیونکہ بائع کے انکار کرنے کی وجہ سے مشتری کا اقرار خود اسی پر لوٹ آیا۔ اسی طرح یہاں ہوگا۔ پس جب مقرر کا اقرار اسی کے اوپر لوٹ آیا تو اسی کے واسطے خدمت لینا ممتنع ہو گیا۔ کیونکہ یہ باندی اس کے خیال کے مطابق دوسرے کی ام ولد ہے اور منکر کا حصہ حکم ظاہر میں اسی کی ملکیت پر باقی ہے۔ پس آزاد ہونے کے واسطے یہی ہوگا کہ باندی سے مزدوری کرائی جائے۔ جیسے نصرانی کی ام ولد اگر مسلمان ہوگئی تو اس سے مزدوری کرائی جائے گی۔ یعنی مسلمان ام ولد پر نصرانی کی ملک نہیں رہ سکتی۔ بلکہ اس کو حکم دیا جائے گا کہ وہ قیمت ادا کر کے آزاد ہو جائے۔

امام ابو حنیفہؒ کی دلیل..... یہ ہے کہ اقرار کرنے والا شریک اگر اپنے اقرار میں سچا ہوتا تو شریک منکر کے واسطے باندی کی پوری خدمت ہو جاتی۔ کیونکہ بقول مقرر کے یہ اس کی ام ولد ہے اور اگر مقرر کو جھوٹا قرار دیا جائے تو شریک منکر کے واسطے نصف خدمت ہوگی۔ کیونکہ یہ باندی دونوں میں مشترک ہے۔ پس نصف خدمت، جو یقینی ہے شریک منکر کے واسطے ثابت ہوگی اور شریک مقرر کیلئے کوئی خدمت نہ ہوگی۔ لہذا یہ باندی ایک روز شریک منکر کی خدمت کرے گی اور ایک روز توقف کرے گی۔ یعنی کسی کی خدمت نہ کرے گی اور شریک مقرر اس سے کمائی کرانے کا حقدار بھی نہیں ہوگا۔ کیونکہ جب اس نے شریک منکر کی ام ولد ہو جانے اور اس پر اپنا تاوان واجب ہو جانے کا دعویٰ کیا تو باندی کی خدمت اور کمائی سب سے بری ہو گیا۔

والاقرار باسمومية الولد..... سے صاحبین کے قول کا جواب ہے۔ جواب کا حاصل یہ ہے کہ ام ولد ہونے کا اقرار بچہ کے نسب کے اقرار کو شامل ہے اور یہ اقرار یا نسب امر لازم ہے۔ چنانچہ رد کرنے سے رو نہیں ہو سکتا۔ لہذا یہ امکان باقی نہیں رہا کہ شریک مقرر کو ام ولد بنانے والا قرار دیا جائے۔ جیسے صاحبین نے قرار دیا ہے۔

دو آدمیوں میں ام ولد مشترک ہو ایک نے اپنا حصہ آزاد کر دیا اس حال میں کہ وہ

موسر ہے اس پر ضمان ہے یا نہیں، اقوال فقہاء

وان كانت ام ولد بينهما فاعطها احدهما وهو موسر فلا ضمان عليه عند ابی حنیفة وقالوا یضمن نصف قيمتها لان مالیه ام الوله غیر متقومة عنده ومتقومة عندهما و علی هذا الاصل تبني عدة من المسائل اور دناھا فی کفایة المنتهی وجه قولهما انهما متفع بهما وطیارا جارة واستخداما وهذا هو دلالة التقوم وبامتناع بيعها لا یسقط تقومها كما فی المدبر الا ترى ان ام ولد النصرانی اذا اسلمت علیها السعاية وهذا اية التقوم غیر ان قيمتها ثلث قيمتها قنة علی ما قالوا لفوات منفعة البيع والسعاية بعد الموت بخلاف المدبر لان الفائت منفعة البيع اما السعاية والاستخدام فباقیان ولا بی حنیفة ان التقوم بالاحراز هو محرزة للنسب لا للتقوم والاحراز للتقوم تابع ولهذا لا تسعى لغريم ولا لوارث بخلاف المدبر وهذا لان السبب فیها متحقق فی الحال وهو الجزئية الثابتة بواسطة الولد علی ما عرف فی حرمة المصاهرة الا انه لم يظهر عمله فی حق الملك ضرورة الانتفاع فعمل السبب فی اسقاط للتقوم وفي المدبر یعتقد السبب بعد الموت وامتناع البيع فی تحقق مقصوده فافتراقا وفي ام ولد النصرانی قضينا بمکاتبتها علیه دفعا للضرر من الجانبین وبذل الكتابة لا یفتقر وجوبه الی التقوم

ترجمہ..... اور اگر ام ولد دو آدمیوں کے درمیان مشترک ہو۔ پھر ان دونوں میں سے ایک نے اس کو آزاد کیا۔ درانحالیکہ وہ خوشحال ہے تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک اس پر ضمان واجب نہیں ہوگا اور صاحبین نے فرمایا اس کی آدمی قیمت کا ضامن بنائے۔ اسلئے کہ امام صاحب کے نزدیک ام ولد کی مالیت غیر مقوم ہے اور صاحبین کے نزدیک مقوم ہے اور اسی اصل پر چند مسائل مبنی ہیں جن کو ہم نے کفایہ المنتہی میں ذکر کیا ہے اور صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ام ولد سے نفع اٹھانا بطور غلطی و اجارہ کے اور بطریق خدمت لینے کے جائز ہے اور یہ مقوم ہونے کی علامت ہے اور اس کی بیع ممتنع ہونے سے اس کا مقوم ہونا ساقط نہیں ہوتا ہے جیسا کہ مدبر میں ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ نصرانی کی ام ولد اگر مسلمان ہوگئی تو اس پر سحایہ واجب ہے اور یہ علامت ہے مقوم ہونے کی۔ مگر یہ کہ ام ولد کی قیمت (بہ نسبت) خالص باندی کے تہائی ہوتی ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے کہا ہے کیونکہ فروخت کرتے اور موت کے بعد کمائی کرانے کی منفعت فوت ہوگئی ہے۔ بخلاف مدبر کے۔ اس لئے کہ (اس سے) منفعت بیع فوت ہوئی ہے۔ رہا کمائی کرانا اور خدمت لینا تو دونوں باقی ہیں اور ابو حنیفہ کی دلیل یہ ہے کہ مقوم ہونا احراز کی وجہ سے ہوتا ہے اور ام ولد نسب کیلئے محرز ہوتی ہے نہ کہ تقوم کیلئے اور تقوم احراز تابع ہوتا ہے اور اسی وجہ سے وہ کسی قرض خواہ یا وارث کیلئے کمائی نہیں کرتی ہے۔ بخلاف مدبر کے اور یہ اسلئے کہ سبب ام ولد میں فی الحال تحقق ہے اور وہ جزئیت ہے۔ جو بچہ کے واسلئے ثابت ہے۔ جیسا کہ حرمت مصاہرت میں معلوم ہو چکا ہے۔ مگر یہ کہ انتفاع کی وجہ سے ملک کے حق میں اس کا عمل ظاہر نہیں ہوا۔ پس سبب کا اثر تقوم ساقط ہونے میں ہے اور مدبر میں موت کے بعد سبب منعقد ہوتا ہے اور مدبر کی بیع کا ممتنع ہونا۔ اسکے مقصود کے تحقق ہونے کی وجہ سے ہے۔ پس دونوں میں فرق ہو گیا اور نصرانی کی ام ولد میں ہم نے اس کے مکاتبہ ہونے کا فیصلہ کیا ہے تاکہ دونوں طرف سے ضرور دور ہو جائے اور بدل کتابت کا واجب ہونا تقوم کا محتاج نہیں ہوتا ہے۔

تشریح..... صورت مسئلہ یہ ہے کہ ایک باندی دو مردوں کے درمیان مشترک تھی۔ پھر اس سے بچہ پیدا ہوا۔ جس کا دونوں شریکوں نے دعویٰ کیا۔ حتیٰ کہ دونوں سے نسب ثابت ہو گیا اور وہ دونوں کی ام ولد ہوگئی پھر ایک نے اس کو آزاد کر دیا درانحالیکہ یہ خوشحال بھی ہے تو امام

ابو حنیفہؒ کے نزدیک اس پر کوئی تاوان واجب نہیں ہوگا اور صاحبین کے نزدیک آزاد کرنے والا ام ولد کی نصف قیمت اپنے دوسرے شریک کو دے گا۔ بنیاد اختلاف یہ ہے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ام ولد مال غیر مقوم ہے اور صاحبین کے نزدیک مال مقوم ہے۔ اسی اصل پر بہت سے مسائل مبنی ہیں جن کو کفایۃ المنتہی میں تفصیل کے ساتھ بیان کیا گیا ہے۔ مثلاً شریکین میں سے اگر ایک مرگیا تو امام صاحب کے نزدیک دوسرے شریک کیلئے ام ولد سہمی نہیں کرے گی اور صاحبین کے نزدیک سہمی کرے گی۔ صاحبین کے قول کی وجہ یہ ہے کہ ام ولد منفع بہا ہے۔ چنانچہ مولیٰ کیلئے اپنی ام ولد سے وٹا کرنا جائز ہے۔ اسی طرح اجارہ پر دینا جائز ہے اور اس سے خدمت لینا بھی جائز ہے اور یہ باتیں بغیر ملک یمین کے نہیں ہو سکتیں اور ملک یمین بغیر مال مقوم کے ممکن نہیں ہے۔ پس ثابت ہوا کہ ام ولد مال مقوم ہے۔

وبا متناع بیعہا سے سوال کا جواب ہے۔ سوال یہ ہے کہ ام ولد کی بیع ممنوع ہے اور اس کی بیع کا ممنوع ہونا دلیل ہے عدم تقوم کی۔ پس معلوم ہوا کہ ام ولد غیر مقوم ہے۔ جواب! ام ولد کی بیع کے ممنوع ہونے اس کا مال مقوم ہونا ساقط نہیں ہوتا ہے۔ جیسے مدبر کی بیع ممنوع ہے۔ حالانکہ مدبر مال مقوم ہے۔ چنانچہ آپ غور کیجئے کہ نصرانی کی ام ولد اگر مسلمان ہوگئی، تو اس پر کمائی کر کے قیمت ادا کرنا بالاتفاق واجب ہے اور ام ولد پر کمائی کا واجب ہونا اس کے مقوم ہونے کی علامت ہے۔ مگر اتنی بات ضرور ہے کہ ام ولد کی قیمت محض باندی کی قیمت کا ایک تہائی ہوتی ہے۔ جیسا کہ مشائخ نے کہا۔ دلیل یہ ہے کہ اس سے فروخت کرنے اور موت کے بعد کمائی کرانے کی منفعت فوت ہوگئی ہے۔ بخلاف مدبر کے کہ اس سے صرف بیچنے کی منفعت فوت ہوئی ہے۔ رہا کمائی کرانا اور خدمت لینا۔ سو یہ دونوں باقی ہیں۔ چنانچہ مولیٰ کے مرنے کے بعد مولیٰ کے قرضخواہوں کے واسطے کمائی کرے گا اور مولیٰ کی موت تک اس کی خدمت بھی کرے گا۔

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کی دلیل یہ ہے کہ قیمت اس چیز کی لگائی جاتی ہے جو مال داری کیلئے اپنے قبضہ میں محفوظ کی جائے۔ حالانکہ ام ولد صرف نسب کے واسطے رکھی جاتی ہے اور مال داری کے واسطے نہیں رکھی جاتی۔ یعنی مال داری کیلئے رکھنا مقصود نہیں ہے۔ بلکہ نسب مقصود ہے۔ یہی وجہ ہے کہ مولیٰ کی موت کے بعد وہ کسی قرض خواہ یا وارث کے واسطے کمائی نہیں کرتی ہے۔ برخلاف مدبر کے کیونکہ مدبر نسب کے واسطے نہیں رکھا جاتا ہے۔ بلکہ مال داری کیلئے رکھا جاتا ہے۔ پس مدبر اور ام ولد میں فرق ہے اور وجہ فرق یہ ہے کہ ام ولد میں سبب فی الحال موجود ہے۔ یعنی مولیٰ اور ام ولد کے درمیان جزئییت کا علاقہ بچہ کے واسطے سے ثابت ہے۔ جیسا کہ حرمت مصاہرت کے ذیل میں گذر چکا (ہاں) اتنی بات ضرور ہے کہ اس سبب (جزئییت) کا اثر ملکیت زائل ہونے کے بارے میں ظاہر نہیں ہوا۔ کیونکہ ابھی ام ولد سے مولیٰ کو نفع حاصل کرنے کی ضرورت ہے۔ یعنی اگر وہ ابھی ملک میں نہ رہے بلکہ آزاد ہو جائے تو حلت جاتی رہے گی۔ اسلئے ابھی سبب کا کچھ اثر نہیں ہوا۔

مدبر میں ابھی فی الحال سبب موجود نہیں۔ بلکہ موت کے بعد پیدا ہوگا اور مدبر کا فروخت کرنا اسلئے ممتنع ہے تاکہ مدبر کرنے کا مقصود حاصل ہو۔ پس ام ولد اور مدبر میں فرق ظاہر ہو گیا۔

اور رہا نصرانی کی ام ولد کا مسئلہ تو ہم نے یہ حکم دیا ہے کہ نصرانی کی طرف سے وہ مکاتبہ ہوگئی۔ یعنی نصرانی پر یہ بات لازم کر دی گئی تاکہ ام ولد اور نصرانی دونوں کو کچھ ضرر نہ ہو اور بدل کتابت اس کا تقاضا نہیں کرتا کہ وہ کسی مال مقوم کے مقابلہ میں ہو۔ واللہ اعلم بالصواب

اللہم تقبلہ بفضلک یا ارحم الراحمین

جمیل احمد سکروڈوی (نہارن پور)

۲۵ ربیع الثانی ۱۴۰۴ھ